

مُعْتَبَرِ عَرَبِيْنَ مَوْلَانَا مُصْطَفَى كَرِيْمِ بَدِيْعِ كَرِيْمِ اَهْلِ بَيْتِ كَرِيْمِ كَيْتِي كَرِيْمِ

مُصْطَفَى كَرِيْمِ

صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

قرآن و سنت کی روشنی میں

مؤلفین

فضل مولانا

مولانا محمد کریم اشرفی

آؤال الاحباب

امام الزین

مولانا محمد مصدق

مولانا محمد عقیل

مولانا محمد یعقوب

مترجم

والضحیٰ پبلیکیشنز

مکتبہ عباسی رضوی

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

اصطلاحی اصطلاحات
مُصْطَفَىٰ
مِصْلَاحِ
قرآن و سنت کی روشنی میں

مؤرخین و مصنفین کے جوابات میں بیہودہ کے جزیل آہل سنت کے تحقیقی مسائل

مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم میرزا

قرآن و سنت کی روشنی میں

مؤلفین

حضرت مولانا ابوبکر صدیق قادری قادری

حضرت مولانا فضل الرحمن

حضرت مولانا محمد یعقوب

مولانا محمد کریم

مولانا محمد عبدالقدوس

شیخ الاسلام

مولانا محمد کریم

امام الدین

مولانا عبدالحق

مولانا شاہ محمد مصدوم

مفتی محمد عباس قادری
مفتی محمد عباس رضوی

والضحیٰ پبلیکیشنز

داتا دربار مارکیٹ لاہور - پاکستان
0300-7259263, 0315-4959263

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

فرمان باری تعالیٰ

وَرُوْدُ سَلَامٍ پڑھنے سے اللہ و عجل کے حکم کی تعمیل ہوتی ہے

اِنَّ اِلٰهَ وَاٰلِهَتَهُ يُصَلُّوْنَ عَلٰی النَّبِیِّ

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا

صَلُّوْا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا

فرمان جدیبت العالمین صلی اللہ علیہ وسلم

الصَّلٰوةُ وَالسَّلَامُ عَلَیْكَ

يَا اَسْوَدَ الدَّرِي

وَعَلَيْكَ يَا صَاحِبَكَ يَا حَبِیْبِیَّ

وہ شخص بخیل ہے جس کے سامنے میرا ذکر کیا جائے۔ اور وہ مجھ پر درود نہ بھیجے

جملہ حقوق بہ حق نامہ محفوظ ہیں

کتاب
مرتب
باہتمام
سرورق
ناشر
لیگل ایڈوائزر
تاریخ اشاعت
تعداد
قیمت

میلااد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم قرآن اور سنت کی روشنی میں
پیشم عباس قادری رضوی

حسن محمد زاہد
اے، ڈی گرافکس

والضحیٰ پبلی کیشنز، دکان: ۹، سستا ہوٹل، دربار مارکیٹ، لاہور
محمد صدیق الحسنات ڈوگر: ایڈووکیٹ ہائی کورٹ
صفر المظفر 1435ھ / دسمبر 2013ء

1100

380 روپے

ملنے کے پتے

مکتبہ فیضانِ مدینہ، مدینہ ٹاؤن، فیصل آباد 0312-6561574-0346-6021452

مکتبہ نور یہ رضویہ پبلی کیشنز: فیصل آباد، لاہور دار الاسلام: داتا دربار مارکیٹ، لاہور

مکتبہ فیضانِ مدینہ بھکر۔ اوکاڑہ۔ لالہ موسیٰ۔ جہلم انوار الاسلام: چشتیاں، بہاول نگر

مکتبہ غوشیہ ہول سیل: کراچی رضا بک شاپ: گجرات

اسلامک بک کارپوریشن: راول پنڈی مکتبہ تحس و قمر: بھائی چوک، لاہور

مکتبہ قادریہ: لاہور، گجرات، کراچی، گوجران والا مکتبہ اہل سنت: فیصل آباد، لاہور

مکتبہ امام احمد رضا: لاہور، راول پنڈی مکتبہ فیضانِ غوث، میرپور

جویری بک شاپ: گنج بخش روڈ، لاہور ضیاء القرآن پبلی کیشنز: لاہور، کراچی

احمد بک کارپوریشن: راول پنڈی مکتبہ برکات المدینہ: کراچی

مکتبہ درس نظامی: پاک پتن شریف علامہ فضل حق پبلی کیشنز: لاہور

مولودِ منظوم

29

شیخ الاسلام فضل رسول بیابانی
حضرت مولانا

الذکر المحمود فی بیان مولد المسعود

51

عبد اللہ سنت
مولانا امام الدین کنویلی

توضیح المراد فی ثبات مولد القیام

125

حضرت علامہ محمد یعقوب حنی تلمیذی
مولانا نور محمد علی

بشری الکلام فی مولد القیام

157

شیخ الاسلام
مولانا نور محمد علی

احسن الکلام فی ثبات مولد القیام

191

حضرت شاہ محمد مصوم
مولانا

سبکات المعانی فی ثبات یوم خیر العباد

205

ابو عبد اللہ محمد بن عبد اللہ
شیخ الاسلام

فہرست

19	انتساب	✽
20	عرض مرتب	✽
27	اہل سنت کی عظیم کامیابی	✽
28	اس مجموعہ کے متعلق ضروری گذارشات	✽
29	مولود منظوم	①
31	حجرب	✽
45	سلام	✽
47	مقام قعود	✽
51	الذکر المحمود فی بیان المولد المسعود	②
53	وجہ تالیف	✽
54	مخفل میلاد کیا ہے؟	✽
54	قرآن شریف سے ثبوت	✽
55	حدیث شریف سے ثبوت	✽
57	نعت خوانی کا بیان	✽
59	قیام کا ثبوت	✽

دافع الشر عن سبب النبی المختار

معروف بہ

سوط الصالحین علی الطالحین

اردو ترجمہ پنجم

ہادی المصلین

277

بہی و محمد کریم اللہ برہنہ
مولانا محمد کریم الحسنی دہلوی

مجاہدین و شریف کا قرآن پاک سے ثبوت

329

حضرت مولانا مولانا طیب صیقلی کاہلوی
مولانا مولانا مولانا مولانا

الحسن الکلام فی مسئلۃ القبلا

347

مولانا عبدالحق بونٹوی

مولود شریف

383

حضرت مولانا محمد کریم اللہ برہنہ

62	قیام فی نفسہ عبادت ہے یا نہیں اس کا بیان
66	حضور کا ذکر خدا کا ذکر ہے اس کا بیان
68	مستحب پر اصرار کرنے کا بیان
75	مجلس میلاد میں شرینی تقسیم کرنے کا بیان
75	زینت کا بیان
76	خوش آوازی سے نعت خوانی کا بیان
77	تشبیہ ہنود و شیعیہ کا بیان
78	میلاد میں حضور کے حاضر رہنے و علم غیب کے جاننے کا بیان
90	عجیب لطیفہ
91	بدعت کا بیان
93	قیام تعظیمی کا حضرت امام اعظم سے ثبوت
95	وہابیوں کی ایک جلسہ بازی کا انکشاف
96	بیان ختم و درود
101	ارواحِ مومنین کا جمعرات کو اپنے گھروں میں آنا
102	روپیہ پر کیوں نہیں ختم پڑھتے اس کا بیان
103	دسواں، تیجا، چالیسواں کا بیان
108	قول ابن الحاج کے بیان میں
110	قول مجدد الف ثانی کے بیان میں
113	قبروں پر روشنی کا بیان
118	ابیات از مولانا مولوی عبدالسیح صاحب رام پوری

122	تقریظ
123	تقریظ
125	توضیح المرام
127	استفتاء
127	سوال
128	الجواب
128	وجہ اول: سنت کی تعریف
128	بدعتِ حسنہ کا حدیث پاک سے ثبوت
129	حدیث کی تشریح حضرت علامہ شامی کے قلم سے
129	مخالفین میلاد کے معتمد مولوی اسحاق دہلوی صاحب سے بدعتِ حسنہ کا ثبوت
130	بدعتِ سنیہ کسے کہتے ہیں، علمائے اسلام سے اس کی وضاحت
133	وجہ دوم: حضرت عباس رضی اللہ عنہ نے حضور ﷺ کے سامنے آپ کا میلاد پڑھا
135	وجہ تیسری
135	وجہ چوتھی
136	وجہ پانچویں: صحابہ کرام سے اصل میلاد شریف کا ثبوت
137	وجہ چھٹی: تفسیر کبیر سے محفل میلاد کے جواز پر استدلال
138	وجہ ساتویں: صحابہ کرام کا آپس حضور کے فضائل سننا اور سنانا
139	وجہ آٹھویں: انسان سے ۳ قسم کے اعمال سرزد ہوتے ہیں
139	وجہ نویں
140	وجہ دسویں: میلاد شریف کے جواز پر مسلمانانِ اہل سنت کا اتفاق ہے

143	وجہ گیا رہویں: حضور کے شانِ خوان کی تعظیم سنت ہے
144	وجہ بارہویں: حضرت آدم علیہ السلام کو سجدہ درحقیقت اُن کی پیشانی میں موجود نور محمدی کو سجدہ تھا
145	قیامِ تعظیسی کا احادیث سے ثبوت
146	قیامِ تعظیسی کے ۷ مواقع کا بیان
147	حضرت خواجہ غریب نواز کا ایک مجلس میں ۱۰۰ بار قیامِ تعظیسی کرنا
148	میلا دو قیامِ تعظیسی کے متعلق منکرینِ میلا دو قیام کے پیشوا کی کتاب سے استدلال
150	تصدیق
157	بشری الکرام فی عمل المولد والقیام
159	حضور ﷺ نور ہیں
160	حضور ﷺ کی نورانیت سے تمام عالم روشن ہو گیا
161	حضور ﷺ کی ولادت کے روز ہونے والے دیگر عجائبات
161	حضور ﷺ ایجادِ عالم کا سبب ہیں
162	حضور ﷺ حضرت آدم کی پیدائش سے قبل بھی نبی تھے
162	تمام انبیاء حضور ﷺ کے امتی ہیں
163	حضور ﷺ کے وسیلہ سے حضرت آدم کی توبہ قبول ہوئی
164	حضور ﷺ کو نام محمد عطا کرنے کا سبب
166	میلا د شریف کا غم کرنے والا بد بخت ہے

166	حضور ﷺ کی ولادت کی خوشی میں لونڈی آزاد کرنے پر ابولہب کے عذاب میں کمی
167	سال میں کم از کم ایک بار محفلِ میلا د کرنی چاہیے
168	حضور ﷺ کے روزِ ولادت کی فضیلت
168	حضور ﷺ کی ولادت کی شب کے شبِ قدر سے افضل ہونے کے دلائل
169	محفلِ میلا د شریف کے جواز کی پہلی دلیل
170	محفلِ میلا د شریف کے جواز کی دوسری دلیل
170	عاشورہ کے روزہ سے میلا د شریف کے جواز پر نفیس استدلال
172	ہر سال محفلِ میلا د شریف منعقد کرنے کی وجوہات
173	ہر سال محفلِ میلا د شریف منعقد کرنے کے متعلق بخاری شریف سے استدلال
176	منکرینِ محفلِ میلا د کے ایک اعتراض کا جواب
176	منکرینِ محفلِ میلا د کے ایک اعتراض کا جواب
179	صحابہ نے بعد وفاتِ میلا د کیوں نہیں منایا: اس کا جواب
182	صحابہ کے بعد میلا د شریف کو کیوں شروع کیا گیا: اس کا جواب
182	میلا د شریف منعقد کرنے کی برکت
183	جس فعل سے اسلام کی شان ظاہر ہو وہ جائز ہے
184	میلا د شریف کی خوشی منانے کا قرآن پاک سے ثبوت
185	تعیینِ وقت
187	تقسیمِ شیرینی
187	بخور یعنی جس کے جلانے سے خوشبو نکلتی ہے اُس کو جلانا

187	قیام	✽
189	قیام میلاد شریف کے متعلق اہل سنت کو ایک نصیحت	✽
189	منکرین میلاد کے ایک اور لغو اعتراض کا جواب	✽
190	میلاد شریف کو بدعت قرار دینے والے منکرین کا مزید رد	✽
191	احسن الکلام فی مسئلۃ التیام	⑤
193	الاستفتاء	✽
194	الجواب	✽
194	ہر نیا کام برائے نہیں	✽
195	صوفیاء کے اشغال سنت سے ثابت نہیں لیکن جائز ہیں	✽
195	بدعتِ حسنہ پر ثواب	✽
196	وہابیوں کی دلیل کا جواب	✽
205	وسیلۃ المعاد فی اثبات میلادِ خیر العباد	⑥
207	وجہ تالیف	✽
208	بلا وجہ محفل میلاد کو بدعتِ سیئہ کہنے والے نادان اور محبت رسول سے خالی ہیں	✽
210	محفل میلاد شریف کی باقاعدہ ابتدا کب ہوئی	✽
211	بدعتِ ضلالت کسے کہتے ہیں اس کی وضاحت نیز ہر بدعت بُری نہیں	✽
211	بدعتِ حسنہ کا حضرت شیخ عبدالحق محدث دہلوی سے ثبوت	✽
212	دیوبندیوں کے معتمد نواب قطب الدین دہلوی سے بدعتِ حسنہ کا ثبوت	✽
212	بدعتِ حسنہ اور سیئہ کی حضرت شیخ عبدالحق محدث دہلوی سے مزید وضاحت	✽

212	بدعتِ حسنہ اور بدعتِ سیئہ کی علماء اسلام سے وضاحت	✽
213	ملا علی قاری اور مولانا رشاد حسین رامپوری سے بدعتِ حسنہ کا ثبوت	✽
214	منکرین میلاد دیوبندی حضرات کے معتمد شاہِ اہل حق دہلوی سے بدعتِ حسنہ کا ثبوت	✽
215	ابولہب کے واقعہ سے محفل میلاد شریف کے ثبوت پر حضرت شیخ عبدالحق محدث دہلوی کا استدلال	✽
216	میلاد شریف کا حدیث شریف سے دوسرا ثبوت	✽
217	میلاد شریف کے جائز ہونے کی حدیث شریف سے تیسری دلیل	✽
219	میلاد شریف کے جائز ہونے کی حدیث شریف سے چوتھی دلیل	✽
221	میلاد شریف کے جائز ہونے کی حدیث شریف سے پانچویں دلیل	✽
222	میلاد شریف کے جائز ہونے کی حدیث شریف سے چھٹی دلیل	✽
223	منکرین میلاد کے معتمد شاہ اسحاق سے میلاد شریف کے جائز ہونے کا ثبوت	✽
224	تاج الدین فاکہانی کے میلاد شریف پر اعتراضات	✽
225	امام سیوطی کی طرف سے فاکہانی کے اعتراضات کا مدلل جواب	✽
230	حضرت شاہ عبدالعزیز کی عبارت سے میلاد شریف کے جواز پر استدلال	✽
233	حضرت شاہ ولی اللہ اور حضرت مفتی عنایت احمد کاکوروی سے میلاد شریف کا ثبوت	✽
234	روزِ ولادت پیر کی فضیلت کا بیان حضرت شیخ عبدالحق محدث دہلوی سے	✽
236	میلاد منانے والے سے حضور ﷺ خوش ہوتے ہیں	✽
236	بدعتِ حسنہ اور مسلمانوں کے بڑے گروہ کے حق پر ہونے کا حدیث سے ثبوت	✽

237	میلا د شریف کو بدعت کہنے والے اجماع امت اور قیاس شرعی کے منکر ہیں
238	موجودہ زمانہ میں میلا د شریف کی ضرورت
238	محفل میلا د میں قیام تعظیمی کا احادیث سے ثبوت
241	مولانا عثمان دمیاطی سے قیام میلا د کا ثبوت
242	مولانا عبداللہ بن سراج سے قیام میلا د کا ثبوت
242	حریم شریفین کے اشراف اہل سنت کے افعال سے فقہا کا مسائل شرعیہ میں استدلال
243	مستند علمائے اسلام قیام میلا د کو جائز قرار دیتے ہیں
245	محفل میلا د میں قیام کرنے کی وجوہات
246	حضور ﷺ کا مہمانوں کے لیے قیام فرمانا: دو احادیث سے ثبوت
247	مجالس میلا د میں حضور ﷺ کی تشریف آوری کا ثبوت
248	مقدمہ اول
248	حیات انبیاء ﷺ کا حضرت شیخ عبدالحق محدث دہلوی سے ثبوت
251	مقدمہ دوم
251	حضور ﷺ تمام انبیاء سے افضل ہیں
253	ذکر فضائل مختصہ آنحضرت ﷺ
253	حضور ﷺ کے خصائص کا بیان
259	مقدمہ سوم
259	مسجد اقصیٰ حضور ﷺ پر ظاہر ہوگی
260	کعبہ شریف کا اولیاء کی زیارت کے لیے جانا: کتب فقہ سے ثبوت

261	مقدمہ چہارم
261	ارواح مسلمین کے دنیا میں آنے اور جسموں سے تعلق ہونے کا ثبوت
264	پیچھے بیان کیے گئے چار مقدمات کا خلاصہ
265	حالت بیداری میں انبیاء کی زیارت
266	حالت بیداری میں زیارت انبیاء و ملائکہ ﷺ کا امام غزالی سے ثبوت
266	حضرت غوث پاک کو حالت بیداری میں آنحضرت کی زیارت
267	حضور ﷺ کی مقامات متبرکہ میں تشریف آوری کا ثبوت
268	حضرت امام مالک نے شیخ ناصر الدین لقانی کی قبر میں پہنچ کر مدد کی
273	خواب میں حضور ﷺ کو دیکھنے کی ۳ صورتیں
274	حضور کے حاضر و ناظر ہونے کا حضرت شاہ عبدالعزیز سے ثبوت
274	حضور ﷺ پر امت کے اعمال پیش ہوتے ہیں
277	ہادی المصلین
279	عرض مترجم
280	وہابی حضرات کی طرف سے میلا د شریف و ذکر شہادت حسین رضی اللہ عنہ کی مخالفت
281	وہابیوں کے دادا پیر حضرت شاہ ولی اللہ سے میلا د شریف کا ثبوت
282	وہابیوں کی حدیث پاک سہ پہچان
283	وہابیوں کے انبیاء ﷺ سے بشریت میں برابری کے دعویٰ کا رد
285	وہابیوں کی طرف سے ذکر شہادت حسین کو منع کرنے کی وجوہات
287	فصل اول
287	سنت کی تعریف
287	ذکر شہادت سنت سے ثابت ہے

288	حضور ﷺ نے حضرت امام حسین رضی اللہ عنہ کی پیدائش کی خبر دی
288	حضور ﷺ نے شہادت حضرت امام حسین رضی اللہ عنہ کی خبر دی اور آنسو بہائے
289	اس حدیث سے ثابت ہونے والے سات (۷) فوائد
290	شہادت امام حسین رضی اللہ عنہ کے متعلق حضرت ابن عباس کی روایت
290	ام المؤمنین حضرت ام سلمہ کا شہادت حضرت امام حسین پر رونے کا ثبوت
291	اس حدیث سے ثابت ہونے والے ۵ فوائد
292	محفل میلاد شریف کے جواز کا بیان
293	حضور ﷺ اپنی ولادت کے دن روزہ رکھتے تھے
293	حضور ﷺ کی ولادت کی خوشی کرنے پر ابولہب کے عذاب میں کمی
294	حضرت ابن عباس کا میلاد شریف پڑھنا اور حضور ﷺ کا اس پر خوش ہونا
294	حضرت عامر انصاری صحابی کا میلاد شریف پڑھنا اور حضور ﷺ کا اس پر خوش ہونا
296	حریم شریفین کے اشراف اہل سنت کے افعال ہمارے لیے دلیل ہیں
296	فصل دوسری: بیچ بیان افترا بندی اور جعل سازی اور بے عقلی اور بد فہمی اور لاعلمی مجیمان اور مہر کنان رسالہ ”تحفۃ الطالبین“ کے
299	جواب دلائل منکرین
300	رسالہ ”تحفۃ الطالبین“ کے وہابی مولف کا اپنے امام اسماعیل دہلوی سے اختلاف
301	ذکر شہادت کو حرام کہنے والے وہابیوں کی بے وقوفیاں
302	امام الوہابیہ مولوی اسماعیل دہلوی کی تضاد بیانات
303	امام الوہابیہ اسماعیل دہلوی کی تضاد بیانیوں پر اس کے عقیدت مندوں سے زبردست سوال

303	وہابیوں کی مستند کتب میں درج تضاد بیانیوں کا بیان
306	فاتحہ اور عرس کا جواز کتب فقہ سے
307	نواب قطب الدین دہلوی کا اپنے استاد شاہ اسحاق دہلوی سے ٹکراؤ
307	قبر پر قرآن خوانی کا ملا علی قاری سے ثبوت
308	علماء کا اجماع ہے کہ دعا سے میت کو فائدہ ہوتا ہے
309	سید احمد بریلوی کا اللہ تعالیٰ سے براہ راست ہم کلام ہونا: نعوذ باللہ
311	مولوی اسماعیل دہلوی کا اپنے پیر کے متعلق بدترین غلو
312	وہابیوں کی ایک اور تحریف
313	حضرت شاہ عبدالعزیز دہلوی کا ہر سال محرم میں ذکر شہادت حضرت حسین رضی اللہ عنہ کی مجلس منعقد کرنا
313	وہابیوں کو چاہیے کہ شاہ ولی اللہ کے حکم کے موافق قبروں کا طواف بھی کیا کریں
315	حضرت امام حسین کی شہادت پر رونے کا احادیث سے ثبوت
315	اول حدیث
315	حدیث دوم
315	حضرت ابراہیم کی وفات پر حضور ﷺ کا آنسو بہانا
316	اپنی والدہ کی قبر کی زیارت کے موقع پر حضور ﷺ کا آنسو بہانا
318	امام ابن حجر کے قول سے محفل ذکر شہادت حضرت حسین رضی اللہ عنہ منعقد کرنے کا ثبوت
319	وہابی دعویٰ اتباع سنت کا کرتے ہیں لیکن صاحب سنت کے ذکر میلاد کے منکر ہیں
322	تاج الدین فاکہانی کے دلائل کا امام سیوطی کی طرف سے مدلل رد

323	✽	محفل میلاد شریف کا ثبوت علماء سلف کے کلام سے
325	✽	امام ابن جوزی کا قول کہ محفل میلاد شریف منعقد کر کے منکروں کا دل جلانا چاہیے
325	✽	وہابی رسالہ کی تصدیق کرنے والے وہابی مولوی کی تضاد بیانی
329	Ⓐ	مجلس میلاد شریف کا قرآن پاک سے ثبوت اور منکرین کا عجز و گریز و سکوت
330	✽	ظلام
331	✽	حُسام
332	✽	قال التھانوی
332	✽	اقول
345	✽	۵- مزہ دار لطیفہ
347	Ⓓ	أَحْسَنُ الْكَلَامِ فِي اثْبَاتِ الْمَوْلِدِ وَالْقِيَامِ
349	✽	تقریظ
375	✽	بحث اثبات قیام
383	Ⓙ	مولود شریف
399	✽	احادیث ”خصائص کبریٰ“

انتساب

میں اس مجموعہ کا انتساب تاج المحققین، سراج المدققین، امام الفقہاء، شیخ الاسلام، اعلیٰ حضرت امام اہل سنت، مجدد دین ملت مولانا مفتی الشاہ احمد رضا خان فاضل بریلوی رحمۃ اللہ علیہ (جنہوں نے دین اسلام کے خلاف اٹھنے والے مختلف فتنوں کا ڈٹ کر مقابلہ کیا اور مسلمانان اہلسنت کے ایمان کو تباہ و برباد ہونے سے بچایا) اور اپنے بہت پیارے اور مخلص دوست، شمشیر بے نیام شہید اہل سنت حضرت علامہ محمد خرم رضا قادری عطاری رحمۃ اللہ علیہ کے نام کرتا ہوں جنہیں اس سال 3 مئی 2013ء کو بعد از ادائیگی نماز جمعہ گھر واپس آتے ہوئے دہشت گردوں نے فائرنگ کر کے شہید کر دیا۔

میشم عباس قادری رضوی
۱۴۳۵ھ ہجری

عرض مرتب

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ
الْحَمْدُ لِلّٰهِ عَلٰی اِحْسَانِهِ.

میرے لیے یہ بہت خوشی کا لمحہ ہے کہ اللہ تعالیٰ عَزَّوَجَلَّ نے مجھے اپنے حبیب کریم سید الانبیاء باعث ایجاد عالم حضرت سیدنا محمد مصطفیٰ ﷺ کے میلاد مبارک کے متعلق نایاب رسائل کو ترتیب دے کر مجموعہ کی صورت میں پیش کرنے کی سعادت بخشی۔ جس کے مطالعہ سے اہل سنت کی خوشی اور منکرین میلاد کی تکلیف میں مزید اضافہ ہوگا۔ اس مجموعہ میں شامل رسائل کا مختصر تعارف یہ ہے:

◆ مولود منظوم۔ مولود منظوم مع قصائد اردو و فارسی کا مجموعہ جناب ریاست علی خان بہادر النخاطب بہ رفیق الدولہ ساکن حیدرآباد کی درخواست اور خواہش پر محمد مسیح الزمان صاحب نے ”بدر الطبع سرکار عالی“ سے ۱۲۹۲ھ میں شائع کیا تھا جو کل ۹۴ صفحات پر مشتمل ہے۔ اس مجموعہ کے صفحہ ۱۷ پر ”رسالہ مولود منظوم“ ختم ہو جاتا ہے۔ (اس کی نشان دہی کے لیے وہاں تمام شد لکھا گیا ہے) اس کے بعد صفحہ ۱۸ سے ”مجموعہ قصائد“ شروع ہوتا ہے۔ موضوع کی مناسبت سے صرف رسالہ ”مولود منظوم“ کو ہی اس مجموعہ میں شامل کیا گیا ہے۔ اس کے مؤلف حضرت علامہ مولانا فضل رسول بدایونی علیہ الرحمہ کی ولادت ۱۲۹۳ ہجری / ۹۹-۱۰۰۰ء میں ہوئی۔ آپ نے ابتدائی تعلیم اپنے جد امجد اور والد گرامی سے حاصل کی۔ مزید تعلیم کے لکھنؤ میں حضرت مولانا نورالحق کی خدمت میں تشریف لے گئے۔ آپ نے تحصیل علم کے بعد فتنہ و ہابیت کا خوب ڈٹ کر رد کیا اور کئی تحقیقی کتب تالیف فرمائیں آپ کی ایک عربی کتاب ”المعتقد المنتقد“ پر امام اہل سنت اعلیٰ حضرت الشاہ احمد رضا خان فاضل بریلوی نے

”المستند المعتمد“ کے نام سے نہایت قیمتی حواشی بھی لکھے۔ اعلیٰ حضرت آپ سے بہت عقیدت رکھتے تھے۔ آپ کا وصال ۱۲۸۹ ہجری / ۱۸۷۲ عیسوی کو ہوا۔

◆ الذکر المحمود فی بیان المولد المسعود۔ خلیفہ اعلیٰ حضرت، حضرت علامہ مولانا محمد امام الدین قادری رضوی کوٹلوی رحمۃ اللہ علیہ کا یہ رسالہ ”کریبی پریس لاہور“ سے شائع ہوا تھا۔ اس میں حضرت مولف نے دیوبندی حضرات کی طرف سے مولانا احمد علی سہارنپوری کے نام سے منسوب کر کے شائع کیے گئے ایک فتویٰ کا رد ہے۔ مولانا سہارنپوری سے منسوب فتویٰ میلاد شریف کے متعلق جامع المعقول والمنقول حضرت مولانا نذیر احمد خان رامپوری رحمۃ اللہ علیہ ”براہین قاطعہ“ کے رد میں لکھی گئی کتاب ”البوارق اللامعہ“ میں لکھتے ہیں:

”مولوی احمد علی سہارنپوری کو تو مولف انوار (ساطعہ) منکر میلاد شریف و قیام نہیں جانتا ہے بلکہ اُس کا عمل اس بارہ میں ثابت کیا ہے مولف نے، چنانچہ اوپر گزرا ہے۔“

(البوارق اللامعہ صفحہ ۲۳۶، مطبوعہ در مطبعہ دت پرشاد، واقع بمبئی)

اس کے بعد ”براہین قاطعہ“ سے ایک عبارت نقل کر کے حضرت مولف ”البوارق اللامعہ“ مزید لکھتے ہیں:

”اس عبارت سے صاف ظاہر ہے کہ مولف انوار (ساطعہ) مولوی احمد علی کو منکر میلاد نہیں جانتا اور یہ فتویٰ مولوی احمد علی کا جو بعد وفات اُن کی وہابیہ نے طبع کرایا ہے انکار میلاد و قیام میں جو اقوال جہالت و بے علمی سے مملو ہے اُس کو وہ مولوی احمد علی کا نہیں مانتا پس جب وہ فتویٰ مولف انوار (ساطعہ) مولوی احمد علی کا نہیں جانتا ہے تو اُس فتوے پر کلام کرنا مولف کے نزدیک احمد علی کے اقوال پر کیونکر کلام ہوا اور اس فتوے پر طعن کرنا مولوی احمد علی پر طعن کس طرح ہوا۔ پس یہ جہالت و نادانی صرف ہے جو گنگوہی مولف انوار (ساطعہ) کا بدزبانی کرنا مولوی احمد علی کے حق میں بتاتا ہے اب مصنفین نے جان

لیا کہ جہالت و ضلالت کس کی ہے۔“

(البوارق اللامعہ صفحہ ۲۳، مطبوعہ در مطبع ذت پرشاد، بمبئی)

حضرت مولانا عبدالسمیع رامپوری رحمۃ اللہ علیہ ”انوار ساطعہ“ میں مولانا فیض الحسن سہارنپوری کی کتاب ”شفاء الصدور“ مطبوعہ لاہور دسمبر ۱۸۸۵ء کا اقتباس ان الفاظ میں نقل کرتے ہیں:

”و من جاء مجلس الميلاذ فله ان يقوم ان قاموا و الا فلا و هكذا يقول المولوى احمد على المحدث المرحوم تبعاً لاستاذہ مولانا محمد اسحق المغفور“

یعنی جو کوئی آوے مجلس مولود شریف میں اُس کو چاہیے کہ کھڑا ہووے جب سب کھڑے ہوویں اور اگر نہ کھڑے ہوں اہل مجلس یہ بھی نہ کھڑا ہووے ایسا ہی کہتے تھے مولوی احمد علی صاحب محدث مرحوم سہارنپوری تابع ہو کر اپنے استاد مولانا محمد اسحق صاحب مغفور کی۔“

(انوار مطبعہ، نور سوئم، لعدہ ثانیہ صفحہ ۱۴۰ مطبوعہ مطبع نعیمی، مراد آباد، ایضاً صفحہ ۲۸۵، مطبوعہ ضیاء القرآن پبلی کیشنز، داتا دربار روڈ، لاہور)

مولانا فیض الحسن سہارنپوری کے قول سے ثابت ہوا کہ شاہ اسحق دہلوی اور مولانا احمد علی سہارنپوری میلاذ و قیام کے قائل تھے۔

مولانا عبدالسمیع رامپوری رحمۃ اللہ علیہ ”انوار ساطعہ“ میں ایک اور جگہ لکھتے ہیں: ”ابن ماجہ و دارقطنی و غیرہ محدثین حضرت انس سے مرفوعاً روایت کرتے ہیں کہ فرمایا رسول ﷺ اذا رأيتم اختلافاً فافعلوا باللسواد الاعظم یعنی جب تم علماء امت میں اختلاف دیکھو تو جس بات پر سواد اعظم ہو اُس کی پیروی کرو۔“

اور جو لوگ سواد اعظم کے معنی میں ہیر پھیر کر کے طرح طرح کی باتیں پیش کرتے ہیں وہ قابل التفات نہیں جمہور محدثین کے نزدیک اس

کے معنی وہ ہیں جو مولانا احمد علی محدث سہارنپوری مرحوم نے اپنی مطبوعہ مشکوٰۃ میں شرح ملا علی قاری سے نقل کیے ہیں وہ یہ ہیں:

يعبر به عن الجماعة الكثيرة والمرادها عليه اكثر المسلمين. یعنی سواد اعظم سے مراد جماعت کثیر ہوتی ہے یعنی تم پیروی اُس کی کرو جس پر اکثر مسلمان ہوں۔“

(انوار ساطعہ صفحہ ۱۳۴، ۱۳۵ نور سوئم، لعدہ اولی مطبوعہ در مطبع نعیمی، مراد آباد، ایضاً صفحہ ۲۷۳ مطبوعہ ضیاء القرآن، داتا دربار روڈ، لاہور)

اب سوچنے کی بات ہے کہ مولانا احمد علی سہارنپوری میلاذ شریف کے جواز کے قائل کثیر مسلمانوں کے خلاف منکرین میلاذ کی مختصر جماعت کا ساتھ دے کر حدیث شریف کی مخالفت کیسے کر سکتے ہیں۔ ”البوارق اللامعہ“ ”انوار ساطعہ“ اور ”شفاء الصدور“ و ”حاشیہ مشکوٰۃ“ سے نقل کیے گئے ان اقتباسات سے یہ بات بخوبی ثابت ہو جاتی ہے کہ مولانا احمد علی سہارنپوری میلاذ شریف کے مخالف نہیں تھے اور ان کے نام سے منسوب فتویٰ وہابیہ دیوبندیہ نے خود گھڑا ہے جیسا کہ ان کی عادت جاریہ ہے کہ جب کہیں کام نہ چلے قطع و برید کرتے ہیں، عبارات گھڑ لیتے ہیں۔ اس سے بھی جی نہ بھرے تو فریق مخالف کے لیے کتابیں تک گھڑ لیتے ہیں۔ تفصیل سیدی اعلیٰ حضرت علیہ الرحمہ کی کتاب ”ابحاث الخیرہ“ اور آپ کے افادات پر مبنی کتاب ”سیف المصطفیٰ“ اور راقم کے مضمون ”دیوبندی خود بدلتے نہیں کتابوں کو بدل دیتے ہیں“ کی دس اقساط مطبوعہ مجلہ دو ماہی ”کلمہ حق“ شمارہ 2 تا 11 میں ملاحظہ فرمائیں (یہ مضمون ابھی جاری ہے الحمد للہ)

اس کتاب ”الذکر المحمود“ کے مولف مولانا امام الدین کوٹلوی کی پیدائش کوٹلی لوہاراں ضلع سیالکوٹ میں ہوئی۔ امام اہل سنت مجدد دین و ملت الشاہ امام احمد رضا خان فاضل بریلوی رحمۃ اللہ علیہ سے آپ کو اجازت و خلافت عطا ہوئی۔ آپ خلیفہ اعلیٰ حضرت فقیہہ اعظم حضرت مولانا شریف کوٹلوی کے بھائی ہیں۔ آپ نے فرقہ جات باطلہ کے رد میں کئی کتب تحریر کیں جن میں سے متعدد راقم کے پاس موجود ہیں۔ آپ کا وصال ۱۹۶۱ء میں ہوا۔

توضیح المرام فی اثبات المولد والقیام کے مولف حضرت مولانا یعقوب حنفی قادری رامپوری علیہ الرحمہ ہیں۔ یہ کتاب بزم حنفیہ لاہور نے گلزار محمدی سٹیٹ پریس لاہور سے ۱۳۳۶ھ میں شائع کروائی۔ اس کے نائل پر درج ہے کہ اس کی تصحیح ”عالم بے مثال اعلیٰ حضرت مولانا احمد رضا بریلوی اداہم اللہ فیوضہم“ نے فرمائی۔ کتاب میں میلاد شریف کے جواز کے متعلق مدلل گفتگو کی گئی ہے۔ اس کے آخر میں اعلیٰ حضرت امام اہل سنت کی باطل شکن تقریظ اور مفتی اعظم ہند مولانا مصطفیٰ رضا خان، حضرت حجۃ الاسلام مولانا حامد رضا خان، صدر الشریعہ مولانا امجد علی اعظمی، حضرت مولانا ارشاد حسین رامپوری کے صاحبزادے مولانا ظہور الحسین قادری، مولانا مفتی عبدالقادر صاحب اور مولانا احمد علی حنفی چشتی بنالوی پروفیسر اسلامیہ کالج و خطیب مسجد شاہی لاہور کی تصدیقات و تقریظات موجود ہیں۔ ان کے حالات زندگی میسر نہ ہو سکے۔

وسیلۃ المعاد فی اثبات خیر العباد۔ حضرت مولانا عبداللہ محمدی حنفی ابن مولانا امیر الدین محمد ساکن شہر ڈھا کہ کی تصنیف ہے جس کے مطالعہ سے آپ کی شان علم کا اعتراف کرنا پڑتا ہے۔ یہ کتاب جواز میلاد شریف کے متعلق عمدہ دلائل سے مزین ہے۔ یہ کتاب ۱۳۰۳ھ ہجری میں مطبع نامی لکھنؤ سے طبع ہوئی۔ آپ کے حالات زندگی بھی نمل سکے۔

احسن الکلام فی اثبات المولد والقیام۔ یہ کتاب حضرت مولانا شاہ محمد معصوم فاروقی مجددی کی تالیف ہے۔ پہلی دفعہ ۱۳۰۸ھ ہجری میں دہلی سے طبع ہوئی دوسری مرتبہ مولانا بدر السلام صدیقی نے خانقاہ سلطانیہ جہلم سے شائع کیا۔ اس کتاب کے مولف حضرت شاہ احمد سعید مجددی دہلوی کے پوتے ہیں جو کہ مشہور دیوبندی مولوی حسین علی واں پھروی کے دادا مرشد ہیں آپ کی ولادت ۱۲۶۳ھ ہجری میں دہلی میں ہوئی آپ کے والد ماجد کا اسم گرامی شاہ عبدالرشید ہے مولانا شاہ محمد مظہر فاروقی سے علوم دینیہ حاصل کیے۔ آپ نے متعدد کتب تحریر کیں۔ آپ کی وفات ۱۳۴۱ھ ہجری میں مکہ مکرمہ میں ہوئی اور جنت المعلیٰ شریف میں دفن ہوئے۔ (یہ تعارف مولانا بدر الاسلام صدیقی کے تحریر کیے گئے حالات

زندگی سے مختصراً نقل کیا گیا ہے۔)

بشری الکرام فی عمل المولد والقیام۔ یہ کتاب جامع المعقول والمقول حضرت مولانا انوار اللہ حیدر آبادی رحمۃ اللہ علیہ کی تالیف ہے۔ آپ کی پیدائش ۱۲۶۴ھ ہجری میں حیدر آباد دکن (انڈیا) کے قصبہ قندھار میں ہوئی۔ آپ نے جامعہ نظامیہ کے نام سے حیدر آباد دکن میں مدرسہ قائم کیا۔ آپ نے کئی کتب تالیف فرمائیں آپ نے اپنی کتاب ”انوار احمدی“ کے آخر میں فرقہ وہابیہ نجدیہ کا خوب رد کیا۔ اس کتاب میں مقلد وہابی (دیوبندی) حضرات کے امام مولوی قاسم نانوتوی دیوبندی کی کتاب ”تخذیر الناس“ کی عبارات کا رد بھی کیا گیا ہے۔ اس کتاب پر اکابر علمائے دیوبند کے پیرو مرشد حاجی امداد اللہ مہاجر کی صاحب نے تقریظ بھی لکھی ہے۔ ماضی قریب میں آپ کے حالات زندگی پر حیدر آباد دکن (انڈیا) سے ”مرقع انوار“ نامی ضخیم کتاب شائع ہوئی ہے۔ میلاد شریف کے متعلق آپ نے ”بشری الکرام“ کے نام سے یہ کتاب تالیف کی جس میں میلاد شریف کا نقلی دلائل کے ساتھ عقلی دلائل سے بھی اثبات کیا گیا ہے یہ کتاب ”مطبع حسن پریس حیدر آباد دکن“ سے ۱۳۳۶ھ ہجری میں شائع ہوئی اس کے علاوہ کچھ عرصہ قبل آپ کی تحقیقات کا مجموعہ بنام ”مقاصد الاسلام“ ۱۱ حصوں میں جامعہ نظامیہ حیدر آباد دکن سے شائع ہوا ہے۔ اس کے حصہ اول صفحہ ۶۸ تا ۳۴ میں ”بشری الکرام“ کے قدیم مطبوعہ نسخے کا عکس بھی شائع کیا گیا ہے اس نسخہ میں ایک حاشیہ زائد ہے وہ حاشیہ اس نسخہ میں شامل کیا گیا ہے۔ اکابر علمائے دیوبند کے پیرو مرشد حاجی امداد اللہ مہاجر کی سے آپ کو خلافت حاصل ہے حضرت مولانا انوار اللہ حیدر آبادی کا وصال ۱۳۳۵ھ ہجری میں ہوا۔ اور جامعہ نظامیہ حیدر آباد دکن میں ہی دفن ہوئے۔

ہادی المصلین: یہ جامع المعقول والمقول حضرت مولانا کریم اللہ حنفی دہلوی رحمۃ اللہ علیہ کی فارسی کتاب ”دفع الاشرار عن سبط النبی المختار“ کی اردو میں تلخیص ہے۔ مولانا ناصر الدین قادری رحمۃ اللہ علیہ نے اس کی تلخیص اور ترجمہ کیا جو ”ہادی المصلین“ کے نام سے ”مطبع خاص محمدی“ میں شائع ہوا۔ یہ کتاب ایک وہابی مولف کی میلاد شریف اور محفل ذکر شہادت حضرت حسین کے خلاف لکھی گئی کتاب ”تحفۃ الصالحین“ کا دندان شکن جواب ہے۔ اس

کے مولف حضرت مولانا کریم اللہ حنفی دہلوی کے متعلق مولانا رحمان علی لکھتے ہیں: ”مولوی کریم اللہ دہلوی بن مولوی لطف اللہ فاروقی نے مولانا شاہ عبدالعزیز دہلوی، مولانا رشید الدین خان دہلوی اور مولوی محمد کاظم دہلوی کی خدمت میں رسمی علوم حاصل کیے اور حضرت آل احمد عرف اچھے میاں مارہروی کے مرید ہوئے اور خلافت حاصل کی، کثیر الدرس و التصانیف تھے ۴ شوال ۱۲۹۱ ہجری ۵-۱۸۷۳ کو نوے (۹۰) سال کی عمر میں دارفنا سے ہجرت کی۔“

(تذکرہ علمائے ہند (اردو ترجمہ) صفحہ ۳۳۲، ۳۳۳ مطبوعہ پاکستان ہسٹاریکل سوسائٹی، بیت الحکمتہ، مدینۃ الحکمتہ، شاہراہ مدینۃ الحکمتہ، کراچی، ۲۰۰۳ء)

مولانا عبدالمسیح رامپوری رحمۃ اللہ علیہ ان کے متعلق لکھتے ہیں:

”اکابر علمائے دہلی مثل مولانا محمد کریم اللہ صاحب مرحوم جامع، علوم عقلیہ و نقلیہ اور استاذنا و مولانا و مولیٰ العالمین مفتی صدر الدین خان صاحب صدر العلماء و الفضلا اور جناب مولانا احمد سعید صاحب دہلوی عارف و محدث و فقیہ استجاب محفل مولد شریف کے قائل تھے اُن کے فتاویٰ مہری راقم الحروف کے پاس موجود ہیں۔“

(انوار اطعمہ، نورسوم، لحد ثانیہ صفحہ ۱۳۳ مطبوعہ در مطبع نعیمی مراد آباد، ایضاً صفحہ ۲۹۰ مطبوعہ ضیاء القرآن داتا دربار روڈ لاہور)

مجلس میلا د شریف کا قرآن پاک سے ثبوت اور منکرین کا معجز و گریز و سکوت:

غیظ المنافقین حضرت علامہ مولانا محمد طیب صدیقی قادری برکاتی نوری داتا پوری کی یہ تحریر ہفت وار الفقیہ امرتسر ۲۱/۲۸ جون ۱۹۳۳ء میں شائع ہوئی۔ آپ حضرت شیر پیشہ اہل سنت مولانا حشمت علی لکھنوی رحمۃ اللہ علیہ کے شاگرد رشید تھے جیسا کہ محبوب ملت مولانا محبوب علی لکھنوی نے ”سوانح شیر پیشہ سنت“ میں ذکر کیا ہے۔ آپ نے فرقہ جات باطلہ

کے خلاف کئی کتب تالیف فرمائیں راقم کے پاس آپ کی متعدد کتب موجود ہیں آپ کے تفصیلی حالات وقت کی قلت کی وجہ سے معلوم نہ کیے جاسکے۔

◆ احسن الکلام فی مسئلۃ القیام: یہ رسالہ حضرت علامہ مولانا مینا عبدالحق غورغشتوی کا مختصر فارسی رسالہ کا اردو ترجمہ ہے جس میں جواز میلا د شریف کو بہت خوبی سے ثابت کیا گیا ہے۔

◆ مولود شریف: اس رسالہ کے مولف مولانا سید عمر کریم حنفی رحمۃ اللہ علیہ ہیں یہ رسالہ ۱۳۲۲ ہجری میں ”مطبع اکبری پٹنہ سے شائع ہوا۔ اس میں ہفت وار الہلال کلکتہ میں ابوالکلام آزاد کی میلا د شریف کے خلاف شائع ہونے والی ایک تحریر کا جواب دیا گیا ہے۔ رسائل میلا د کا یہ مجموعہ مقرر کردہ صفحات سے زیادہ ہو رہا تھا اس لیے اس رسالہ کی تلخیص کر دی گئی ہے حضرت مولف کے تحریر کردہ تمام دلائل اس تلخیص میں شامل رکھے گئے ہیں۔ آپ کے حالات زندگی پر اطلاع نہ ہو سکی۔

اہل سنت کی عظیم کامیابی

میلا د شریف کو حرام اور بدعت قرار دینے والے غیر مقلد وہابی، اور مقلد وہابی یعنی دیوبندی حضرات ربیع الاول شریف میں اور اس کے علاوہ سال کے مختلف مواقع پر جلسہ سیرت، سیرت کانفرنس سمیت مختلف ناموں سے جلسے اور کانفرنس منعقد کرتے ہیں اور ان کے اشتہارات شائع کرتے ہیں ان کے لیے اہتمام کیا جاتا ہے۔ لوگوں کو دعوت دے کر بلایا جاتا ہے جگہ، تاریخ اور وقت کا تعین کیا جاتا ہے۔ جبکہ یہی کام ہم اہلسنت میلا د شریف میں کرتے ہیں تو ہمیں بدعتی مشرک کے خطاب سے نوازا جاتا ہے لیکن خود صرف میلا د نام نہ رکھیں بلکہ مختلف ناموں سے جلسے منعقد کریں تو اس کے باوجود بھی یہ اپنے خیال کے مطابق ثواب کے حق دار ٹھہریں عجیب ہے۔ یہی حال جلوس میلا د شریف کا ہے کہ یہ مختلف ناموں سے جلوس نکالیں تو جائز ہو لیکن ہم میلا د النبی کا جلوس نکالیں تو بدعتی ٹھہریں۔ یہ کیسی بے

انصافی ہے۔ اس لیے عوام اہلسنت کو چاہیے کہ جب مخالفین محفل میلاد النبی کا ثبوت طلب کریں تو ان سے بھی ان کے جلسے جلوسوں کے جواز کا ثبوت طلب کیا جائے جو جواب ان کا دیں وہی ہماری طرف سے سمجھ لیں ارادہ تھا کہ میلاد شریف کے جواز کے دلائل پر ایک مدلل مقالہ لکھا جائے جس میں میلاد شریف کا جواز منکرین کی کتب سے ثابت کیا جائے۔ لیکن بہت زیادہ علمی مصروفیات کی وجہ سے ایسا نہیں کیا جا سکا۔

اس مجموعہ کے متعلق ضروری گذارشات

- ① یہ رسائل قدیم اردو زبان میں ہیں ان کی اردو کو اصل کے مطابق ہی برقرار رکھا گیا ہے لیکن کوشش کی گئی ہے کہ ان الفاظ کو جدید رسم الخط میں لکھا جائے جیسے جاوے کو جائے، آویں کو آئیں۔
 - ② رسائل کے متن میں اگر اپنی طرف سے وضاحتی الفاظ شامل کیے گئے ہیں تو انہیں قوسین () میں رکھا گیا ہے تاکہ مولف اور مرتب کے الفاظ میں امتیاز ہو سکے۔
 - ③ وقت کی قلت کی وجہ سے مکمل تخریج نہیں کی جا سکی بعض مقامات پر تخریج کر دی گئی ہے۔
 - ④ مناسب مقامات پر سرخیاں قائم کی گئی ہیں ان کو قوسین () کے درمیان رکھا گیا ہے تاکہ اس کا بھی فرق رہے۔
 - ⑤ بعض مقامات پر راقم نے حواشی درج کیے تو ان کے آگے ”میثم قادری“ لکھ دیا گیا تاکہ مولف اور راقم کے حواشی میں فرق ہو سکے۔
- اللہ تعالیٰ سے دعا ہے کہ رسائل میلاد کے اس مجموعہ سے اہل سنت کا نفع و رحمانین میلاد کا قلع قمع ہو اور یہ راقم کے لیے آخرت میں ذریعہ نجات ہو۔ آمین یا رب العالمین۔

میثم عباس قادری رضوی

۲۹ محرم الحرام ۱۳۳۵ ہجری / ۴ دسمبر ۲۰۱۳ء

مَا شَاءَ اللَّهُ كَانَ وَمَا لَمْ يَشَأْ لَمْ يَكُنْ

بجز ارادہ
 کہ از تصنیف عالم العامل و فاضل الکامل
 ماہر و نابغ فرسغ و اصول و دافع خطابت
 معقول و متوازن صاحب بلوغی حاجی محمد فضل
 مرحوم برادر عزیز

میلاد شریف
 اور میلاد نبوی
 کا جواز و فضائل

بہادر خلیفہ الصدق ابوالسیر نور الدین
 دہلی
 ریاست کان بہادر
 حسب خواست و ارادت
 و الفاضل حاجی و مولانا
 میثم عباس قادری رضوی

بِكَ الطَّيِّبُ كَرِيمًا فَانصُرْنَا
 بِمَا نَشَاءُ اللَّهُ كَانَ وَمَا لَمْ يَشَأْ لَمْ يَكُنْ

حمد رب

حمد کے لائق وہی معبود ہے
 آدمی یا جن ہو یا حور و ملک
 یا کہ حیواں یا کہ معدن یا نبات
 روح و جسم و آب و آتش باد و خاک
 سب کو اُس کے حمد کی تسبیح ہے
 پر یہ سب حمدیں ازل سے تا ابد
 ایک قطرہ بحر بے پایاں سے ہیں
 حمد بے حد کیسے ہو محدود سے
 طے جیسی یہ وادی مقصود ہو
 حمد ہے مخصوص ذات باکمال
 حمد کو حامد ہی سمجھے بالتمام
 حمد کا دیکھو یہ ہے عالی مقام
 مدح لفظ حمد ہے زیبِ زباں
 پر مذاقی جان جاں کچھ اور ہے
 حمد ہے اوّل ظہورات وجود
 حمد سے حامد ہو احمد ہو گیا
 تھا حمد، جب نہ تھا یہ سب جہاں
 اور معاذ اللہ اگر حامد نہ تھا
 حامد و محمود ہیں سرّ خفی
 فاش میں یہ بات کہہ سکتا نہیں
 جو کہ ہر حامد کا وہ محمود ہے
 یا زمین یا عرش و کرسی یا فلک
 کائناتِ بڑی و جملہ کائنات
 الغرض جو ہے ہمک سے تاسماک
 یہ کلام اللہ میں تصریح ہے
 جمع ہو کر ہوں جو معرضِ عدد
 ذرّہ بے تعداد ریگستاں سے ہیں
 ہے عددِ قاصر یہاں محدود سے
 کہ وہی حامد وہی محمود ہو
 حمد ہے وصفِ جمالِ ذوالجلال
 یا کہ وہ محمود ہو جس کا مقام
 کہ نبی الحمد ہے احمد کا نام
 وصف معنی سے ہے شیریں ذوقِ جاں
 اور ہی کچھ واں نرالا طور ہے
 اوّل امواجِ دریائے شہود
 پھر وہی احمد محمد ہو گیا
 کچھ تو سوچو کون تھا حامد وہاں
 پس محمد کیسے بے حامد ہوا
 ہیں وہی احمد محمد منجلی
 صاف اسے ہیبات کہہ سکتا نہیں

نام کتاب : مولود منظوم

مولف : سیف اللہ المسلمول حضرت مولانا فضل رسول بدایونی رحمۃ اللہ علیہ

طبع اول :

طبع دوم : بدایوں (انڈیا)

طبع سوم : واضی پبلی کیشنز دربار مارکیٹ لاہور

الضحیٰ پبلی کیشنز

مرکز الاءیس، سستا ہول، دربار مارکیٹ، لاہور
0300-7259263 0315-4959263

چاہیے ہے عقل عقل اس فہم کو عقل عامی اس کو سمجھے کیا مجال یہ امام الاولیا مشکل کشا ہے بخاری میں کہ فرماتے ہیں یوں اور عبداللہ بن مسعود کا تو نہ کہہ ایسی حدیثیں قوم سے اور کیا ایسا تو بس بے جا کیا ہو ہریرہ نے کہا ہے واشکاف علم دو پینچے پیمبر سے مجھے دوسرے کا گر کروں کچھ ذکر بھی پیشواؤں کا یہاں ہے جب یہ قال عشق گوشورش میں کہتا ہے بجوش ہیں طریقت کے یہ دو رکن رکیں عشق کو سمجھے کہ ہے ضد ادب عشق بن ہوتا نہیں ہرگز ادب فسق ہے دعوائے عشق بے ادب اے سمند کلک یہ جولانیاں جلد پھر اُس وادی محمود کو ہے جو ذکر حمد و احمد نا تمام برخلاف ہائے و ہوئے عاشقان

تھی ازل میں ایک ذات اللہ کی نہ ہیولی تھا، نہ صورت تھی، نہ جسم کنز مخفی تھا وہی نورِ اتم

دخل کیا ہے اس میں فکر و وہم کو بل اسے حاصل نہ ہو کچھ جز ضلال ابن عم مصطفیٰ شیر خدا حدّثوا الناس بما ہم یعرفون یہ مقولہ نقل مسلم نے کیا جو عقول سامعاں سے ہوں پرے کیونکہ بعضوں کے لیے فتنہ اٹھا ہے بخاری میں یہ دیکھو صاف صاف ایک جو تم میں سے چاہے مجھ سے لے کاٹ ڈالو تم گلا میرا ابھی میں کروں کس طرح سے پھر کشف حال پر ادب چپکے سے کہتا ہے نموش اہل ظاہر اس میں سمجھے بغض و کین رہ گئے محروم اس دھوکے میں سب بے ادب کو عشق ہو، ہے بس عجب ہے ادب بے عشق بے گفتار لب دیکھ تو کچھ، تھا کہاں آیا کہاں چل کے پہنچا منزل مقصود کو مختصر سا کچھ تو کر اس میں کلام حسب حال فہم و عقل سامعاں

کوئی چیز اُس کے وہاں ہمہ نہ تھی تھا نہ ممکن کا وہاں کچھ رسم و اسم جب رکھا وحدت سے کثرت میں قدم

ایک نور اُس نور سے پیدا ہوا ہے ظہورِ اول نور قدیم ہے وہ تفصیل مکون سر ذات پس محمد اس حقیقت کا ہے نام ہے وہ پیغمبر اسی ہنگام سے وہ جیسی سے محرم اسرار ہے وہ نبی تھا، تھا نہ آدم کا نشاں یہ حقیقت خاص ہے اُن کے لیے اس حقیقت ہی سے ہے یہ امتیاز ہے حقیقی یہ حقیقت بالیقین ہے سفاہت اس کو ٹھہرانا مجاز علم حق میں ہر نبی معلوم تھا گر یہی ہوتا تو کیا اعزاز تھا یہ حقیقت فی الحقیقت تھی عیاں گر سمجھ سکتا نہیں تو اے عزیز پر نہ سمجھے جس کو تو اے بے کمال ہے یہی جہل مرکب کا نشاں کہ تو ان کو جانتا مطلق نہیں ہے حقائق کا سمجھنا بالعموم پھر جو مانوق الحقائق ہو وہ چیز کیا عجب ہے لیک رکھ اتنا خیال اے قلم کر مطلبِ اول تمام یہ حقیقت تھی محمد بالتمام تھے اسی درجے میں اک عمر دراز

مرتبہ اول وہ کثرت کا ہوا ہے وہ ذات ثانی ذات کریم ہے وہ اجمال بروز ممکنات ہے ازل سے تا ابد اُس پر سلام ہے مخاطب وہ اسی ایام سے وہ جیسی سے مہبط انوار ہے سب کمالات اُس کو حاصل تھے وہاں یہ فضیلت خاص ہے اُن کے لیے اُن کو سب عالم سے اے بندہ نواز اہل دیں کو اس میں اصل اشک نہیں کیونکہ پھر رہتا نہیں کچھ امتیاز بلکہ ہر محمود و ہر مذموم تھا خاص احمد کا یہ کیا اعجاز تھا بر روایات صحاح صادقان ہے یہ تیرا نقص ادراک و تمیز اس کو کہہ دے وے کہ ہے یہ تو محال کیونکہ لاکھوں چیزیں ہیں اے بدگماں سب کو تو کہہ دے کہ کوئی حق نہیں اصعب انواع و اصنافِ علوم تو اگر اُس کو نہ سمجھے اے عزیز کہہ نہ بیٹھا کر کہ ہے یہ تو محال منتظر ہیں سامعاں خاص و عام تھا مقام و احدیت میں مقام تھا احد واحد میں کچھ راز و نیاز

پھر اسی سے سلسلہ جاری کیا
کیا فلک، کیا عرش و کرسی کیا زمین
ہیں اسی سے سب کے سب پیدا ہوئے
جب یہ چاہا کہ ہر اک ممتاز ہو
ما بہ الاعزاز ہے وہ ذات خاص
جملہ عالم سے وہی ممتاز ہو
یہ سعادت نوعِ انساں کو ملی
اُس نے جب پہنا لباسِ آدمی

خالق اکبر نے موجودات کا
روح و جسم اولین و آخرین
نور احمد ہی کے ہیں سب پر توے
سب کے اوپر ایک کو اعزاز ہو
اُس سے ہو جس نوع کو کچھ اختصاص
اُس کو سب انواع پر اعزاز ہو
اشرف المخلوق ٹھہرا آدمی
تب خلافت حق کی آدم کو ملی

ابن آدم حسب صورت ہو گیا
بل ابوالعالم حقیقت میں ہے وہ
ہے ابوالآبائے جملہ کائنات
گو بصورت فرد اک انساں کا ہے
اور جو یہ ابن عبد اللہ تھے
سال چہلم میں ہوئے آ کر نبی
کیں غزائیں کافروں پر چند سال
ہے حقیقت ہی سے ہے موت و حیات
ہے حقیقت یہ بھی صوری ہی مگر
بلکہ ہے ہر فرد ممکن کے لیے
لیک ہے ہر ایک کی یہ ایک ہی
اور جناب سید ابرار کی
وہ حقیقت مظہرِ اعجاز ہے
اس حقیقت سے نہ تھی جن کو خبر
کلمہ کفر اس سے بڑھ کر یہ ہوا

اور حقیقت میں ابوالآدم وہ تھا
بعض عالم گرچہ صورت میں ہے وہ
منشائے انشائے جملہ کائنات
جنس عالی، عالم امکان کا ہے
آمنہ کے بطن سے پیدا ہوئے
اور ہجرت بعد ازاں مکے سے کی
پھر مدینے میں ہوا ان کا وصال
اور اسی سے ہے حدوث کائنات
ہے مشارک اس میں ہر فرد و بشر
گو طریقے ہیں جدا ہر نوع کے
ہے وہی صوری وہی ہے معنوی
اک حقیقت اور ہے سب سے بڑی
اور اسی میں سب سے وہ ممتاز ہے
کہہ اٹھے وہ اشقیاء اَنْتَ بَشَرٌ
جو کہا مَا اَنْتَ اِلَّا مِثْلُنَا

قبل آدم جو رسول اللہ تھا
تجھ کو ہے نسبت شہِ لولاک سے
مثل اُن کا کس طرح سے تو ہوا
کچھ ذرا تو سوچ اے گبر عنود
شرّ کیونکر خیر کا ہو وے مثیل
اس حقیقت کو جو کچھ بھی جانتا
قطع کر اب اس حقیقت سے کلام
جس کو شرکت نوعِ انسانی میں ہے
جس کی نسبت کہہ دیا ہے مثلکم
جیسے کثرت نوع کی فردوں میں ہے
مرتبہ رتبہ ہر اک کا ہے جدا
چاہئے حفظِ مراتب بالضرور
ہے تواضع اور نیناش ایک چیز
گر تواضع سے اکابر نے کہا
ہے یہ کہنا آپ کو اُن کا کمال
دیکھ لے تو حال اپنا اے فقیر
آپ کو کیا کیا نہ کچھ کہتا ہے واں
انبیا کے مرتبوں کا ذکر کیا
اولیا سے بھی خیال ہمسری
من چگویم حالِ ایں اہلِ ضلال
جملہ عالم زیں سبب گمراہ شد
اشقیاء را دیدہ بینا نبود
ہمسری با انبیا بر داشتند
گفت اینک ما بشر ایثاں بشر

اے خرف تو کیونکہ مثل اُس کا ہوا
جو کہ ہو جیفہ کو نورِ پاک سے
مثل باطل کس طرح حق کا ہوا
ہو عدم کس طرح سے مثل وجود
اور علمی کیونکر بصر کا ہو عدیل
کہہ نہ سکتا کوئی حرف اس قسم کا
اس حقیقت میں جو صوری ہے بنام
شہِ بعض اوصافِ جسمانی میں ہے
اُس کی نسبت بھی سنو کچھ مجھ سے تم
تفرقہ ویسا ہی کچھ رتوں میں ہے
کوئی اعلیٰ اور کوئی ادنیٰ ہوا
خلطِ بحثِ عقل اور دین سے ہے دور
نعت کا ہے اور طور اے باتمیز
اپنی نسبت حرف کچھ تحقیر کا
تو کہے ویسا تو ہے تجھ پر وبال
جب بجا جت جائے ہے پیشِ امیر
میں کہوں تجھ کو تو کیا گزرے بجاں
اولیا کا مرتبہ بھی ہے بڑا
ہے کمالِ گمراہی و کافری
پیش ازیں فرمودہ مولانا جلال
کم کے زا بدالِ حق آگاہ شد
نیک و بد در دیدشاں یکساں نمود
اولیا را ہیجو خود پنداشتند
ماو ایثاں بستہ خواہیم و خور

ایں نداستند ایشان از عی
ہر دو گو زبور خورد از یک محل
ہر دو گوں آہو گیا خوردند و آب
ہر دو نے خوردند از یک آنخورد
صد ہزاراں ایں چنین اشباہ ہیں
ایں خورد گرد پلیدے زو جدا
ایں خورد زائد ہمہ بخل و حسد
ایں زمین پاک و اں شورا ست و بد

ہست فرقی درمیاں بی منتہی
لیک زیں شدیش وزاں دیگر غسل
زیں یکے سرگین شدواں مشک ناب
آں یکے خالی و ایں پر از شکر
فرق شاں ہفتاد سالہ راہ میں
واں خورد گرد ہمہ نور خدا
واں خورد گرد ہمہ نور احد
وین فرشتہ پاک داں دیواست و ود

اب بیان مولد خیر البشر
جب ہوا مقصود حضرت کا ظہور
جسم خاکی میں جو وہ لامح ہوا
ابن جوزی نے روایت ہے یہ کی
قصہ قرب آدم نے خدا سے کیا
بولے آدم اے خدا کیا اس کو دوں
پڑھ محمد پر درود اب بیس بار
ابن عباس اور علی مرتضیٰ
حق نے جب آدم کو پیغمبر کیا
گر وہ ہو مبعوث اور تو زندہ ہو
بعد آدم بھی جو پیغمبر ہوا
پس محمد ہیں نبی الانبیا
اور ہوئے سب مسجد اقصیٰ میں بھی
اس روایت میں جو کچھ میں نے کہا

کچھ میں لکھتا ہوں بغایت مختصر
پشت آدم میں رکھا احمد کا نور
پس وہ مسجود ملائک ہو گیا
”سلوۃ الاحزان“ میں ہے وہ لکھی
تب کیا خدا نے دعویٰ مہر کا
حکم حق نافذ ہوا آدم کو یوں
پڑھ لیا دو ہیں بحکم کردگار
یوں بیان فرماتے ہیں یہ ماجرا
عہد یہ حق محمد میں لیا
بالضرور ایمان اُن پر لایو
سلسلہ اس عہد کا جاری رہا
حشر کو ہوں گے کبھی تحت اللوا
اُس امام الانبیا کے مقتدی
قسطلانی نے مواہب میں لکھا

بیہقی، طبرانی اور حاکم نے کی
جبکہ آدم سے ہوئی سرزد خطا
واسطے حق محمد کے مجھے
پس وہیں آیا یہ حکم ذوالجلال
میں نے اے آدم جہی بخشا تجھے
اور نہ ہوتا قصد احمد گر مجھے
تو محمد کے وسیلے سے اگر
حق میں اہل آسمان و ارض کے
ابن جابر کی یہ دو ہمتیں جو ہیں
بہ قَدْ اَجَابَ اللّٰهُ اَدَمَ اِذْ دَعَا
وَمَا ضَرَبَتِ النَّارُ الْحَلِيلَ لِنُورِهِ

یہ روایت حضرت فاروق کی
مانگی آدم نے خدا سے یہ دعا
اے خدا میری خطا تو بخش دے
جب کیا حق محمد سے سوال
واسطہ اچھا بہم پہنچا تجھے
مطلقاً پیدا نہ کرتا میں تجھے
مانگتا ہم سے شفاعت بوالبشر
مان لیتے ہم سمجھوں گے واسطے
اب مواہب سے یہاں لکھتا ہوں میں
وَنَجِي فِي بَطْنِ السَّفِينَةِ نُوحٍ
وَمِنْ اَجَلِهِ نَالَ الْفِدَاءَ ذَبِيحُ

بعد آدم شیث میں وہ نور تھا
صُلب طیب رحم طاہر کے سوا
الغرض وہ نور جب واں سے چلا
پہنچا بعد اُس کے معد کو جب وہ نور
دیکھ کر آنکھوں میں نور احمدی
اُس خوشی میں اک بڑا کھانا کیا
اور کہا یہ نذر ہے یعنی قلیل
اس سب سے کہہ اٹھے اُس کو نزار
پھر حدی کی مختصر یعنی مضر
بعد ازاں الیاس کو پہنچا وہ نور
جج میں اُس نے پیٹھ سے اپنی سنی
مدرکہ کو پھر خزیمہ کو ملا

شیث سے پھر سلسلہ جاری ہوا
کچھ ممر اس نور اقدس کا نہ تھا
رفتہ رفتہ تا بہ عدناں آ گیا
اور ہوا فرزند اک اُس کے ظہور
اک خوشی بے انتہا اُس کو ہوئی
دور تک اُس کا بڑا شہرہ ہوا
از برائے ہیجو مولودِ جلیل
ہو گیا اس علم کو بس اشتہار
جو خوش آوازی میں تھے بس مشتہر
اُس نے دیکھا اک عجب اُس کا ظہور
صاف صاف آواز لیبک نبی
پھر کتاہ، نصر و مالک میں گیا

پھر گیا تا فہر و غالب بس وہ نور
بعد اُس کے کعب جب پیدا ہوا
جمع ہوتے اُس کے پاس اُس دن عرب
اور یہ کہتا تھا، ختم مرسلان
یہ بھی وہ کہتا کہ ہوں گے وہ جناب
یہ بھی کہتا تھا کہ جو تم میں سے پائے
یاد احمد میں بہت اشعار شوق
بعد ازاں مرہ وہ بعد اُس کے حکیم
پس مغیرہ بعد ازاں عبد مناف
آیا عبدالمطلب میں پھر وہ نور
”شیبہ“ عبدالمطلب کا نام تھا
مطلب نام ایک تھے اُن کے چچا
عبد کے اپنے خبر تو لیجئے
یوں ہوئے مشہور عبدالمطلب

معنی مملوک و عابد کے سوا
اور معنوں میں بھی استعمال ہے
شرک کہتے ہیں اُسے بعضے شقی
کفر کہنا ہے جہالت کے سبب
اور معانی صحیح ہوں صریح
حصر کرنا ایک میں ہے بس قبیح
اور پھر اُس کے مطابق حکم دے
اور کو کافر نہ کہہ اے بدگہر
کان تک تیرے نہیں پہنچی مگر

اس سے ثابت ہے کہ لفظ عبد کا
اور علاقوں میں بھی استعمال ہے
نام اب رکھتے ہیں جو عبدالنبی
شرک کہنا ہے سفاہت کے سبب
ہوں جہاں موجود تو جیہیں صحیح
چشم پوشی سب سے کر کر اے شیخ
چاہیے اول کہ مطلب بوجھ لے
صرف تو اپنے بگمان پونج پر
إِنَّ بَعْضَ الظَّنِّ إِيْتَمٌ كِي خَبْر

گر کہو کہ مطلب کا ماجرا
ہم کہیں گے ہے یہ سب بحث ادب
شرع میں بھی بلکہ یہ جاری رہا
ہے لعین جو عبد ہے دینار کا
ہے بخاری میں کہا عباس نے
جب پیہر پر مرض غالب ہوا
اور دیکھو صاف صاف اُس کے سوا
تھے ربیعہ ابن عم مصطفیٰ
تھے صحابی اور صحابی کے ولد
ترمذی مسلم جو چاہے دیکھ لے
عبد قیس اور عبد عوف اور بھی
ہے جنہیں کچھ علم اسماء الرجال
دیکھو استیعاب میں بھی ہے لکھا
الغرض عبدالرسول، عبدالنبی
ذکر یہ اگلی کتابوں میں بھی تھا
تھے جو مکے اور مدینے کے امام
تھے جو عالم روم سے لے تا عراق
شامل ان سب کے ہوئے تھے اے جہول
بعد اجماع ان جمیع ابرار کے
ایک مسلہ یہ بھی تھا اس بحث کا
دوست زر کا عبد درہم جب ہوا
اُس سے بڑھ کر ہونبی کی دوستی
جس کا ایماں اور عقیدت صاف ہے
اُس کو کافی ہے یہ شعر مثنوی

تھا زمانِ جاہلیت میں ہوا
ہے ادب میں معتبر قول عرب
ترمذی میں ہے کہ حضرت نے کہا
عبد درہم جو ہے وہ ملعون ہوا
شیر یزداں حیدر کزار سے
ہوگا تو بعد از ثلث عبدالعصا
لفظ عبدالمطلب کا ماجرا
اور بیٹے کا یہی نام اُن کے تھا
اور یہی نام اُن کا ہے درج سند
ہے روایت اُن میں بھی اس نام سے
مشہور ہیں نام اصحابِ نبی
ظاہر اُن پہ ہے یہ سب حال و مقال
یہ جو کچھ میں نے لکھایاں ماجرا
نام رکھنے میں نہیں ہے کچھ بدی
اب عرب میں رَدِّ و تَابِی ہوا
بلکہ سب عالم یمن سے تا بہ شام
سب نے بس اس پر کیا تھا اتفاق
مقتدائے کل عمر عبدالرسول
حکم ٹھہرا قتل کا اشرار کے
سب کے سب نے جائز و احسن کہا
عبد دینار اُس کو حضرت نے کہا
جس کو، وہ کیونکر نہ ہو عبدالنبی
بر طریق صالح اسلاف ہے
دفتر اول میں ہے اُس کے لکھی

بندۂ خود خواند احمد در رشاد
ہاں مگر تعظیم و ذکر انبیا
جو شفیق کرتے ہیں کچھ اس میں کلام
ہے مناسب اس قدر پر اختتام

پہنچا عبدالمطلب کو جب وہ نور
ایک دن جب تھا جواں وہ ہو گیا
جاگ کے دیکھا تماشا یک عجیب
بیش قیمت، پر تکلف، خوش نما
اور بدن تھا عطر میں ڈوبا ہوا
دیکھ یہ حالت پریشاں ہو گئے
کاہنوں سے جا کہا یہ ماجرا
یہ نہ جتات و بتاں کا کام ہے
کر دیا ہے اُس نے سامان نکاح
جلد کرنا چاہیے اس کا نکاح
بس اُسی دن ہو گئے وہ کتخدا
خوب اسے ثابت کیا حفاظ نے
اور چمک نور رسول اللہ کی
قحط سے جب تنگ ہو جاتا تھا عیش
اول اُن کو واسطہ گردان کے
برکت نور محمد سے خدا
ابرہہ ملک یمن کا بادشاہ
ساتھ میں لایا تھا اک انبوہ فیل
جبکہ عبدالمطلب نے یہ سنا

اک پہاڑی پر جواک جانب کو تھی
سب کے سب واں رنج میں مشمول تھے
ناگہاں وہ نور ختم المرسلین
دور میں آیا بڑھی اُس کی شعاع
روشن ایسا ہو گیا بیت الحرام
دیکھ عبدالمطلب یہ ماجرا
کوئی دم میں یہ عدو برباد ہے
سب کے سب بس اب یہاں سے پھر چلو
میں قسم کھاتا ہوں اب اللہ کی
لا جرم ہم کو ہوئی ہے واں ظفر
جب رئیس قوم ہی نے یہ کہا
ہو کے آگہہ ابرہہ اور اس کا جمیش
بھیجا اُس نے اک سپہ سالار کو
تا کہ اُن لوگوں کو دے جا کر بھگا
وہ سپہ سالار انواج عدو
دیکھتے ہی شکل عبدالمطلب
یعنی کانپا تھر تھرا کر گر پڑا
گائے وقت ذبح جیوں ہے بولتی
پھر جب آیا ہوش میں سجدے کیے
الغرض ایسے وقائع دیکھ کر
خود گئے وہ ابرہہ کے پاس بھی
ایک ہاتھی تھا سفید اس کے یہاں
ابرہہ کو سجدہ کرتے تھے سبھی
اُس کو منگوا یا دکھانے کے لیے

مجمع جا کر ہوئے واں سب جری
جنگ کی تدبیر میں مشغول تھے
اُن کے دادا کے جو تھا زبیب جیبیں
روشن اُس سے ہو گئے سارے بقاع
ہو گیا گویا چراغاں بالتمام
مجمع حصار سے یہ کہہ اٹھا
فتح کی تم کو مبارکباد ہے
اپنے اپنے کام میں مشغول ہو
دور میں آیا ہے جب نور نبی
تجربہ اس کا ہوا ہے بیشتر
اپنا اپنا سب نے بس رستہ لیا
کہ ہوئے ہیں جمع لڑنے کو قریش
چن کے سب میں سے بڑے سردار کو
ہو نہ ہدم کعبہ میں کچھ خر خشا
آیا عبدالمطلب کے روبرو
ہو گیا سارا قضیہ منقلب
کپکپایا گر گڑایا غش ہوا
بولتا تھا ویسے ہی بس وہ جری
اُس نے عبدالمطلب کے سامنے
تھا نہ عبدالمطلب کو کچھ خطر
اُس نے گھبرا کر بڑی تعظیم کی
اور سارے ہاتھیوں سے تھا کلاں
اک یہی سجدہ نہ کرتا تھا کبھی
اُس نے عبدالمطلب کو دیکھ کے

مثل اشتر بیٹھ کر سجدہ کیا
کہ کہا اُس نے سلام اُس نور پر
اور باقی ابرہہ کا ماجرا

بعد عبدالمطلب کے جب وہ نور
ایک دن وہ ساتھ اپنے باپ کے
راہ میں واں بنت نوفل مل گئی
تو گزر مجھ پر اگر اس دم کرے
کاہنہ تھی فاطمہ نام اور بھی
نیت ان دونوں کی اُس میں بس یہ تھی
یوں کہا دونوں سے عبداللہ نے
دوسرے مجھ سے نہ ہو فعل حرام
پھر نکاح اُن کا اُسی دن ہو گیا
تھا جو جوش لطف رب العلمین
پھر گزر اُس دن جو عبداللہ کا
کی کچھ اک نفرت سی، عبداللہ سے
تھا جو مقصد یعنی حمل اُس نور کا

الغرض جب آمنہ حامل ہوئیں
شور تھا اک عالم ملکوت میں
کیا کہوں اُس شب میں تھا جو جشن عام
حکم پر ہوتا تھا حکم ذوالجلال
ہوں معطر سب جوامع قدس کے
اور صوفیہ ملائک کے لیے

پھر خدا نے اُس کو یوں گویا کیا
وہ جو تیری پیٹھ میں ہے مستتر
جانتا ہے ہر کوئی چھوٹا بڑا

آیا عبداللہ میں ظاہر ظہور
شہر کے باہر سے اندر آتے تھے
اور بصد الحاج یہ کہنے لگی
میں ابھی سواونٹ دے دوں گی تجھے
اُس دن اُس نے بھی یہی تقریر کی
تاکہ ہوویں حامل نور نبی
اک تو ہوں میں ساتھ اپنے باپ کے
موت بہتر ہے نہ ایسے زشت کام
آمنہ کو رتبہ علیا ملا
بس اُسی دن حاملہ بھی ہو گئیں
ان ہی دونوں عورتوں پر ہو گیا
اور کہا اب تم نہیں ہو کام کے
جس کی قسمت میں تھا سو اُس کو ملا

از زمیں تا آسمان دھومیں مچیں
اور غوغا تھا یہی جبروت میں
بس یہ سمجھو تھا خدا کا اہتمام
رہ نہ جاوے کوئی تزئین و جمال
ہوں منور سب مجامع قدس کے
جن کے رتبے ہیں تقرب میں بڑے

اب مقام باصفائے قرب میں
حکم رضواں خازن جنات کو
نوبت حمل شفیع المذنبین
اُس گھڑی دنیا میں جو تھے بادشاہ
بت جو تھے دنیا میں اوندھے ہو گئے
ہو گیا بارانِ رحمت کا نزول
قحط سے جسم زمیں جو عور تھا
جس شجر پر تھا نہ نام برگ و بار
لطفِ عام ایسا فراغت کا ہوا
تھے جو چوپائے قریشوں کے تمام
آج نور حضرت خیرالبشر
اور وحوش شرق نے اس شب عیاں
اور حیوانات دریائے تمام
تھا شب جمعہ کو یہ سب ماجرا
احمد حنبل امام چار میں
کر گئے ہیں حکم بس وہ اس سبب
آمنہ کو تھی نہ کچھ اس کی خبر
ایک دن وہ ام ختم المرسلین
ناگہاں ہاتف نے آ کر یوں کہا
کہ ہوئیں تم حامل خیرالورا
آمنہ تم جب بخیر اُن کو جنو
ایسے الہام اور یہ خوش خبرئیں
دو مہینے حمل پر پورے ہوئے

صاف صاف اک لخت سجادے چھیں
یوں ہوا فردوس کو اب کھول دو
بچ گئی لے آسمان سے تاز میں
تخت سب کے گر بڑے بے اشتباہ
کفر کے ارکان ڈھیلے ہو گئے
سارے عالم کو ہوا اُس کا شمول
خلعت اُس کو سبز حلوں کا ملا
ہو گیا برگ و ثمر کا اُس پہ بار
نام ٹھہرا سالِ فتح اُس سال کا
ہر کسی نے یوں کیا اُس شب کلام
رحم مادر میں ہوا ہے مستقر
دیں وحوش غرب کو خوش خبریاں
کرتے تھے اس شب بہم سب یہ کلام
اکثروں نے ہے اسے یوں ہی لکھا
ہیں جو رکن دین ختم المرسلین
قدر کی شب سے بھی افضل ہے یہ شب
اور پاتی تھیں نہ کچھ اس کا اثر
بچ میں کچھ خواب و بیداری کے تھیں
کچھ خبر بھی ہے تجھے اے پارسا
سید عالم شہ ہر دوسرا
نام اُن کا تم محمد رکھو
ہوتی تھیں اکثر شہور حمل میں
باپ حضرت کے مدینہ میں ہوئے

ایک راوی نے یہاں ہے یوں لکھا
بے پدر ہے یہ نبی تیرا صغیر

کہ ملائک نے خدا سے یہ کہا
حق نے فرمایا میں ہوں اُس کا نصیر

نومبینے جب کہ پورے ہو گئے
یوں ملائک سے کیا حق نے خطاب
کھل گئے ابوابِ جنتِ نعیم
اور ہوا حکمِ خدا اس سال میں
آمنہ اس حال میں کہتی ہیں یہ
اور اصلاً کچھ خبر اس حال کی
طوف کعبے میں تھے عبدالمطلب
ناگہاں اک طائرِ ابيض اُڑا
بس وہیں جاتا رہا جو کچھ کہ تھا
اک پیالہ شربتِ خوشترنگ کا
دیکھتی کیا ہوں کہ ہیں کچھ پیمیاں
دیکھ کر اُن کو بہت گھبرائی میں
تب وہ بولیں آسیہ، مریم ہیں ہم
تیری خدمت کے لیے آئی ہیں سب
ناگہاں آواز آئی اک مہیب
جن کی منتقاریں زمرد کی تمام
آن کر حجرے کو میرے بھر دیا
دیکھے میں نے تین نیزے ہیں کھڑے
تیسرا ہے ظہر کعبے پر کھڑا

اور ایامِ ولادت آگئے
کھول دو ہیں آسمانوں کے جو باب
دے دیا سورج کو اک نورِ عظیم
عورتیں جتنی جنیں سب نرجسین
جب ہوا آغاز مجھ کو درد زہ
علم میں میرے کسی کو بھی نہ تھی
تھی میں تنہا گھر کے اندر مضطرب
اُس کا بازو میرے دل کو چھو گیا
رعب تھا یا درد تھا یا رنج تھا
میں نے واں پایا سو اُس کو پی لیا
میری کرتی ہیں وہ خاطر داریاں
کون ہیں یہ اور کہاں سے آئی ہیں
اور یہ حوریں آئیں جنت سے بہم
وقتِ میلادِ نبی آیا ہے اب
اور جمع طائراں از بس عجیب
اور بازو اُن کی از یا قوتِ خام
اور بصر سے میرے پردہ اُٹھ گیا
مشرق و مغرب میں ہیں اک اک گڑے
جب کہ یہ سامان سب کچھ ہولیا

تب محمد مصطفیٰ پیدا ہوئے
ہو گئی تھی سب زمیں ظلماتِ کفر
ہو ظہورِ کنزِ مخفی کا کمال
قابِ قوسین کا جو تھا خالی مقام
کنِ ترانی کا گیا وہمِ عموم
زیغ و طغیاں کا رہا باقی نہ نام
ہو دے فوقیت جسے جبریل پر
شکرِ اللہ عاصیوں کے واسطے
شافعِ روزِ جزا پیدا ہوئے

سلام

السلام اے رحمتہ اللعالمین
السلام اے مظہرِ نورِ خدا
السلام اے واقفِ اسرارِ کُل
السلام اے پیشوائے انبیا
السلام اے عارفِ غیبِ الغیوب
السلام اے سرِّ وحدتِ السلام
السلام اے قابِ قوسینتِ مقام
السلام اے از تو عالمِ را نمود
السلام اے غائضِ دریائے ذات
السلام اے آبِ کوثرِ را قسم
السلام اے مظہرِ فیضِ اتم
السلام اے عالمِ علمِ لَدُن
السلام اے سرورِ دنیا و دیں
السلام اے ہادیِ راہِ ہدی
السلام اے سرورِ شاہِ رسل
السلام اے مقتدائے اصفا
علتِ تمیزِ امکان و وجوب
برزخِ غیب و شہادتِ السلام
السلام اے مسکنتِ دارِ السلام
اولِ امواجِ دریائے وجود
السلام اے سانجِ بحرِ صفات
السلام اے ملکِ تو دارِ انعم
السلام اے شدِ عدیلِ تو عدم
السلام اے کاشفِ اسرارِ گن

السلام اے ہمکلامت شد حجر
السلام اے سنگ در دست شریف
السلام اے سوسمارت گشتہ رام
السلام اے تاج عزت بر سرت
السلام اے سید عالی جناب
السلام اے ابر رحمت السلام
السلام اے مطلع انوار غیب
السلام اے مطلع نور و ضیا
السلام اے شافع روز جزا
السلام اے عاجزاں را دستگیر
السلام اے دستگیر عاصیاں
السلام اے خادم تو جبرئیل
السلام اے حُب تو ایمان من
السلام اے آستان جائے من
السلام اے روح روح عاشقاں
السلام اے صاحب عز و علا
السلام اے خاص رب العالمین
السلام اے مرتضیٰ، اے مصطفیٰ
السلام اے پیروت محبوب حق
السلام اے دوستانت در نعیم
من کجا و مدح اوصاف کجا
عاجز و درمانده و بیچارہ ام
شوق دیدار تو دارم سر بر

السلام اے سجدہ آوردت شجر
کرد تسبیح خداوند لطیف
کرد اندر مجلس عالی کلام
السلام اے فیض واحساں بردرت
آسان معرفت را آفتاب
السلام اے کان نعمت اسلام
السلام اے ماحی ظلمات ریب
السلام اے مشرق صدق و صفا
السلام اے دافع رنج و بلا
السلام اے رازداں روشن ضمیر
السلام اے چارہ سازِ مذنبان
السلام اے مادحت رب جلیل
السلام اے درد تو درمان من
السلام اے درگہت ماواے من
السلام اے راحت دلدادگاں
السلام اے صاحب تاج و لوا
السلام اے مہبط روح الایمیں
السلام اے منقذی، اے مجتبیٰ
السلام اے مرضیت مطلوب حق
السلام اے دشمنانت در حجیم
بس بود مداح اوصاف خدا
جز بہ لطف تو نباشد چارہ ام
سوئے من بہر خدا کن یک نظر

گشتہ ام در رنج ہجرت مبتلا
زہر ہجرت میکند کارم تمام
تابہ کے باشم بہ ہجرت دل فگار
از برائے چار یار با صفا
از برائے حضرت خیر النساء
یا رسول اللہ از بہر حسن
یا نبی بہر حسین مجتبیٰ
صد سلام از من بہر دم صبح و شام

جز جمالت نیست دردم را شفا
گر نہ بخشی شربت وصل اے ہمام
رحم کن بر حال من اے نمگسار
جلوہ فرما بہ چشم این گدا
بہرہ از وصل خویشم کن عطا
باب وصلت باز کن بروئے من
باب وصلت بر من مسکین کشا
بر شما و آل و اصحاب کرام

مقام قعود

ہے روایت آمنہ نے یوں کہا
دونوں ہاتوں کو زمیں پر رکھ دیا
ہے ولادت کے عجائب کا بیان
بلکہ یکدم از ولادت تا وفات
بلکہ پہلے کا بھی جو کچھ حال ہے
تا بہ آدم انبیا و اولیا
اور تصرف وہ جو بعد از فوت کے
جو ہوئی ہے مستغیثوں کی مدد
ہیں کتابیں خاص خاص اسباب میں
گر کوئی ملحد کرے اُس میں کلام
ہے مواہب میں بھی اس کا اہتمام
اُس میں حال اول سے ہے تا انتہا
اور مواہب میں حوالہ دوہرا

جب ہوئے مجھ سے رسول اللہ جدا
اور اٹھایا سر کو پھر سوئے سما
ایک دریائے عظیم و بے کراں
تھا نہ خالی از ظہور خاوقات
اور ہمیں معلوم بالا جمال ہے
نام احمد سب کا تھا حاجت روا
باتواتر نقل ہیں جمہور سے
حصر کر سکتا نہیں اُن کا عدد
فتوے ہیں بالاختصاص اس باب میں
ماننا مت اس کو ہرگز والسلام
اور حوالہ ہے بہ مصباح الظلام
مستغیثان رسول اللہ کا
نسخہ تحقیق نصرت کا لکھا

غیر نجری یا کہ اُن کے پیشوا
ایسے ہی جو مجلس میلاد کے
ہیں مخالف اس میں بھی جمہور سے
قسطا کئی نے مواہب میں لکھا
ابن جوزی نے کہا، جب بولہب
فرح کرنے سے شبِ میلاد کے
ہو مسلمان اُمّتِ احمد سے جو
صرف جو ہو اُس کی قدرت میں کرے
میں قسم کھاتا ہوں بس اُس کی جزا
کہ اسے داخل کرے گا وہ کریم
اور وہ جو صاحبِ اسلام ہیں
مخفلوں کا کرتے ہیں وہ اہتمام
ان شبوں میں کرتے ہیں صدقہ ضرور
پڑھتے ہیں وہ مولدِ خیر الوری
ہے مجرب یہ خواص اس حال میں
جس تمتا میں کرے کوئی یہ کام
مستحقِ رحمتِ اللہ ہو
جیسے عمیدین ہوتی ہیں ویسا بنائے
ہے یہاں تک سب مواہب کا کلام
ہے جنہوں نے کچھ لکھا اس باب میں
اک ابوالخیر سخاوی دو بیہیں
صاحبِ اربل مظفر کر شہیر

اور کوئی اُس کا کبھی منکر نہ تھا
ہیں یہ نجری سخت دشمن ہو گئے
متبع ہیں نفس اور شیطان کے
مبحثِ میلاد میں ہے یوں کہا
جس کے ذم میں سورۃ قرآن ہو تب
پائے ہے تخفیف وہ تعذیب سے
اور خوش حضرت کے وہ مولد سے ہو
خرچ احمد کی محبت میں کرے
اُس کو بیشک یوں ہی دیوے گا خدا
فضل سے اپنے بہ جناتِ نعیم
شہر مولد میں یہ اُن کے کام ہیں
آنے والوں کو کھلاتے ہیں طعام
کرتے ہیں ظاہر وہ مولد کا سرور
بھیجتا ہے برکتیں اُن پر خدا
ہر بلا سے ہے اماں اس سال میں
حسب خواہش اُس کا حاصل ہو مرام
جو لیالی مہِ میلاد کو
خوب ہی دل کو معاند کے جلانے
اور لکھے دیتا ہوں میں بعضوں کے نام
اور کہا ہے جو کچھ ان ابواب میں
ابن جوزی، صاحبِ حصن حصین
اور امام دیں جو ہیں ابن کثیر

ابن دحیہ جو امام وقت تھے
شیخ نووی جن کا بوشامہ تھا نام
ابن فضل استاذِ استادان تمام
اور جمال الدین عجمی مشقی
شیخ عالم شیخ ابو بکر حجاز
ابن بطّاح اور کتانی امام
اور استاذِ جہاں حافظ نصیر
شیخ صدر الدین امام شافعی
اور بھی صدہا اماموں نے لکھا
الغرض ان میں سے جو مشہور ہیں
اور کوئی شاذ یا نجری اگر

بعض نجدیہ سے ہم نے ہے سنا
یہ بھی مسلمہ ردِّ وہابی میں تھا
عقد جوہر میں بھی یہ مسطور ہے
وقتِ ذکرِ مولدِ خیر الوری
ایسے شخصوں نے کہ ہیں وہ سب امام
یہ کھڑا ہونا بہت مرغوب ہے

پھر مجھے یاد آ گیا ہے ذکرِ یار
ہو گیا تھا گرچہ میں مشغول غیر
مرحبا صد مرحبا اے ذکرِ یار
تیرے لائق تھی کہاں میری زباں

ابن جوزی جو محدث تھے بڑے
ابن طغرل مقتدائے خاص و عام
ابن نعمان تھے جو عبداللہ نام
اور امام وقت یوسف بن علی
شیخ منصور اوستازِ اہلِ راز
اور ظہیر الدین بن جعفر ہمام
اور عمر جو بن محمد تھے شہیر
شیخ شمس الدین محمد ناصری
اس عمل کے حسن کو ہے جا بجا
برِ وفاقِ مذہبِ جمہور ہیں
ہو تو اس کا قول کب ہے معتبر

ذکرِ مولد پر کھڑا ہونا بُرا
سب کے سب نے جائز و احسن کہا
نقل اُس کی اب مجھے منظور ہے
ہے کھڑے ہونے کو مستحسن کیا
ذو روایت ذو رویت اے کرام
جس کو تعظیمِ نبی مطلوب ہے

ہو گیا ہے دل مرا پھر بے قرار
پھر مجھے یاد آ گیا یادشِ بخیر
اس زباں پر تو نے فرمایا گزار
چاہیے لائقِ مکیں کے، ہو مکاں

پر یہ ہے بندہ نوازی کا کمال
 جہذا ہو جس زباں میں ذکر یار
 ذکر ذکر یار ہے اور سب عبث
 اب تمنا کچھ سوا اس کے نہیں
 مرتے دم ہو یاد اہم حرز جاں
 اور انھیں کا نام ہو ورد زباں
 کچھ نہ کرنا اپنے رتبے کا خیال
 جہذا جس جان میں ہو فکر یار
 فکر فکر یار ہے اور سب عبث
 استجب لی یا مجیب السائلین
 اور انھیں کا نام ہو ورد زباں

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
 قُلْ جَاءَكُمْ مَعِيَ ذِكْرٌ مِنْ رَبِّكُمْ فَادْعُوا اللَّهَ عَالِي الْقُرْبَانِ

الحمد للہ کہ یہ رسالہ فیضِ مقالہ جس میں مجموعہ فتاویٰ میلاد
 سہارن پوری و گنگوہی کا رد اور محفل میلاد کا قرآن و حدیث
 سے ثبوت و تنکیر و دیوبندیہ بخسار کے اہام کا دفتیہ مستحجابہ



لفظ ترمیم مولوی محمد امجد الدین صاحب مفتی قادیان مولوی متوطن کوٹلی
 لوہان سترلی مشعل سیالکوٹ (پنجاب)

مطبوعہ کربھی پریس لاہور یا اتمام غیر قدرت اللہ ۱۳۷۷ھ
 (محمد ابراہیم کاتب قادیان سترلی مشعل سیالکوٹ)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هَدَانَا صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمَ عَلَيْهِمْ مِنْ
الصَّالِحِينَ وَالصَّلَاةَ وَالسَّلَامَ عَلَى نَبِيِّهِ الَّذِي أَرْسَلَهُ رَحْمَةً
لِّلْعَالَمِينَ وَعَلَى آلِهِ وَأَصْحَابِهِ أَجْمَعِينَ.

(وجہ تالیف)

بعد حمد اور ثنا کے عرض ہے کہ آج کل جبکہ محفل میلا بعض اشخاص کو بُری معلوم ہوئی اور کفر اور شرک کہنے لگے تب علماء وقت نے بھی ان کے عقائد باطلہ اور خیالات فاسدہ کی تردید میں بہت سے رسالے تصنیف کیے۔ اور ان کے ہر ایک اعتراض کا دندان شکن جواب دے کر عوام کو ممنون و مشکور فرمایا۔ مگر تاہم بھی منکران میلا و فتاویٰ میلا و مصنفہ مولوی احمد علی سہارنپوری و مولوی رشید احمد گنگوہی جا بجالیے پھرتے ہیں حالانکہ اس کے مندرجہ دلائل کا جواب قبل ازیں علماء کرام دے چکے ہیں۔ ہاں مستقل جواب اس کا میری نظر سے نہیں گذرا لہذا مختصر جواب اس کا لکھا جاتا ہے۔

(حضرت مؤلف نے ”قولہ“ سے آگے دیوبندی فتویٰ کی عبارت نقل کی ہے

اور ”اقول“ کے بعد اس کا مدلل جواب دیا ہے: میثم قادری)

حسبی اللہ و نعم الوکیل.

قولہ: مولوی احمد علی: ”ذکر کرنا پیدائش شریف ہمارے پیغمبر رسول صلی اللہ علیہ و علیٰ آلہ و اصحابہ الف الف تحیة و سلام جو صحیح صحیح روایتوں کے ساتھ“ الخ۔

اقول: حقیقت میں مولوی صاحب محفل میلا کو جائز قرار دیتے ہیں۔ بلکہ فرماتے ہیں کہ ”ایسی مجلس جبکہ ممنوعات شرعیہ سے خالی ہو باعث خیر و موجب برکت ہے۔“ چند سطور کے بعد مفصل لکھ دیا کہ ”ذکر خالص برکت اشتمال آنحضرت ﷺ ہوا فق شرع شریف کے اور درود بھیجنا روح پاک آنحضرت ﷺ پر اور بیان کرنا اور معلوم کرنا صفات اور کمالات آل

نام کتاب : الذکر المحمود

مؤلف : خلیفہ اعلیٰ حضرت، حضرت علامہ مولانا امام الدین حنفی قادری رضوی

طبع اول : مطبوعہ کریمی پریس لاہور

طبع چہارم : والنضیٰ پبلی کیشنز دربار مارکیٹ لاہور ۲۰۱۳ء / ۱۴۳۵ ہجری

والنضیٰ پبلی کیشنز

مرکز الاولیاء، سستا ہول، دربار مارکیٹ، لاہور

0300-7259263 0315-4959263

سرور کائنات ﷺ کا موجب کثرت برکت اور زیادتی رحمت کا اور باعث نیکیوں دو جہان کی دینے والا بلند درجہ کونین کا ہے۔ پس یہی ہمارا مدعا ہے۔

اب مولود کے اثبات پر چنداں ضرورت تو نہیں رہی کہ کچھ لکھا جائے۔ کیونکہ مولوی صاحبان تسلیم کر چکے ہیں۔ ہاں عوام کے لیے کچھ عرض کر دینا ضروری سمجھتا ہوں۔

محفل میلاد کیا ہے؟

حضور ﷺ کے اوصاف کا ذکر کرنا نظماً و نثر اور ذکر ولادت شریف آنحضرت ﷺ اور وعظ کھڑے ہو کر صلوٰۃ و سلام پڑھنا، اور بیٹھ کر بھی صلوٰۃ و سلام کہنا۔ شیرینی وغیرہ تقسیم کرنی۔ آرائشی مکان اور یہ سب امور علی سبیل الانفرادی نصوص شرعیہ سے ثابت ہیں۔ پہلے ذکر میلاد و اوصاف آل حضرت ﷺ کے قرآن شریف سے سنئے۔

قرآن شریف سے ثبوت

اللہ جل جلالہ و عم نوالہ فرماتا ہے:

لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِّنْ أَنْفُسِكُمْ عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ
حَرِيصٌ عَلَيْكُمْ بِالْمُؤْمِنِينَ رَؤُوفٌ رَّحِيمٌ

ترجمہ: ”البتہ تحقیق آیا ہے تمہارے پاس رسول تمہیں میں سے بھاری ہے اس پر جو تم تکلیف اٹھاؤ، حرلیص ہے تمہاری ہدایت پر ایمان والوں پر شفقت رکھنے والا مہربان۔“

دیکھو خدا تعالیٰ نے اس آیت میں آپ کے آنے کا ذکر فرمایا۔ اس کے بعد آپ کے اوصاف بیان فرمائے یہی مولود شریف میں ہوتا ہے کہ آپ کے عالم غیب سے عالم شہادت میں آنے کا ذکر ہوتا ہے اور آپ کے اوصاف و کمالات کو بیان کیا جاتا ہے نظماً و نثر۔ خود خدا نے کی ثنائے رحمتہ للعالمین انبیاء دائم رہے مداح ختم المرسلین اور جمادو جانور بھی نعت سے چھوٹے نہیں بت زبان قال سے کرتے تھے وصف شاہدین

ہاں مگر شیطان کو شاید ہو تو اس میں کلام ماسوا کی اُس نے جب تعظیم سمجھی ہے حرام ایسا ہی آپ نے خود ذکر اپنی اولیت اور سابقیت و ولادت باسعادت کا بیان فرمایا اور صحابہ رضی اللہ عنہم نے سنا حضور ﷺ کا خود کرنا ذکر میلاد حدیث شریف سے ثابت ہے۔ وہو ہذا۔

حدیث شریف سے ثبوت

كَمَا رَوَى أَحْمَدُ وَالْبُرَارِيُّ وَالطَّبْرَانِيُّ وَالْحَاكِمُ وَالْبَيْهَقِيُّ وَ
ابو نعیم عَنِ الْعُرْبَاضِ بْنِ سَارِيَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ
إِنِّي عَبْدُ اللَّهِ وَ خَاتَمَ النَّبِيِّينَ وَ أَنَّ آدَمَ لَمُنْجِدِلٍ فِي طِينَةٍ
وَ سَاخِرُكُمْ عَنْ ذَلِكَ دَعْوَةُ أَبِي إِبْرَاهِيمَ وَ بَشَارَةُ عِيسَى وَ
رُؤْيَا أُمِّي اللَّتِي رَأَتْ وَ كَذَلِكَ أُمَّهَاتُ النَّبِيِّينَ يَرِينَ وَ إِنَّ أُمَّ
رَسُولِ اللَّهِ ﷺ رَأَتْ حِينَ وَضَعَتْهُ نَوْرٌ أَضَاءَتْ لَهُ قُصُورُ
السَّامِ. (خصائص کبریٰ صفحہ ۴۶)

(ترجمہ) ”یعنی عرباض بن ساریہ سے روایت ہے کہ تحقیق فرمایا رسول اللہ ﷺ

نے کہ میں خدا کا بندہ اور خاتم الانبیاء ہوں۔ اس وقت سے کہ آدم ہنوز مٹی میں ملے ہوئے تھے اور دیکھو میں تم کو خبر دیتا ہوں کہ میں دعا ہوں ابراہیم کی اور عیسیٰ ﷺ کی خوشخبری ہوں اور اپنی ماں کا خواب ہوں۔ اسی طرح اور انبیاء کی مائیں خواب دیکھتی تھیں اور میری ماں نے دیکھا کہ مجھ سے ایک نور نکلا جس سے ملک شام کے محل نظر آنے لگے۔“

اسی مضمون کی حدیث ”مشکوٰۃ“ صفحہ ۵۰۵ میں بھی موجود ہے۔ نیز ”مشکوٰۃ“ میں

بحوالہ ”ترمذی“ ایک اور حدیث مذکور ہے۔ وہو ہذا:

وَ عَنِ الْعَبَّاسِ أَنَّهُ جَاءَ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ فَكَانَهُ سَمِعَ شَيْئًا
فَقَامَ النَّبِيُّ ﷺ عَلَى الْمِنْبَرِ فَقَالَ مَنْ أَنَا فَقَالُوا أَنْتَ رَسُولُ
اللَّهِ قَالَ أَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ إِنَّ اللَّهَ خَلَقَ

الْخَلْقَ فَجَعَلَنِي فِي خَيْرِهِمْ ثُمَّ جَعَلَهُمْ فِرْقَتَيْنِ فَجَعَلَنِي فِي خَيْرِهِمْ فِرْقَةً ثُمَّ جَعَلَهُمْ قَبَائِلَ فَجَعَلَنِي فِي خَيْرِهِمْ قَبِيلَةً ثُمَّ جَعَلَهُمْ بِيُوتًا فَجَعَلَنِي فِي خَيْرِهِمْ بَيْتًا فَأَنَا خَيْرُهُمْ نَفْسًا وَخَيْرُهُمْ بَيْتًا رواه الترمذی.

(ترجمہ) ”حضرت عباس رضی اللہ عنہما سے ہے کہ وہ بنی ہاشم کے متعلق بعض لوگوں سے کچھ ناگوار بات سن کر حضور ﷺ کے پاس آئے پس کھڑے ہوئے آپ منبر پر اور فرمایا کہ میں کون ہوں۔ (محل میلاد میں جو حاضر تھے) انہوں نے عرض کیا کہ آپ رسول اللہ ﷺ ہیں۔ آپ نے فرمایا کہ میں محمد بن عبد اللہ بن عبد المطلب ہوں۔ تحقیق اللہ تعالیٰ نے خلقت کو پیدا فرمایا اور بہترین خلق سے مجھ کو بنایا۔ پھر دو گروہ کیے سو مجھ کو بہترین گروہ میں رکھا۔ پھر قبائل بنائے اور مجھ کو افضل قبیلہ میں رکھا، پھر گھرانے جدا کیے سو مجھ کو اللہ تعالیٰ نے باعتبار گھرانے کے افضل کیا ہے اور ذاتی فضل بھی عطا فرمایا ہے۔“

”بخاری“ میں بروایت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہما نیز موجود ہے کہ آپ نے اپنی پیدائش کا خود

ذکر فرمایا:

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بَعِثْتُ مِنْ خَيْرِ قُرُونِ بَنِي آدَمَ قَرْنًا فَقَرْنَا حَتَّى كُنْتُ مِنَ الْقَرْنِ الَّذِي كُنْتُ مِنْهُ. هَكَذَا فِي الْمَشْكُورَةِ.

(ترجمہ) ”کہا ابو ہریرہ رضی اللہ عنہما نے کہ فرمایا رسول اللہ ﷺ نے کہ میری پیدائش بنی آدم کے اس خاندان میں ہوئی ہے جو ہر زمانہ میں بنی آدم کی جماعتوں میں افضل رہا ہے یہاں تک کہ میں اس جماعت میں پیدا ہوا جس میں پیدا ہوا۔“

پس احادیث صحیحہ سے ثابت ہوا کہ خود حضور ﷺ نے اپنا حال ولادت

باسعادت کی بارز ذکر فرمایا ہے۔

حضور ﷺ کی پیدائش کے حالات اور ان کے اوصاف و کمالات کا ہم تک پہنچنا اس سے صاف ظاہر ہوتا ہے کہ حضور ﷺ سے لے کر اب تک محفل میلاد ہوتی رہی ہے۔ اگر یہ بات نہ ہوتی تو ہمیں حضور کی پیدائش کے حالات و اوصاف و کمالات کیسے معلوم ہو سکتے تھے؟ آپ کے اوصاف و کمالات و حالات کا ذکر کرنا بھی مولود ہے۔ خداوند تعالیٰ کا اپنے حبیب کریم کو نام لے کر خطاب نہ کرنا بلکہ اوصاف جمیدہ کے ساتھ خطاب کرنا اس سے صاف ثابت ہوتا ہے کہ خدا تعالیٰ کو نہایت ہی نعت شریف کا اہتمام منظور ہے اور انبیاء کو خدا تعالیٰ نام لے کر خطاب کرتا رہا ہے۔ کما فی القرآن: یا موسیٰ یا عیسیٰ یا نوح وغیرہ حضور ﷺ کو قرآن شریف میں نام لے کر خطاب نہیں کیا یعنی یا محمد کہیں نہیں فرمایا جس سے معلوم ہوا کہ حضور کے اوصاف کا بیان ہونا خدا کو بہت پسند ہے۔ اسی کو نعت کہتے ہیں۔ خواہ نظم ہو یا نثر، ہر طرح خدا اور رسول کو پسند ہوگا۔

نعت خوانی کا بیان

خود حضور ﷺ نے اپنے اوصاف شعروں میں بہ رضا و رغبت سنے۔

كَمَا اخْرَجَ الْحَاكِمُ وَالطَّبْرَانِيُّ عَنْ خَرِيمِ بْنِ أَوْسٍ قَالَ هَاجَرْتُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ مُنْصَرَفَةً مِنْ تَبُوكَ فَسَمِعْتُ الْعَبَّاسَ يَقُولُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي أُرِيدُ أَنْ أَمْدَحَكَ قَالَ قُلْ لَا يَقْضِضُ اللَّهُ فَأَكَ فَقَالَ

مُسْتَوْدَعٌ حَيْثُ يُخْصَفُ الْوَرَقُ
أَنْتَ وَلَا مُضْغَةٌ وَلَا عَلَقُ
الْجَمِ نَسْرًا وَ أَهْلَهُ الْعَرَقُ
إِذَا مَضَى عَالَمٌ بَدَأَ طَبَقُ
فِي صَلْبِهِ أَنْتَ كَيْفَ يَحْتَرِقُ
مِنْ قَلْبِهَا طَبَّتْ فِي الظَّلَالِ وَ فِي
ثُمَّ هَبَطَتْ الْبِلَادَ لَا بَشَرُ
بَلْ نَطْفَةٌ تَرَكَّبُ السَّفِينِ وَ قَدْ
مُنْقَلٌ مِنْ صَالِبِ إِلَى رَحْمِ
وَ وَرَدَتْ نَارَ الْخَلِيلِ مُسْتَتْرًا

حَتَّىٰ اِحْتَوَىٰ بَيْتَكَ الْمُهَيْمِنُ مِنْ
وَ اَنْتَ لَمَّا وُلِدْتُ اَشْرَقَتْ
فَنَحْنُ فِي ذٰلِكَ الضِّيَاةِ وَ فِي
خَنَدَفٍ عَلِيَاءَ تَحْتَهَا النُّطْقُ
الْاَرْضُ وَ صَاءَتْ بُنُورَكَ الْاَفْقُ
النُّورِ وَ سُبُلَ الرَّشَادِ نَخْتَرِكُ

ترجمہ: ”خریم بن اوس کہتے ہیں کہ میں ہجرت کر کے آنحضرت ﷺ کی

خدمت میں حاضر ہوا جبکہ آپ غزوہ تبوک سے واپس تشریف لائے

تھے تو میں نے سنا کہ حضرت عباس رضی اللہ عنہما رسول خدا ﷺ سے یہ عرض کر

رہے تھے کہ میرا دل چاہتا ہے کہ میں آپ کی مدح میں کچھ شعر کہوں

آپ نے فرمایا کہو اللہ تمہارے منہ کو بے دندان نہ کرے (زہے

نصیب ان لوگوں کے جو آج کل شعروں میں نعیتیں پڑھتے ہیں اور سنتے

ہیں) سو انہوں نے ایک قصیدہ چڑھا جس کا ترجمہ یہ ہے کہ آپ

پیدائش دنیا سے پیشتر پاک و صاف تھے بہشتی درختوں کے سایہ میں

اور جنتی مکانوں میں جبکہ حلے بہشتی اتر جانے سے آدم علیہ السلام اور حوا اپنے

ستر عورت کے لیے پتے لپیٹتے تھے۔ پھر آپ زمین پر اترے اور اس

وقت نہ آپ جامہ بشری میں تھے اور نہ آپ گوشت کا ٹکڑا یا خون بستہ

تھے۔ بلکہ نطفہ تھے اور اسی حال میں نوح کی کشتی پر سوار ہوئے۔ جبکہ

نسرُت کے لگام دیا گیا تھا اور اُس کے پوجنے والے غرق ہو گئے اور

آپ باپوں کی پشت سے ماؤں کے رحم کی طرف منتقل ہوتے رہے

جب ایک قرن آپ کو ختم ہوا دوسرا شروع ہو گیا جب آپ بیدار ہوئے

تو آپ کے نور سے زمین و آسمان منور ہو گیا اور آپ کی بزرگی یہاں

تک ہے کہ آپ کا شرف حاوی ہو گیا۔ بڑے بڑے عالی نسب والوں

کو۔ سو ہم آپ کی اسی روشنی اور نور میں ہیں اور اسی نور کی بدولت

ہدایت میں ترقی کرتے چلے جاتے ہیں آپ ابراہیم کی پشت میں

پوشیدہ تھے۔ جبکہ ان کو آگ میں ڈالا پھر بھلا وہ کیونکر جل سکتے تھے۔“

ایسے ہی کتاب ”خصائص کبریٰ“ کے صفحہ ۳۹ میں ہے۔ ایسا ہی ”صحیح مسلم“ میں
بروایت حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا موجود ہے کہ آپ نے بامر خود حسان رضی اللہ عنہ سے نعت شعروں میں
سنی۔ دیکھو ”صحیح مسلم“ صفحہ ۳۰۱ جس کا ابتداء یہ ہے۔ قال حسان:

هَجَوْتُ مُحَمَّدًا فَأَجَبْتُ عَنْهُ وَ عِنْدَ اللَّهِ فِي ذَاكَ الْجَزَاءِ

هَجَوْتُ مُحَمَّدًا بَرًّا تَقِيًّا رَسُولُ اللَّهِ شِيمَتُهُ الْوَفَاءِ

”شرح مواہب لدنیہ“ میں زرقاتی سے نیز موجود ہے کہ آپ نے خود امر کیا
حسان کو، کہ جو مشرک میری بچی کرتے ہیں ان کو جواب دو۔ پس حسان کھڑے ہوئے اور کہا
جس کا یہ اول بیت ہے۔

هَلِ الْمَجْدُ إِلَّا بِسَعُودٍ وَالْعُودُ وَالْتَدَى وَ جَاءَ الْمَلُوكُ وَ اِحْتَمَالُ الْعِظَانِمِ

”بخاری“ میں خود یہ موجود ہے کہ آپ حسان کے لیے منبر بچھایا کرتے تھے اور

کافروں کی بچی اُن سے سُنَا کرتے تھے اور یہ فرماتے کہ خدا تعالیٰ حسان کی روح القدس سے

مدد کرتا ہے۔

قیام کا ثبوت

اب قیام کی بابت عرض کرتا ہوں جو بوقت سننے ولادت شریف کے کیا جاتا ہے۔

”خصائص کبریٰ“ کے صفحہ ۴۷ میں لکھا ہے کہ جس وقت آنحضرت ﷺ کا عالم دنیا میں

تشریف لانے کا وقت ہوا تو اس وقت خدا نے فرشتوں کو یہ حکم فرمایا:

اِفْتَحُوا ابْوَابَ السَّمَآءِ كُلَّهَا وَ ابْوَابَ الْجَنَانِ كُلَّهَا وَ اَمْرُ

اللّٰهُ الْمَلٰٓئِكَةَ بِالْحُضُورِ فَنَزَلَتْ النّٰح.

یعنی ”تمام دروازے آسمان کے کھول دو اور تمام دروازے بہشت کے کھول دو

اور فرشتوں کو خدا تعالیٰ نے حکم دیا۔ استقبال کے لیے حاضر ہو۔ حتیٰ کہ حوروں کو بھی حکم ہوا کہ

وہاں حاضر ہو۔“

وَ اَقِيْمَ عَلٰی رَاسِهَا سَبْعُوْنَ اَلْفَ حُوْرًا فِي الْهُوَاۓ يَنْظُرُوْنَ

وَلَا دَتَ مُحَمَّدٌ ﷺ

یعنی ”مائی صاحبہ کے سر کی طرف ستر ہزار حوریں ہوا میں منتظرِ ولادت آنحضرت

ﷺ کھڑی رہیں۔“

اب وہ وقت تو ہمیں نصیب نہ ہوا کہ ایسے وقت قیام میں شامل ہوتے مگر اب جب وہ واقعات ہم سنتے ہیں تو فرشتوں کی موافقت کے لیے ہم بھی کھڑے ہو جاتے ہیں تاکہ ان کی موافقت کرنے سے ہمارے گناہ بخشے جائیں۔

پڑھو حضور ﷺ کا فرمانِ عالی شان:

مَنْ وَاَفَقَّ قَوْلُهُ قَوْلَ الْمَلٰٓئِكَةِ غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ. رواه البخاری

یعنی ”جس کا قول فرشتوں کے قول کے موافق ہو جائے گا تو اس کے پہلے گناہ بخشے جائیں گے۔“ نیز جماعت میں صف باندھ کر کھڑے ہونا یہ بھی فرشتوں کی موافقت کی وجہ سے ہی ہے۔

عَنْ أَبِي بِن كَعْبٍ قَالَ صَلَّى بِنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ وَسَلَّمَ يَوْمَ الصُّبْحِ فَلَمَّا سَلَّمَ قَالَ أَشَاهِدُ فَلَانٌ قَالُوا لَا قَالَ أَشَاهِدُ فَلَانٌ قَالُوا لَا قَالَ إِنَّ هَاتَيْنِ الصَّلَوَتَيْنِ أَثَقَلُ الصَّلَوَاتِ عَلَى الْمُنَافِقِينَ وَ لَوْ تَعَلَّمُونَ مَا فِيهِمَا لَا تَيْتُمُوهُمَا وَ لَوْ حَبُوءًا عَلَى الرُّكْبِ وَ إِنَّ الصَّفَّ الْأَوَّلَ عَلَى مِثْلِ صَفِّ الْمَلٰٓئِكَةِ.

الحديث رواه ابوداود والنسائي هكذا في المشكوة.

یعنی ”روایت ہے ابی بن کعب سے کہ نماز پڑھائی ہم کو رسول اللہ ﷺ نے ایک روز

صبح کی پس جب سلام پھیرا فرمایا کیا حاضر ہے فلا نا؟ صحابہ نے عرض کیا کہ نہیں پھر فرمایا کیا حاضر ہے فلا نا؟ کہا صحابہ نے نہیں۔ آپ نے فرمایا کہ تحقیق یہ دونوں نمازیں یعنی فجر اور عشا کی بہت گراں ہوتی ہیں منافقوں پر اگر جانتے تم کیا ثواب ہے۔ ان دونوں نمازوں کو البتہ آتے تم ان کے لیے اگرچہ چلتے گھٹنوں پر اور تحقیق صف پہلی مانند صف فرشتوں کی ہے۔“ الخ

دوسری حدیث جابر بن سمرہ سے یہ ہے کہ ”کہا اُس نے کہ نکلے ہم پر رسول اللہ

ﷺ۔ پس دیکھا ہم کو کہ بیٹھے ہیں حلقہ بنائے ہوئے، پس فرمایا کیا ہے واسطے میرے دیکھتا ہوں تم کو جماعتیں الگ الگ پھر نکلے ہم پر پس فرمایا:

الَّا تَصْفُونَ كَمَا تَصَفَّ الْمَلٰٓئِكَةُ عِنْدَ رَبِّهَا. الحديث

یعنی ”کیا نہیں صف باندھتے تم مانند صف فرشتوں کی نزدیک پروردگار اپنے کے“ الخ۔ پس ثابت ہوا اس سے یہ کہ بوقتِ سننے ذکرِ ولادت شریف آنحضرت ﷺ کے قیام کرنا خدا اور رسول کے حکم سے ہے۔ کیونکہ جب فرشتوں نے حکمِ الہی سے تعظیماً قیام کیا تو ہمیں بھی بہ سبب موافقت کرنے قیام فرشتوں کے قیام کرنا ضروری ٹھہرا۔

رہی یہ بات کہ فرشتوں نے تو قیام عین ولادت میں کیا۔ ہمارا سن کر قیام کرنا بھی کچھ ثواب رکھتا ہے یا نہیں۔ سو اس کی بابت یہ عرض ہے کہ ”مشکوٰۃ“ میں یہ حدیث موجود ہے کہ ”ابو عبیدہ بن جراح رضی اللہ عنہ نے رسول اللہ ﷺ سے پوچھا:

اَحَدٌ خَيْرٌ مِنَّا اَسْلَمْنَا وَ جَاهَدْنَا مَعَكَ.

یعنی ”رسول اللہ ﷺ کوئی ہم سے بھی بہتر ہوگا ہم اسلام لائے۔ آپ کے ساتھ جہاد کیے۔“ آپ نے جواب دیا:

نَعَمْ قَوْمٌ يَكُونُونَ مِنْ بَعْدِكُمْ يَوْمُونَ بِي وَ لَمْ يَرُونِي. رواه

احمد والدارمی.

یعنی ”ہاں اور بھی بہتر ہوں گے۔ وہ ایک قوم ہوگی۔ تمہارے بعد جو مجھ پر ایمان لائیں گے حالانکہ انہوں نے مجھے دیکھا نہ ہوگا۔“

اس حدیث سے یہ معلوم ہو گیا کہ بغیر دیکھے حضرت ﷺ کے ایمان لا کر عمل کرنے والا بہت بھاری درجہ کا مستحق بن جاتا ہے۔

نیز اس بات کا پتہ اس حدیث سے بھی ملتا ہے:

عَنْ أَبِي اِمَامَةَ اَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ طُوْبِي لِمَنْ رَانِي وَ طُوْبِي سَبْعَ مَرٰتٍ لِمَنْ لَمَّ يَرَانِي وَ اٰمَنَ بِي. رواه احمد كذا

فی المشكوة باب ثواب هذه الامة.

فی المشكوة باب ثواب هذه الامة.

یعنی ”حضور ﷺ فرماتے ہیں کہ خوشی ہو واسطے اس کے جس نے مجھے دیکھا اور سات مرتبہ خوشی ہو اس کو جس نے مجھے دیکھا نہیں اور ایمان لایا میرے ساتھ۔“
پس معلوم ہوا کہ سن کر مان لینا اور پھر اس پر کارگر ہونا بڑے درجے کو پہنچتا ہے۔
خوشی ہو ان لوگوں کو جو ذکر و ولادت سن کر آمنّا و صدقنا کہہ کر تعظیماً کھڑے ہو جاتے ہیں اور صلوة و سلام پڑھتے ہیں۔

قیام فی نفسہ عبادت ہے یا نہیں اس کا بیان

نیز یہ بھی دیکھنا چاہیے کہ دست بستہ قیام عبادت بھی ہے یا نہیں۔ جب آپ کو یہ معلوم ہو جائے گا کہ آپ قیام و شرک اور بدعت نہ کہا کریں گے۔ شاہ عبدالعزیز صاحب پارہ الم کی تفسیر میں لکھتے ہیں:

”در حقیقت چیزیکہ نماز از غیر نماز تمیز پیدا کند ہمیں دو فعل اندر رکوع و سجود و قیام اختصاص بنماز بلکہ بعبادت ہم ندامد“ انتہی۔

(تفسیر فتح العزیز فارسی تفسیر سورہ البقرہ زیر آیت و اجعلنا البیت الخ آیت: ۱۲۵، جلد: ۱، صفحہ: ۵۷۷، مطبوعہ المکتبۃ الحقیقیہ کاشی روڈ کوئٹہ)

”شرح کبیر منیہ“ میں علامہ حلبی لکھتے ہیں:

وَالْقِيَامُ لَمْ يُشْرَعْ عِبَادَةً وَحْدَهُ وَ ذَلِكَ لِأَنَّ السُّجُودَ غَايَةَ الْخُضُوعِ حَتَّى لَوْ سَجَدَ لِغَيْرِ اللَّهِ يَكْفُرُ بِخِلَافِ الْقِيَامِ.

پس ان عبارتوں سے ثابت ہوا کہ قیام فی نفسہ عبادت نہیں۔ نماز میں جو قیام عبادت گنا جاتا ہے۔ وہ چند قیود کے باعث ہے۔ طہارت کاملہ، استقبال قبلہ، قرأت و وسیلہ تکرار رکوع و السجود وغیرہ۔

پس اس سے معلوم ہوا کہ قیام خدا تعالیٰ کی خاص تعظیموں میں سے نہیں ہے جو دوسرے کے لیے شرک ہو۔ ہاں اگر رکوع و سجود کو کہو تو البتہ ہو سکتا ہے۔

دیکھو صلوة جنازہ اس میں رکوع و سجود نہیں۔ یہی وجہ ہے کہ اس میں شرک کی مشابہت تھی۔ بخلاف قیام کے اس میں روبرو ہونا میت کا مضر نہیں جیسا کہ رکوع و سجود^(۱) میں مضر (بسبب اشتباہ بالشرک) ہے۔ اگر قیام بھی خاص تعظیموں میں شمار ہوتا تو اس میں بھی بسبب روبرو ہونے میت کے شرک کی مشابہت پائی جاتی۔ اذ لیس فلیس۔

اگر کہا جائے کہ میت کا روبرو ہونا کوئی مضر نہیں۔ کیونکہ طلب مغفرت خدا سے ہے۔ تو میں کہتا ہوں کہ اگر ایسا ہی ہے۔ تو اس میں رکوع و سجود کیوں نہیں رکھا گیا۔ اس میں بھی تو خدا کی ہی تسبیح تھی۔ فَمَا هُوَ جَوَابِكُمْ فَهَوَا جَوَابِنَا۔

معلوم ہوا کہ قیام کوئی خاص تعظیموں میں سے نہیں ہے۔ اسی واسطے حضور ﷺ نے فرمایا ہے۔ قَوْمُوا إِلَى سَيْدِكُمْ۔ (رواہ البخاری)

یعنی ”انصاریوں کو آپ نے فرمایا کہ کھڑے ہو جاؤ اپنے سردار کی طرف“۔ اگر قیام خاص خدا کی تعظیموں میں ہوتا تو آپ ایسا نہ فرماتے۔ پوشیدہ نہیں ہے کہ حضور ﷺ ہمارے سردار ہیں۔ جیسا کہ ہے ”بخاری“ و ”مسلم“ و ”ترمذی“ وغیرہ میں بروایت ابی ہریرہ ^{رضی اللہ عنہ} ”فرمایا رسول اللہ ﷺ نے انا سید الناس یوم القیامۃ۔“ (الحدیث)

ابونعیم نے عبداللہ بن عباس سے یوں روایت کیا ہے کہ آپ نے فرمایا:

انا سید ولد ادم فی الدنیا والاخرۃ ولا فخر الخ.

یعنی ”آپ فرماتے ہیں کہ میں تمام لوگوں کا قیامت میں سردار ہوں اور میں بنی آدم میں سردار ہوں دنیا اور آخرت میں۔“

پس اس سے معلوم ہوا کہ ہمارے حضور کے لیے قیام کرنا مطابق سنت حمیدیہ کے ہے۔ نیز اس میں صحابہ کا عمل در آمد بھی پایا جاتا ہے۔

عن ابی ہریرۃ قَالَ كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يُحَدِّثُنَا فَإِذَا قَامَ قُمْنَا قِيَامًا حَتَّى نَرَاهُ قَدْ دَخَلَ بَعْضُ بَيُوتِ أَرْوَاجِهِ. رواه ابو داؤد.

(۱) وَ إِنَّمَا لَمْ يَكُنْ فِيهَا رُكُوعٌ وَلَا سَجُودٌ لِأَنَّ بَيُوتَهُمْ بَعْضُ الْجُهَلَةِ إِنَّهَا عِبَادَةٌ لِلْمَيِّتِ فَيُضِلُّ بِذَلِكَ. (هكذا في فتح الباری جلد ۱، صفحہ ۲۸۳)

یعنی ”روایت ہے ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے کہ ہم لوگوں کے ساتھ آنحضرت ﷺ بائیں کیا کرتے تھے۔ پھر جب اٹھتے تو ہم لوگ سب اٹھ کھڑے ہوتے تھے اور ٹھہرے رہتے۔ یہاں تک کہ حضرت محل مبارک میں داخل ہو جاتے۔“ لیجئے حضور کے لیے صحابہ سے بھی قیام ثابت۔ نیز محفل میلا د قائم کرنی تعظیموں میں سے ایک تعظیم ہے۔ جیسا کہ تفسیر ”روح البیان“ میں بزرگ آیت و تعزیر وہ و توقروہ لکھا ہے:

وَمِنْ تَعْظِيمِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَمَلُ الْمُؤَلُّودِ.

یعنی ”مجلس میلا د کا منعقد کرنا رسول اللہ ﷺ کی تعظیموں میں سے ایک تعظیم ہے“ اور قیام بھی حضور ﷺ کی تعظیموں میں سے ایک تعظیم ہے۔ جیسا کہ ”فتویٰ بغداد شریف“ میں تصریح ہے۔

وَتَعْظِيمُهُ وَاجِبٌ عَلَى كُلِّ مُسْلِمٍ وَلَا شَكَّ هَذَا الْقِيَامُ مِنْ

بَابِ التَّعْظِيمِ.

”حضور ﷺ کی تعظیم ہر مسلمان پر واجب ہے، بیشک کھڑا ہونا (بوقت سننے ذکر ولادت شریف) تعظیموں میں داخل ہے۔“ امید ہے کہ قیام کو مخالف بھی تعظیموں میں سے شمار کرتے ہوں گے۔ جب معلوم ہوا کہ قیام ایک تعظیم ہے۔ تو حضور کی تعظیم کے لیے کھڑا ہونا ہمیں اس آیت سے واجب ہوا۔

إِنَّا أَرْسَلْنَا شَاهِدًا وَمُبَشِّرًا وَنَذِيرًا لَتُؤْمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَ تَعَزُّرُوهُ وَ تَوْقَرُوهُ.

(ترجمہ) ”البتہ بھیجا ہم نے آپ کو اے محمد ﷺ شاہد اور خوشخبری دینے والا اور ڈرانے والا تاکہ تم ایمان لاؤ۔ اللہ اور اس کے رسول پر اور عزت کرو اس کی اور تعظیم کرو اس کی۔“ الخ

اس سے نتیجہ اظہر من الشمس ہے۔ گویا خدا فرماتا ہے میرے رسول کے لیے قیام کرو۔ کیونکہ حکم خدا کا ہے کہ تعظیم کرو اور قیام ایک تعظیم ہے۔ نتیجہ یہ ہوا کہ قیام کرو جب واعظ حضور ﷺ کی تعظیم کے لیے سامعین کو حکم کریں کہ قیام کرو تو سامعین پر واجب ہے کہ

اسی وقت کھڑے ہو جائیں دیکھو اللہ تعالیٰ قرآن شریف میں قیام کی بابت ارشاد فرماتا ہے:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قِيلَ لَكُمْ تَفَسَّحُوا فِي الْمَجَالِسِ فَافْسَحُوا يَفْسَحِ اللَّهُ لَكُمْ وَإِذَا قِيلَ انشُرُوا فَانشُرُوا وَارْفَعِ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَالَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ دَرَجَاتٍ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ.

(ترجمہ) ”اے لوگو! جو ایمان لائے ہو جس وقت کہ کہا جائے واسطے تمہارے۔ کشادگی کرو مجلسوں میں، پس کشادگی کرو، کشادہ کرے گا اللہ واسطے تمہارے۔ اور جس وقت کہا جائے اٹھ کھڑے ہو پس اٹھ کھڑے ہو، بلند کرے گا ان لوگوں کو جنہوں نے مان لیا (۲) تم میں سے۔ اور ان لوگوں کو کہ دیئے گئے ہیں علم درجے ہیں اور اللہ ساتھ اس چیز کے کہ کرتے ہو خیر دار ہے۔“

اس آیت شریفہ میں لفظ مجالس ہے۔ بسبب الف لام سبب مجلسوں کو شامل ہے اور مجلس میلا د شریف بھی منجملہ مجالس ہے۔ پس جب اہل مجلس کو میلا د شریف کی مجلس کہا گیا کہ اٹھو تو اٹھنا اس آیت کے حکم سے واجب ہوا۔ آگے اس آیت میں اہل علم کے رفعت و درجات کا ذکر ہے۔ جس سے ثابت ہوتا ہے کہ مجالس اہل علم مراد ہے اور مجلس میلا د مجلس علم ہے۔ نیز میلا د مبارک میں نزدیک

علمائے محققین احناف کرام و اولیاء عظام رحمہم اللہ علیہم اجمعین کے قیام کرنا واجب ہے۔

چنانچہ کتاب ”شرح برزخ“ صفحہ ۲۹۰ و ”اشباع الکلام“ علامہ محمد یحییٰ مفتی و

(۲) جب قاری میلا د نے پڑھا:

أُثُوذُ كَرَمِيْلَادِ حَضْرَتِ هَبَابِ

تو جو اٹھے ان کے لیے درجے ہیں جس نے انکار کیا یا نہ اٹھایا اٹھ کر چلا گیا وہ خدا کے کلام کا منکر ہوا۔ امام الدین عفی عنہ

”مشارق الانوار قدسیہ“ امام شعرانی و کتاب ”تنویر“ و ”شرح صدور“ میں امام سیوطی رحمۃ اللہ علیہ وغیرہ نے بایں طور ارقام فرمایا ہے۔

فَذَكِّرُوا أَنَّنْ عِنْدَ ذِكْرِ وَلَا دَيْتِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَحْضُرُ
رُوحَانِيَّةَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَعِنْدَ ذَلِكَ يَجِبُ التَّعْظِيمُ
وَالْقِيَامُ.

یعنی ”بوقت ذکر میلاد آنحضرت ﷺ کی روح مبارک حاضر ہوتی ہے۔ اس وقت قیام کرنا واجب ہے“ اور ابو زبید رضی اللہ عنہ اپنی ”مولد“ میں یوں ارقام فرماتے ہیں:

عِنْدَ ذِكْرِ وَلَا دَيْتِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْقِيَامُ وَاجِبٌ لِمَا
أَنَّهُ تَحْضُرُ رُوحَانِيَّةَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ.

یعنی ”مجلس میلاد میں آنحضرت ﷺ کی روح مبارک حاضر ہوتی ہے اس وقت تعظیم اور قیام کرنا واجب ہے۔“ پس ان تمام عبارات سے ثابت ہوا کہ قیام برائے تعظیم روح مبارک آنحضرت ﷺ کی واجب ہے اور آئیے کریمہ تعزروہ و توقروہ اس پر شاہد ہے اور آپ کی ذات مبارک کی تعظیم حیات و بعد از ممات ہمارے لیے یکساں ہے اور اس سے انکار کرنا محض جہالت و عداوت آن حضور ﷺ ہے۔ واللہ اعلم بالصواب۔

حضور کا ذکر خدا کا ذکر ہے اس کا بیان

یہ بھی یاد رکھنا چاہیے کہ حضور کا ذکر گویا عین ذکر الہی ہے یہ بات حدیثوں سے ثابت ہے۔ تفسیر ”دُرِّ مَنْشُور“ و ”شفا“ میں بروایت ابی سعید خدری رضی اللہ عنہ آیا ہے کہ ”حضور ﷺ فرماتے ہیں کہ خدا تعالیٰ فرماتا ہے: إِذَا ذُكِرْتُ ذُكِرْتُ مَعِيَ۔ یعنی ”جب میرا ذکر کیا جائے گا۔ ساتھ ہی تمہارا ذکر بھی کیا جائے گا۔“ حضور کے ذکر کو خدا کا ہی ذکر مانا گیا ہے۔

جیسا کہ امام سیوطی نے ”دُرِّ مَنْشُور“ میں زیر آئیے آلا بِذِكْرِ اللَّهِ تَطْمَئِنُّ الْقُلُوبُ کے لکھا ہے:

اخرَجَ ابْنُ الْجَاشِيَةِ وَ ابْنُ جَرِيرٍ وَ ابْنُ الْمُنْذِرِ وَ ابْنُ أَبِي

حاتم و ابوالشیخ عن مجاهد آلا بِذِكْرِ اللَّهِ تَطْمَئِنُّ الْقُلُوبُ قَالَ بِمُحَمَّدٍ وَ أَصْحَابِهِ.

یعنی ”مجاہد فرماتے ہیں کہ حق تعالیٰ خود فرماتا ہے کہ آگاہ رہو کہ اللہ کے ذکر سے دل مطمئن ہوتے ہیں مراد اس سے محمد ﷺ کا ذکر اور اصحابہ کا ذکر ہے۔“ کیا ہی خوب لکھا ہے مولانا مولوی محمد انوار اللہ صاحب حیدرآبادی نے اپنی کتاب ”انوار احمدی“ میں:

پھر ہو ذکر سرور عالم کا کیسا مرتبہ جس کا ذکر پاک ہے گویا کہ ذکر کبریا
رفع ذکر پاک ثابت ہے کلام اللہ سے مطمئن ہوتے ہیں دل ذکر شہ لولہ سے

پس جو لوگ حضور ﷺ سے محبت رکھنے والے ہیں وہ تو بخوشی قیام فرمائیں گے۔ ہاں دشمن رسول کو اس سے ضرور نفرت ہوگی اگر مجلس میلاد میں شامل بھی ہوگا۔ تو بھی بوقت قیام بھاگ جائے گا۔ جب یہ معلوم ہو چکا کہ حضور کا ذکر عین ذکر خدا ہے تو پھر یہ ہر حالت میں مامور من اللہ ہوگا۔

كَمَا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: فَادْكُرُوا اللَّهَ قِيَامًا وَ قُعُودًا وَ عَلَى
جُنُوبِكُمْ.

یعنی ”یاد کرو اللہ کو کھڑے ہو کر، بیٹھ کر، لیٹ کر۔“

اس سے معلوم ہوا کہ اس آیت میں خدا تعالیٰ نے عام حکم دیا ہے یعنی یاد کرو اللہ کو قیام میں۔ بیٹھ کر، لیٹ کر۔ یعنی جس طرح بھی ہو تم کھڑے ہو کر ذکر کرو تو بھی، بہتر، بیٹھ کر کرو وہ بھی اچھا، لیٹ کر کرو وہ بھی جائز، پس لیٹ کر تو معذورین کے لیے خاص ہو یا وہ جو بوقت سونے کے ذکر اذکار مشروع ہیں جب حضور کا ذکر جس کو اللہ کا ذکر کہا گیا ہے۔ کھڑے ہو کر کرنا بھی مامور من اللہ ثابت ہوا۔ تو حضور پر صلوة و سلام کھڑے ہو کر پڑھنا حکم خداوندی سے ہے۔ فقہو المراد۔ نیز قیام پر اجماع ہے۔

كَمَا فِي الدَّرِّ الْمُنْظَمِ قَدْ اجْتَمَعَتِ الْأُمَّةُ الْمُحَمَّدِيَّةُ مِنْ
أَهْلِ السُّنَّةِ وَالْجَمَاعَةِ عَلَى اسْتِحْسَانِ الْقِيَامِ الْمَذْكُورِ وَ
قَدْ قَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ لَا تَجْتَمِعُ أُمَّتِي عَلَى ضَلَالَةٍ.

یعنی ”حضور کی امت اہل سنت و جماعت کا اجماع ہے اس پر کہ قیام کرنا بوقت سننے ذکر و ولادت شریف کے مستحسن ہے اور حضور کا فرمان ہے کہ میری امت گمراہی پر جمع نہ ہوگی۔“ جس سے معلوم ہوا کہ قیام کرنا عند ذکر الرسول مستحسن امر ہے۔
جو بات حضور ﷺ کی تعظیم میں زیادہ دخل رکھتی ہو وہ بہت بہتر ہوتی ہے۔ دیکھو ”فتح القدیر“ کے آداب زیارت میں:

وَكُلَّ مَا كَانَ أَدْخَلَ فِي الْجَلَالِ كَانَ حَسَنًا.

قیام کرنا حضور کی تعظیم ہے یہ کیوں نہ مستحسن ہوگا اور منکر میلاد بھی قیام کو تعظیم ہی مانتے ہیں جب تعظیم ہوئی تو قیام مستحسن ہوگا۔

قولہ: صفحہ ۵: ”جبکہ یہی امر مستحب بوجہ اصرار اور تکرار بار بار کے عوام کے ذہن میں“ اٹخ۔ تو اس وقت ایسے امر مستحب کا چھوڑ دینا خود مستحب ہو جاتا ہے۔ چہ جائیکہ اکثر عوام اور بعض علما کہ جو دنیا کے علوم میں مصروف ہیں اور حقیقت سنت اور بدعت سے پورا بہرہ اور حصہ نہیں رکھتے ہیں وہ تو اس (مولود) مستحب کو مثل واجب اور فرض کے عمل میں لاتے ہیں بلکہ اُس کے چھوڑنے والے کو اپنے اعتقاد میں نماز کی جماعت چھوڑنے والے سے بھی زیادہ بُرا سمجھتے ہیں اور آگے پیچھے اُس کو ملزم و مذموم شرعی جانتے ہیں ایسے وقت میں لازم ہے کہ اس مستحب کو چھوڑ کے۔“ اٹخ

مستحب پر اصرار کرنے کا بیان

اقول: مستحب کو مستحب سمجھ کر اس پر بیہنگی کرنی گناہ نہیں بلکہ ثواب ہے۔ (۱) اس کو مولوی صاحب خود اسی فتاویٰ میلاد صفحہ ۵ سطر ۳ میں مانتے ہیں۔ لکھتے ہیں ”اگر اعتقاد اس کے وجوب کا فاعل کو نہ ہو تو اس کے حق میں وہ بدعت نہ ہوگا۔“ مولوی صاحب نے خود ہی فیصلہ کر دیا ہے۔ جواب لکھنے کی ضرورت ہی نہیں مگر تاہم عوام کے لیے کچھ عرض کر دینا ضروری سمجھ کر لکھتا ہوں۔ حدیث میں آیا ہے:

پہلی دلیل: أَحَبُّ الْأَعْمَالِ إِلَى اللَّهِ أَدْوَمُهَا وَإِنْ قُلَّ. رواہ البخاری

یعنی ”خدا تعالیٰ کو وہ عمل بہت پسند ہے۔ جو ہمیشہ ہوا اگرچہ تھوڑا ہو۔“

صحیح مسلم جلد اول صفحہ ۲۶۶
پس آپ کو معلوم ہو گیا ہوگا یہ کہ عمل اگرچہ تھوڑا ہمیشہ کیا جائے تو خدا کو بہت پیارا ہوتا ہے۔ جس پر خدا خوش ہو وہ کیونکر نہ ذریعہ نجات ہوگا۔

بشنِ میلادِ مستحسن ہوا تو اس پر بیہنگی کرنی مذکورہ بالا حدیث سے ثابت ہوئی۔ مجلس میلاد کے قائم کرنے والے اُس کو مستحسن ہی سمجھ کر ہمیشہ کرتے ہیں پھر کس طرح بیہنگی کرنے والے پر الزام آسکتا ہے۔

دوسری دلیل: سورہ قل اعدو برب الفلق کا روزمرہ پڑھنا کوئی فرض واجب نہیں جس کے ترک کرنے سے گناہ ہو مگر پھر بھی حضور ﷺ کا یہ ارشاد فَاِنْ اسْتَطَعْتَ اَنْ لَا تَفُوْتُكَ فَاَفْعَلْ۔ رواہ الحاکم و ابن حبان کما فی حصن حصین صفحہ ۲۱۹

یعنی ”اگر تو طاقت رکھتا ہے اس سورہ کو ہمیشہ پڑھا کروں پس کیا کر یعنی پڑھا کر۔“ اس سے معلوم ہوا کہ مستحب پر بیہنگی کرنی منع نہیں بلکہ بہت بہتر ہے۔

تیسری دلیل: حدیث: وَ كَانَ أَحَبَّ الدِّينِ إِلَيْهِ الَّذِي يَدُومُ عَلَيْهِ صَاحِبُهُ۔

رواہ ابن ماجہ صفحہ ۳۲۲

اس کے حاشیہ میں علامہ کرمانی فرماتے ہیں:

الذَّائِمُ أَنْ يَأْتِيَ كُلَّ يَوْمٍ أَوْ كُلَّ شَهْرٍ بِحَسْبِ مَا يُسْمَى دَوَامًا عَرَفًا.

یعنی ”بیہنگی کرنی یہ کہ ہر دن یا ہر ماہ مطابق اس کے جس پر بیہنگی کا اطلاق ہو عرفاً۔“ اس سے معلوم ہوا کہ محفل میلاد قائم کرنے والے، اس پر بیہنگی کرنے والے بڑے اجر کے مستحق ہیں۔

چوتھی دلیل: آداب وضو اور نماز پر اُمید ہے کہ مخالف بھی بیہنگی کرتے ہوں گے اصل یہ ہے کہ فرض سمجھنے سے فرض ہوتا ہے۔ واجب سمجھنے سے واجب، فقط اہتمام اور ملازمت سے فرض واجب نہیں سمجھا جاتا۔ یہ کام دل کا ہے۔ موقوف نیت پر نہ اہتمام ظاہر پر۔

پانچویں دلیل: دیکھئے حضور ﷺ نے بہ سبب نماز تہیۃ الوضو پر ہمیشگی کرنے سے بلال کی تعریف کی کہ اس کی جوتیوں کی آواز جنت میں میں اپنے آگے سنتا تھا باوجودیکہ اس نے نہیں سیکھا تھا اس کو آنحضرت ﷺ سے بھص، بلکہ استنباط کیا تھا مطلق نماز کے حکم سے۔ اب بتائیے میلاد شریف کا ہمیشہ کرنا یا بار بار کرنا ثابت ہو یا نہ؟ کہو ہوا۔

جو شخص محفل میلاد کو بُرا سمجھے بلکہ اس کے فاعل کو اس محفل سے منع کرے کہے اس مجلس کو نہ قائم کیا کرو۔ اس میں شامل بھی نہ ہوا کرنا، وہ بیشک لائق ملامت کے ہے۔ کیونکہ حضور ﷺ کی محبت کی علامتوں میں سے ایک یہ بھی ہے کہ آپ کے حالات بیان کیے جائیں یا سننے جائیں اور یہ شخص سننے سنانے کو برا کہتا ہے۔ ایسا شخص کیونکر نہ مستحق ملامت کا ہوگا۔ کسی نے خوب کہا ہے:

سنتا ہے اُسی کی بات جس کی دل میں الفت ہو

وہ کب سننے کو آتا ہے جسے دل میں عداوت ہو

محفل میلاد کو بُرا کہنے والے کے دل میں ایک نفاق کی شاخ ہے۔ جدہ کے فتویٰ میں علامہ ابن علی احمد نے تحریر فرمایا ہے:

لَا يَنْكُرُهَا إِلَّا مَنْ فِي قَلْبِهِ شُعْبَةٌ مِنْ شُعْبِ النَّفَاقِ.

یعنی ”انکار میلاد کا وہی کرے گا جس کے دل میں نفاق کی شاخوں میں سے کوئی شاخ ہوگی۔“

مولانا محمد آمین مدینہ کے فتویٰ میں لکھتے ہیں:

فَلَا يَنْكُرُهَا إِلَّا مُتَّبِعٌ.

”پس نہیں انکار کرتا اس کا مگر بدعتی۔“

منکر میلاد ملامت کو روکتے ہیں۔ علامہ یحییٰ ابن مکرّم نے تو لکھا ہے کہ اس کو تعزیر دی جائے۔

لَا يَنْكُرُهَا مُتَّبِعٌ فَعَلَى حَاكِمِ الشَّرِيعَةِ أَنْ يُعْزَرَ.

یعنی ”منکر نہیں ہوتا اس کا مگر بدعتی، سو حاکم شریعت کو چاہیے کہ اس کے انکار

کرنے والے کو تعزیر دے“

چھٹی دلیل: کیا کوئی روزمرہ قرآن پڑھنے والے کو منع کرے کہ ہمیشہ نہ پڑھا کر کیونکہ قرآن پڑھنا مستحب ہے۔ اس پر اصرار نہیں چاہیے کیا اس کو مومنین متقین ملامت نہ کریں گے ضرور کریں گے۔ ایسا ہی میلاد کے منکر کو ملامت ہوگی۔

اس کو دشمن جانو محبوب خدا کا دوستو

جو کرے انکار جاہل محفل میلاد سے

قولہ: ”عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ تم لوگ کہیں ایسا کام نہ کر بیٹھنا کہ تمہاری نماز میں سے کچھ حصہ شیطان کے واسطے ہو جاوے کہ پس داہنے ہی طرف کے مُڑنے کو اپنے اوپر لازم و ضروری سمجھ لو۔ ایسا کام نہ کیجیو۔ اس واسطے کہ بیشک میں نے رسول اللہ ﷺ کو بائیں طرف بھی مُڑتے ہوئے بہت دفعہ دیکھا ہے۔ صاحب ”مجمع“ نے لکھا ہے کہ اس حدیث سے یہ بات نکلتی ہے کہ امر مستحب مکروہ ہو جاتا ہے۔ جس وقت خوف ہو اس کے رتبہ سے نکل جائے گا۔ ”طیبی“ اس حدیث کی شرح میں فرماتے ہیں کہ جو شخص امر مندوب پر ایسا اصرار کرے کہ اس کو واجب اور لازم کر لے کبھی جواز پر عمل نہ کرے تو بیشک ایسے شخص کو شیطان نے گمراہ کیا ہے۔“ الخ

اقول: میں آپ کو سمجھاتا ہوں۔ سنئے اس میں حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کا منع کرنا اس صورت میں تھا کہ کوئی اپنے اوپر ایک طرف کا بھرتا واجب کر لے حالانکہ سنت سے دونوں ثابت، ورنہ مستحب پر ہمیشگی کرنی خود حضور ﷺ سے ثابت ہے۔ جیسا کہ میں پہلے عرض کر چکا ہوں دوسری منع کرنے کی وجہ یہ تھی کہ حضور ﷺ کی سنت بائیں طرف بھرنے کو توڑ کر ایک طرف ہی کو واجب بنا رکھا تھا۔ سنت تو دونوں ہی طرف پھرنا تھا اُس نے اس کے خلاف کیا۔ تب ممانعت کی گئی ورنہ مستحب پر ہمیشگی کرنے میں حدیثیں شاہد ہیں۔

ساتویں دلیل: ”بخاری“ اور ”مسلم“ میں ہے کہ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ مجھ سے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تھا کہ

يَا عَبْدَ اللَّهِ لَا تَكُنْ مِثْلَ فَلَانٍ كَانَ يَفُومُ اللَّيْلَ فَتَرَكَ قِيَامَ

اللَّيْلِ . مَكْتُوَةٌ صَفْرًا ١٠٠

یعنی ”اے عبد اللہ فلاں شخص کی طرح نہ ہونا کہ وہ تہجد پڑھتا تھا۔ پھر چھوڑ بیٹھا“ دیکھو مستحب پر بیشکلی کی کیسی ترغیب ہے۔ فافہم۔

جو لوگ محفل میلاد کو منع کرتے ہیں وہ حدیث کے منکر ہیں۔ حضور ﷺ پر تہمت لگانے والے ہیں۔ باوجود فرمادینے حضور ﷺ کے:

مَنْ كَذَبَ عَلَيَّ مُتَعَمِّدًا فَلْيَتَبَوَّأْ مَقْعَدَهُ مِنَ النَّارِ . (مسلم جلد ۱ صفحہ ۷)

یعنی ”جو عمداً مجھ پر جھوٹ باندھے وہ دوزخ میں اپنا ٹھکانا بنائے“ پھر بھی نہیں ملتے۔

عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَيُّهَا النَّاسُ لَيْسَ مِنْ شَيْءٍ يَقْرَبُكُمْ إِلَى الْجَنَّةِ وَيَبْعِدُكُمْ مِنَ النَّارِ إِلَّا قَدْ أَمَرْتُكُمْ بِهِ وَ لَيْسَ مِنْ شَيْءٍ يَقْرَبُكُمْ مِنَ النَّارِ وَ يَبْعِدُكُمْ مِنَ الْجَنَّةِ إِلَّا قَدْ نَهَيْتُكُمْ عَنْهُ . الْحَدِيثُ مَكْتُوَةٌ صَفْرًا ۴۴۴

یعنی ”ابن مسعود فرماتے ہیں فرمایا رسول اللہ ﷺ نے اے لوگو! جتنی چیزیں جنت

میں پہنچانے والی اور دوزخ سے بچانے والی ہیں سب کا تم کو حکم کر چکا ہوں اور جو چیزیں

دوزخ میں پہنچانے والی اور جنت سے روکنے والی ہیں تم کو سب سے منع کر چکا ہوں۔“ الخ

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جنت سے روکنے والی چیزیں اور دوزخ میں لے

جانے والی چیزوں کو حضور نے منع فرمایا دیا ہوا ہے۔ اگر محفل میلاد بھی منع ہوتی یا یہ مجلس

بدعت موجب دوزخ میں لے جانے کا ہوتی۔ تو آپ منع فرمادیتے اب جو کوئی منع کرے

اس محفل میلاد کو وہ عمداً حضور ﷺ پر جھوٹ باندھ کر اپنا ٹھکانہ دوزخ میں بنا رہا ہے۔ اگر کوئی

یہ کہے کہ میلاد کا بھی تو امر آپ نے نہیں کیا۔ یہ کیسے جائز ہوا۔ اس کا جواب یہ ہے کہ اس کا

حکم جیسا کہ حضرت حسان کو فرمایا تھا۔ جبکہ اس نے اذن طلب کیا تھا تو آپ نے فرمایا تھا:

قُلْ لَا يَفْضُ اللَّهُ فَاك .

یعنی ”بیان کر (میری حال ولادت باسعادت کو) نہ توڑے اللہ تمہارے منہ“ کو۔

آپ نے حضرت حسان کے حق میں دعا فرمائی جس سے ثابت ہوا کہ آپ ﷺ ذکر ولادت

کو اچھا جانتے تھے یہ پوری حدیث میں پہلے لکھ چکا ہوں۔ وہاں دیکھیں۔

مولانا شیخ ابوالخطاب رحمہ اللہ بحوالہ ”بخاری“ و ”مسلم“ رسالہ ”تنویر“ میں لکھتے ہیں:

عن ابن عباس كان يحدث ذات يوم في بيته وقابع ولادة

ﷺ لقوم فيستبشرون و يحمدون الله و يصلون عليه

و سلم فاذا جاء النبي قال حلت لكم شفاعتي .

یعنی ”ایک روز حضرت ابن عباس وقابع مولد شریف (ولادت شریف کے

حالات) آنحضرت ﷺ جمع قوم میں بیان کرتے تھے اور اہل مجلس سن کر خوشی کرتے تھے

اور خدا کی تعریف کرتے تھے ناگاہ سرور جن و بشر حضرت محمد ﷺ تشریف لائے اور اس بیان

و حالات کو ملاحظہ فرما کر خوش ہوئے اور فرمایا کہ حلال ہوئی واسطے تمہارے شفاعت میری۔“

سبحان اللہ جس کام کو دیکھ کر شاہ دو جہاں جائز رکھیں اور خوشی فرمائیں اور

واسطے حاضرین و سامعین کے مژدہ استحقاق شفاعت سنائیں وہ امر نزدیک منکرین کے

سنت نہ ہووے بلکہ بدعت ٹھہرے۔ افسوس افسوس۔

اسی رسالہ ”تنویر“ میں ابودرداء سے مروی ہے:

انه مرّ مع النبي ﷺ الى بيت عامر الانصاري و كان

يعلم وقابع ولادته ﷺ لابنائه و عترته و يقول هذا اليوم

فقال ان الله فتح لك ابواب الرحمة و الملائكة يستغفرون

لك من فعل فعلك نجى نجاتك .

ترجمہ: ”تحقیق ابودرداء گئے نبی کے ساتھ گھر عامر انصاری کے اور تھے عامر

انصاری سکھاتے حالات ولادت آنحضرت ﷺ اپنے بیٹوں اور

یگانوں کو اور کہتے تھے ہذا اليوم ہذا اليوم پس کہا ان حضرت نے

تحقیق اللہ تعالیٰ نے کھولے واسطے تیرے دروازے رحمت کے اور

فرشتے استغفار کرتے ہیں تیرے لیے جو کرے گا کام تیرا، نجات

پاے گا تیری ہی نجات“

اسی طرح ہے ”مولود شریف ابرار“ صفحہ ۳۶ و ۳۷ میں۔

اے عاشقانِ محمد ﷺ غور کرنے کا مقام ہے کہ ان احادیث سے بھی ممانعت نکلتی ہے یا اجازت؟ افسوس ان کی حالت پر جو اس محفلِ میلاد کا انکار کرتے ہیں اور مبارک بادی واسطے ان لوگوں کے جودل و جان سے اس کو کرتے ہیں۔

قولہ صفحہ ۵: ”اور یہ بھی ہے کہ قید غیر مشروع یعنی ایسی قید کہ شارع کی طرف سے مقید اس کے ساتھ نہ ہو زیادہ نہ کی جائے یعنی مطلق کو مقید یا مقید کو مطلق کریں یا کوئی چیز حد شرعی پر کہ ثابت نہیں ہوئی زیادہ کریں گویا دیتی فی نفسہ بجائے خود اپنی ذات سے مستحب ہووے یا مباح۔ یہ بھی بدعات سے ہے جیسا کہ ”مشکوٰۃ“ میں بروایت ”ترمذی“ باب العطاس میں ہے۔ یعنی روایت ہے رافع سے کہ ”عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کے سامنے ایک شخص نے چھینک مار کر یہ الفاظ پڑھے: الحمد لله والسلام على رسول الله. حالانکہ ہم کو نہیں سکھائے رسول اللہ ﷺ نے بلکہ سکھایا ہم کو کہا کریں۔ الحمد لله على كل حال۔“ الخ

اقول: اس کا جواب یہ ہے کہ اس شخص نے حضور ﷺ کے تعلیم کردہ الفاظ ترک کر کے اور لفظ کہہ دیئے تھے۔ اس کو تغیر یا تبدیل کہتے ہیں زیادتی نہیں کہتے زیادتی تو عندالشرع جائز اور معمول یہ ہے۔ دیکھو ابوداؤد باب التشهد قال ابن عمر ذدت فيها وحدة لا شريك له۔

حضرت عبداللہ بن عمر فرماتے ہیں۔ ”تشہد میں اشہد ان لا الہ الا اللہ کے بعد و حدۃ لا شریک لہ میں نے بڑھا دیا ہے۔“

”صحیح مسلم“ صفحہ ۷۵ میں بروایت نافع ہی موجود ہے کہ

”بعد تلبیہ رسول اللہ ﷺ کے حضرت ابن عمر یہ الفاظ پڑھاتے:

لَبَّيْكَ لَبَّيْكَ وَ سَعْدَيْكَ وَالْخَيْرِ بِيَدَيْكَ لَبَّيْكَ وَ لَوْ رَعَبَاءِ
إِلَيْكَ وَالْعَمَلُ.“

اسی طرح ”ابوداؤد“ میں ہے۔ موای صاحب نے یہ روایتیں نہیں دیکھیں۔ اگر

دیکھتے تو ایسا حکم نہ دیتے۔

معلوم ہوا کہ عندالشرع زیادتی جائز اور معمول بہ ہے۔ منع نہیں جبکہ فرداً فرداً ہر ایک بات جائز بلکہ سنت ثابت ہوئی تو بوقت جمع ہونے ان کے کیوں نہ سنت ہوں گی۔ امام غزالی رضی اللہ عنہ ”احیاء العلوم“ میں فرماتے ہیں:

فَإِنَّ أَفْرَادَ مَرِّ الْمُبَاحَاتِ إِذَا اجْتَمَعَتْ كَانَ ذَلِكَ الْمَجْمُوعُ مُبَاحًا.

یعنی ”جو جدا جدا مباح ہو وہ جمع ہونے سے بھی مباح ہوگا ہاں جبکہ کوئی ممنوع شرعی پیدا ہو تو اس وقت اس کا حکم جدا ہوگا۔“

مجلسِ میلاد میں شرعی تقسیم کرنے کا بیان

اور حاضر کرنا شرعی یا چاہ اور زینت فرش فروش روشنی وغیرہ سب کچھ جائز ہے منع نہیں۔ امام فخر الدین رازی تفسیر کبیر زیر آیہ کَلُوا وَ اشْرَبُوا فرماتے ہیں:

وَ اعْلَمَنَّ أَنَّ قَوْلَهُ تَعَالَى كَلُوا وَ اشْرَبُوا مُطْلَقٌ يَتَنَاوَلُ
الْاَوْقَاتِ وَالْاَحْوَالِ وَ يَتَنَاوَلُ جَمِيعَ الْمَطْعُمَاتِ
وَ الْمَشْرُوبَاتِ فَوْجِبَ اَنْ يَكُونَ الْاَصْلُ فِيهَا هُوَ الْحَلُّ فِي
كُلِّ الْاَوْقَاتِ وَ فِي كُلِّ الْمَطْعُمَاتِ وَ الْمَشْرُوبَاتِ الْاِمَّا
خَصَّهُ الدَّلِيلُ الْمُنْفَصِلُ وَالْعَقْلُ. (تفسیر کبیر جلد ۲ صفحہ ۲۰۶)

اس کا حاصل یہ ہے کہ امام فخر الدین رازی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ”خدا تعالیٰ کا قول کھاؤ اور پیو مطلق ہے۔ اور یہ شامل ہے ہر وقت ہر حالت کو (وعظ میں ہو یا غیر وعظ) اور شامل ہے تمام کھانے والی چیزوں کو (مٹھائی ہو یا کھجوریں) اور شامل ہے تمام پینے والی چیزوں کو (شربت ہو یا چاہ) مگر وہ جس پر دلیل جدا قائم ہو۔“ پس اس سے اہل ایمان کو تسلی ہوگی کہ مجلسِ میلاد میں شرعی تقسیم کرنی منع نہیں۔

زینت کا بیان

رہی زینت جو اس کی بابت سنیے خدا فرماتا ہے:

قل من حرم زينة الله التي اخرج لعباده والطيبات من

الرزق. پارہ: ۱۱، رکوع: ۲

یعنی ”کہہ دو اے محمد ﷺ کس نے حرام کیا اللہ کی زینتوں کو جو پیدا کیں اس نے اپنے بندوں کے لیے اور کھانوں میں سے پاکیزہ اشیاء۔“

اس آیت کی تفسیر میں امام فخر الدین رازی لکھتے ہیں کہ

والقول الثانی انه يتناول جميع انواع الزينة جميع انواع التزيين.

یعنی ”لفظ زینت تمام زینتوں کو شامل ہے۔ ہر قسم کی زینت اس میں داخل ہے۔“ جب یہ ثابت ہوا کہ ہر ایک زینت جائز ہے تو مجلس میلاد میں زینت فرش فروش روشنی اور جھنڈیاں جو ایک زینت ہے کیونکر منع ہوں گی منع کرنے والے کو خدا تعالیٰ بڑے زور سے تشبیہ فرماتا ہے کہتا ہے ”کون ہے جو اللہ کی زینتوں کو حرام کہتا ہے۔“ پس معلوم ہوا کہ زینت ہر قسم کی جائز ہے منع نہیں۔

جب ذکر ولادت آنحضرت ﷺ اور قیام و شہرتی تقسیم کرنا اور زینت فرش فروش روشنی وغیرہ کا جواز ثابت ہوا تو ان سب کو ایک وقت میں ادا کرنا کیوں نہ مستحسن ہوگا۔ فہو المراد۔

خوش آوازی سے نعت خوانی کا بیان

رہی یہ بات کہ خوش آوازی سے پڑھنا یہ بھی کوئی منع نہیں بلکہ مسنون ہے۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ فرمایا رسول ﷺ نے:

لكل شيء حلية وحلية القرآن حسن الصوت. سراج المیر جلد ۲ صفحہ ۳۳

یعنی ”ہر شے کے لیے زیور ہے اور قرآن شریف کا زیور خوش آوازی ہے۔“

اسی کتاب میں ہے حضرت براء بن عازب سے کہ حضور ﷺ فرماتے ہیں:

زینوا القرآن باصواتکم.

یعنی ”زینت دو قرآن کو خوش آوازی سے۔“

صاحب ”سراج المیر“ اس حدیث کی تفسیر کرتے ہیں:

فالزينة للصوت لا للقران.

یعنی ”زینت سے آوازی کی زینت مراد ہے۔“

قرآن کی زینت مراد نہیں۔ ساتھ ہی اس نے یہ بھی لکھا ہے کہ آیت و رتل القرآن ترتیلا میں بھی زینت پڑھنے والے کی ہے۔ قرآن کی زینت مراد نہیں۔ و ہوا ہذا۔

قوله تعالى ليرتل القرآن ترتیلا فكان الزينة للمرتل لا للقران۔

حضور ﷺ نے ابی موسیٰ کی قرأت سن کر فرمایا:

لقد اوتيت مزماراً من مزامير آل داؤد.

یعنی ”حضرت داؤد کی آوازوں میں سے تمہیں بھی آواز دی گئی ہے۔“ چونکہ حضرت داؤد خوش آواز تھے۔ اس لیے آپ نے ان کی طرف نسبت کی۔ معلوم ہوا کہ خوش آوازی سے قرآن یا نعت رسول مقبول ﷺ کا پڑھنا پسندیدہ خدا اور رسول ہے۔

تشبیہ ہنود و شیعہ کا بیان

مجلس میلاد کو شیعوں کے قبہ وغیرہ سے تشبیہ دینی عین حماقت ہے۔

اول: تو اس میں بڑا فرق ہے۔ وہ تصویریں بنا کر امام ہی تصور کرتے ہیں۔ وقت مقررہ کے پس پیش جواز کے قائل نہیں ہیں۔ بخلاف میلاد کے یہ جس وقت مجلس قائم کی جائے جائز اور موجب ثواب ہے۔ اگر یونہی تشبیہ ہونے سے منع ہو جائے تو نمازیں بھی چھوڑ دینی چاہئیں کیونکہ وہ نمازیں بھی پڑھتے ہیں وہ روزے بھی رکھتے ہیں روزے بھی چھوڑنے چاہئیں۔ تشبیہ اعمال میں جب دلیل ممانعت مانتے ہو تو عقائد میں کیوں نہیں مانتے؟ عقائد میں کافروں کی مشابہت کرتے ہو کافر حضور کو اپنے جیسا بشر ہی کہتے تھے۔

ان انتم الا بشر مثلنا وغیرہا.

آپ انہی کی مشابہت سے حضور ﷺ کو اپنے جیسا بشر خیال کرتے ہیں۔ فافہم فندبر۔

نام انسان اُن پہ جو رکھا گیا وہ نہ انساں آب و گل جس کی بناء

یہ فقط ہے نام اے فرخندہ خو ورنہ وہ جانِ جہاں ہیں نور ہو
کافر فجر شام سنگھ بجاتے ہیں تم اذان کہتے ہو۔ کافر گنگا سے پانی لاتے ہیں تم
زمزم کا پانی مکہ سے لاتے ہو۔ کافر بت کی تعظیم و پتھر کو بوسہ دیتے ہیں۔ تم بھی حجرِ آسودہ کو
بوسہ دیتے ہو۔

میں کہتا ہوں کہ تم تو پورے طور پر مشابہت یہود و نصاریٰ کی کرتے ہو جس کو خود
حضور ﷺ نے مشابہت فرمایا ہے۔ دیکھو ابن ماجہ صفحہ ۵۴:

عن ابن عباس قال قال رسول الله ﷺ اراکم ستشرفون
مساجدکم بعدی کما شرفت الیہود کنا یُسہا کما
شرفت النصارى بیعہا۔

یعنی ”فرمایا رسول خدا ﷺ نے میں دیکھتا ہوں تم میرے بعد مسجدوں کی عمارتیں
بلند کرو گے جیسے یہود نے اپنا عبادت خانہ عالی شان بنایا اور نصاریٰ نے بلند بنایا اپنے معاہد
کو۔“ کیا اس بات میں بھی شک ہوتا ہے جس کو خود حضور ﷺ فرمائیں۔ باوجود مشابہت
ہونے یہود و نصاریٰ کے پھر بھی آپ مشابہت کرنے سے باز نہیں رہتے۔ بلکہ اسی حدیث
کے بعد حدیث ہے۔ جس میں صاف چو نے، گچ، نقش و نگار کرنا مسجدوں کا بُرا عمل لکھا ہے۔
لیکن پھر بھی آپ اپنے عقائد کی رو سے بُرے عمل سے باز نہیں رہتے۔

قولہ: ”ایسی مجلس کو محلِ نزولِ روحِ پُرفتوح حضور ﷺ کا سمجھنا الخ ایسی مجلس
مولود کو حقیقت میں اس مجلس کو مجلسِ شیطان کہنا چاہیے۔“ الخ

میلا میں حضور کے حاضر رہنے و علمِ غیب کے جاننے کا بیان

اقول: لا حول ولا قوۃ الا باللہ العلیٰ العظیم۔ ایسی پاک مجلس کو مجلسِ
شیطان کہنا کس قدر دلیری کی بات ہے۔ ہم تو کچھ کہہ نہیں سکتے اسی کے سپرد کرتے ہیں جس
کے حبیب کی توہین کی گئی ہے۔ حضور سے عداوت تو مولوی صاحب کی ثابت ہو گئی۔

کیونکہ دل میں جب کسی کی ہو محبت جاگزین

اس کو بے ذکر و ثنائے دوست چین آتا نہیں
جس طرح ہوتا ہے دل میں جب کسی سے بغض و کین
اس کی بد گوئی میں رہتا ہے سدا وہ عیب چیں
قلب کی کیفیتیں اظہار پاتی ہیں ضرور
دل کی موجیں لب پہ جوش اپنا دکھاتی ہیں ضرور

پہلے اس بات کو طے کرنا ضروری ہے کہ حضور ﷺ کو جو اوصاف و فضائل خدا
تعالیٰ سے عنایت ہوئے تھے۔ نبوت کی وجہ سے تھے یا نبی نہیں اگر نبوت (۳) کی وجہ سے تھے تو
بعد انتقال نبوت چھین لینے پر دلیل کیا ہے۔ جبکہ آپ کے اوصاف و فضائل نبی ہونے کی وجہ
سے تھے اور آپ بعد انتقال بھی نبی ہیں تو پھر آپ کے اوصاف و معجزات ایسے ہی شامل
حال ہوں گے جیسے قبل انتقال شامل حال تھے۔ فتدبر۔

ہمارا تو ایمان ہے کہ آپ جیسے قبل انتقال موصوف بالصفات تھے۔ مثلاً رحمۃ
(۳) چونکہ حضور پُر نور ﷺ قبل پیدائش آدم ﷺ کے ہی نبی تھے جیسا کہ ”مشکوٰۃ“ صفحہ ۵۰۵ میں ابی ہریرہ
سے مروی ہے: قالوا یا رسول اللہ متی وجبت لك النبوة قال ادم بین الروح والجسد۔ یعنی
”صحابہ نے پوچھا: یا رسول اللہ کس وقت آپ کے لیے نبوت ثابت ہوئی آپ نے فرمایا اس وقت کہ جب ابھی
آدم زندہ ہی نہ ہوئے تھے۔“ اس وقت سے لے کر آپ سے معجزات صادر ہوتے رہے چنانچہ آپ سے یہ ثابت
ہے کہ آپ نے آواز قلم کا جو لوح محفوظ لکھتی تھی سنا اس حالت میں کہ آپ ابھی شکمِ مادر میں تھے ایسا ہی مولوی
عبدالرحمن نے اپنے ”فتاویٰ“ جلد اول صفحہ ۴۳ میں لکھا ہے۔ وهو هذا۔

”حضرت عباس نے پوچھا: یا رسول اللہ! چاند آپ کے ساتھ کیا معاملہ کرتا تھا اور آپ ان دنوں میں
چہل روزہ تھے آپ نے فرمایا کہ مادرِ مشفقہ نے ہاتھ میرا مضبوط باندھ دیا تھا اس کی اذیت سے مجھے رونا آتا تھا۔
اور چاند منع کرتا تھا۔ حضرت عباس نے عرض کیا کہ آپ ان دنوں میں چہل روزہ تھے۔ یہ حال کیونکر معلوم ہوا
(آپ نے) فرمایا کہ لوح محفوظ پر قلم چلتا تھا اور میں سنتا تھا حالانکہ شکمِ مادر میں تھا اور میں سنتا تھا زیرِ عرش
فرشتوں کی تسبیح سنتا تھا حالانکہ میں شکمِ مادر میں تھا۔“ (مجموعۃ الفتاویٰ اردو، کتاب العقائد جلد اول صفحہ ۶۸،
مطبوعہ ایچ ایم سعید کمپنی ادب منزل پاکستان چوک کراچی) اس سے وہ لوگ بھی اپنا شک رفع کریں جو کہتے ہیں یا
رسول اللہ نہ کہنا چاہیے۔ کیونکہ وہ سنتے نہیں غائب ہیں ۱۲۱۲۱۲

للعالمین عزیز، نور، ولی، نصیر، حق، شہید، شاہد، ہادی، رؤف، رحیم، علیم وغیرہم ویسے ہی بعد انتقال^(۴) موصوف بالصفات ہیں جیسے آپ بظاہر زندگی میں ہر ایک جگہ کو دیکھتے تھے۔ ویسے ہی آپ بعد انتقال دیکھتے ہیں آپ کا فرمانِ عالی شان شاہد ہے۔

(۴) عن ابن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم حيوتى خير لكم و مماتى خير لكم تعرض على اعمالكم فما كان من حسن فحمدت الله عليه وما كان من سيئتى استغفرت الله لكم۔ (روى البزار بسند جيد)

یعنی ”فرمایا رسول اللہ ﷺ نے میری حیاتی بھی تمہارے لیے بہتر ہے اور موت بھی تمہارے لیے بہتر ہے۔ تمہارے اعمال مجھ پر پیش کیے جاتے ہیں۔ اگر اچھے عمل ہوں تو خدا کی تعریف کرتا ہوں اس پر اگر بُرے عمل ہوں تو دیکھ کر اللہ سے بخشش مانگتا ہوں۔ تمہارے لیے“ حضور کو ہمارے دل کی خبر ہے۔ اسی واسطے اللہ نے آپ کو شاہد کہا ہے۔

انا ارسلنا اليكم رسولا شاهدا و يكون الرسول عليكم شهيدا۔

نیز خدا فرماتا ہے:

كيف تكفرون و انتم تتلى عليكم ايت الله و فيكم رسوله۔

یعنی ”کیونکر کفر کرتے ہو۔ حالانکہ تم پر خدا کی آیتیں پڑھی جاتی ہیں اور نبی تمہارے بیچ ہے۔“

اس آیت میں خدا تعالیٰ نے دو باتوں کا موجود ہونا بیان فرمایا ہے۔ ایک قرآن، دوسرا رسول ﷺ۔

پس کلام اللہ سے ثابت ہوا کہ حضور ہم میں موجود ہیں۔ ہمارا نعت پڑھنا، قیام کرنا آپ کے رو برو ہی ہوگا۔ اب وہ اعتراض جو مخالف کیا کرتے ہیں کہ جب حضرت ہم میں موجود نہیں۔ ان کو خبر نہیں تو قیام کیوں کیا جاتا ہے۔

دور ہو گیا اگر کہا جائے کہ یہ آیت صحابہ کے لیے ہے۔ ہمارے لیے نہیں تو اس کے لیے نص قطعی چاہیے۔ دوسرا جملہ تکفرون عام ہے۔ اس کا انکار آتا ہے جو کفر ہے۔ گو یہی کہتے جاؤ کہ صحابہ ہی خاص ہیں تو اس بھت سے

ہمارے لیے قرآن ہدایت ہو ہی نہیں سکتا کیونکہ بوقت نزول قرآن صحابہ ہی مخاطب تھے۔ نہیں نہیں یہ سب کے لیے ہدایت ہے یہاں تو وہی بات ہوئی بیٹھا بیٹھا ہپ ہپ کر ڈوا کر ڈا تھو۔ آپ تو کبھی وعظ میں مستعد ہوتے

ہیں تو جھٹ آئیے وما اتکم الرسول فخذوه وما نہکم عنہ فانتهوا۔ پڑھ کر سنا دیتے ہیں کہ ”جو تمہیں رسول دے وہ لو جس سے منع کرے اس سے مٹ جاؤ۔“ حالانکہ یہ آیت مالِ غنیمت کے بارے میں ہے اور صحابہ

کو خطاب کیا گیا ہے۔ آپ اس آیت میں سب کو شامل کرتے ہیں۔ شانِ نزول کا کوئی لحاظ نہیں کرتے۔ جیسے اس آیت میں سب شامل ہیں ویسے ہی اس آیت میں سب داخل ہوں گے۔ فافہم المراد (امام الدین عفی عنہ)

عن انس قال قال رسول الله ﷺ ان علمى بعد موتى كعلمى فى حيوتى۔

رواہ ابن عساکر و حافظ منذری و ابن عدی فی الکامل و ابو یعلیٰ ہکذا فی جواهر البحار جلد ۳ صفحہ ۴۴۳

یعنی ”رسول فرماتے ہیں کہ بعد انتقال بھی مجھے اسی طرح علم ہے جیسے پہلے تھا یعنی قبل انتقال۔“

منصف مزاج اہل علم سے تو حضور ﷺ کا علم غیب پوشیدہ نہیں ہے۔ مگر عوام کے لیے کچھ عرض کر دینا ضروری سمجھتا ہوں۔ حضور ﷺ کا قبل انتقال علم دیکھئے۔

عن ثوبان قال قال رسول الله ﷺ ان الله زوى الى

الارض فرأيت مشارقها و مغاربها۔ صحیح مسلم جلد ۲ صفحہ ۳۹۰

یعنی ”فرمایا رسول اللہ ﷺ نے تحقیق لپیٹی گئی میرے لیے زمین (یعنی سمٹ کر مثل تھیلی کے کر دیا گیا) پس دیکھا میں نے اس کے مشرقوں اور مغربوں کو“ یعنی تمام زمین دیکھی۔

طبرانی میں بروایت حضرت عمر مروی ہے:

قال قال رسول الله ﷺ ان الله تعالى قد رفع لى الدنيا

فانا انظر اليها و الى ما هو كائن الى يوم القيامة كانما

انظر الى كفى هذاہ۔

”فرمایا رسول اللہ ﷺ نے تحقیق میرے لیے خدا نے دنیا کو ظاہر فرمایا پس دیکھا میں نے اس کو اور اس کو بھی دیکھا جو اس میں ہونے والا ہے۔ قیامت تک اسی طرح کہ جیسے اپنی اس تھیلی کو دیکھتا ہوں۔“

پس جب یہ ثابت ہو چکا ہے کہ حضور ﷺ کا علم بعد انتقال بھی ویسا ہی ہے جیسے قبل انتقال تھا تو پھر ہمارا ذکر رسول و تعظیم^(۵) و قیام وغیرہم کرنا کیوں نہ آپ کے رو برو^(۱)

(۵) ولا شك ان حرمة عنده ﷺ و تعظيمه و توقيره بعد موته و عند ذكره كما كان فى

حياته۔ (مواہب لدنیہ صفحہ ۴۱۴) =

ہوگا۔ جب قیام وغیرہ آپ کے روبرو ہوا تو کوئی اعتراض باقی نہ رہا۔
 ”انتباہ الاذکریا“ مصنفہ سیوطی رحمۃ اللہ علیہ میں لکھا ہے:

النظر فی اعمال امتہ والاستغفار لہم من السيئات

= یعنی ”اس میں شک نہیں کہ حضور کی تعظیم و توقیر اسی طرح تعظیم لازم ہے۔ جیسے حیاتی میں تھی اس کے ذکر میں بھی اسی طرح تعظیم لازم ہے جیسے روبرو تھی۔“ اب نخل میلاد میں حضور کا ذکر اذکار شروع رہتا ہے۔ اس لیے وہاں تعظیم ضروری رکھی گئی ہے۔ (امام الدین عفی عنہ)

(۶) خدا تعالیٰ فرماتا ہے، قرآن میں:

واذ قالوا اللهم ان كان هذا هو الحق من عندك فامطر علينا حجارة من السماء او نتنا بعذاب الیم۔

(ترجمہ) یعنی ”جب کہا کافروں نے اے اللہ اگر ہے یہ وہ حق تیری طرف سے تو برسائے ہم پر پتھر آسمان سے (جس طرح اصحاب فیل پر ٹونے برسائے تھے) اور لاہم پر عذاب دردناک۔“

تو خدا نے فرمایا: اے محمد!

وما كان الله ليعذبهم وانت فيهم۔

یعنی ”نہیں ہے خدا کہ عذاب کرے کافروں پر (گو یہ مانگتے ہیں) درآں حال کہ تو اے محمد ان میں موجود ہے۔“

اس واقعہ سے یہ ثابت ہوا کہ وہ لوگ عذاب آسمانی سے بہ سبب موجود ہونے حضور کے محفوظ رہے۔ آج جو منکرین عذاب آسمانی سے محفوظ ہیں وہ کس وجہ سے ہیں یہی وجہ ہے کہ ہم میں رسول خدا ﷺ موجود ہیں۔ فہو المراد۔

نیز ”نسائی“ صفحہ ۱۳۹ جلد اول میں لکھا ہے کہ فرمایا رسول اللہ ﷺ نے:

ان الله عزوجل قد حرم على الارض ان تاكل اجساد الانبياء عليهم السلام۔

یعنی ”تحقیق اللہ نے زمین پر نبیوں کے ٹٹے (جسم) حرام کر دیئے ہیں کہ ان کو نہ کھائے۔“ اس سے معلوم ہوا کہ انبیاء اسی جسم کے ساتھ زندہ ہیں۔ فہو المراد۔

والدعاء و يكشف البلاء عنهم والتردد في اقطار الارض بحلول البركة فيها و حضور جنازة من مات من صالحی امتہ فان هذه الامور من اشغاله كما ودرت بذلك الاحاديث والاثار۔

(ترجمہ) یعنی ”آپ نظر فرماتے ہیں اعمال امت میں، اُن کے گناہوں کی بخشش مانگتے ہیں اور دفع بلاء کے لیے دعا فرماتے ہیں اور حد و وزمین میں پھرتے ہیں برکت دیتے ہوئے اور جب امت کا کوئی نیک آدمی مرے اس کے جنازہ پر تشریف لاتے ہیں۔ یہ آپ کے اشغال میں سے ہے جیسا کہ یہ احادیث و آثار سے ثابت ہے۔“

تفسیر ”روح البیان“ آخر سورۃ ملک میں ہے، امام غزالی رحمۃ اللہ علیہ سے: قال الامام الغزالی رحمة الله عليه والرسول عليه السلام له الخيار في طواف العوالم مع ارواح الصحابة رضی الله عنهم لقد راه كثير من الاولياء۔

(ترجمہ) یعنی ”رسول اللہ ﷺ کو اختیار حاصل ہے تمام جہان میں صحابہ کے ساتھ پھرتے ہیں بہت اولیاء نے آپ کو دیکھا ہے۔“

جیسا کہ شاہ ولی اللہ صاحب نے ”درّ ثمین“ میں لکھا ہے کہ ”سید عبد اللہ نے اپنی آنکھوں سے حضور کو دیکھا ہے“ نیز شاہ ولی اللہ نے خود حضور کو اپنی آنکھوں سے دیکھا ہے اور بھی بہت بزرگوں نے دیکھا ہے۔ ”فیوض الحرمین“ صفحہ ۱۷۷

اور جمع مخلوقات کا آپ کو علم حاصل ہے کسی زمانہ کی خصوصیت نہیں۔ ”تفسیر بغوی“ و ”تفسیر بیضاوی“ بہ زیر آیت ما کان اللہ لیذر المؤمنین علی ما انتم علیہ حتی یمیز الخبیث من الطیب لکھا ہے:

قال السدی قال رسول الله ﷺ عرضت علی امتی فی صورها فی الطین كما عرضت علی ادم و اعلمت من

يؤمن به و من يكفر ممن لم يخلق بعد و نحن معه وما
يعرفنا فبلغ ذلك رسول الله ﷺ فقام على المنبر فحمد
الله تعالى و اثنى عليه ثم قال ما بال اقوام. طعنوا في
علمي لا تستلوني (٤) عن شيء فيما بينكم و بين الساعة
الا بنأتكم به فقام عبد الله بن حذافه السهمي فقال من
ابي يا رسول الله فقال حذيفة فقال عمر يا رسول الله رضينا
بالله ربا و بالا سلام ديننا و بالقرآن اماما و بك نبيا فاعف
عنا عفا الله عنك فقال النبي ﷺ فهل انتم منتهون ثم
نزل على المنبر. هكذا في التفسير الخازن صفحه ٣٠٨ جلد ١

(٤) عن انس بن مالك ملخصاً قال من احب ان يستلني عن شيء افليسالني
عنه فوالله لا تسالوني عن شيء الا اخبرتك به الحديث۔
(ترجمہ) یعنی ”فرمایا حضور نے جو شخص چاہے کہ سوال کروں علم غیب سے تو وہ بیشک مجھ سے
پوچھے، مجھے اللہ کی قسم ہے کہ میں اسے بتا دوں گا۔“
ایک حدیث میں فرمایا:

سألوني لا تستلوني عن شيء الا بينت لكم۔

ترجمہ: یعنی ”مجھے پوچھو لو ایسا کوئی سوال نہ ہوگا جو میں نہ بتا سکوں ضرور بتاؤں گا۔“

ایک حدیث میں آیا ہے کہ آپ نے فرمایا: عما شئتم۔ (ترجمہ) یعنی ”جو پوچھنا چاہو پوچھو“
یہ سب حدیثیں ”صحیح مسلم“ جلد ۲ صفحہ ۲۶۳ میں ہیں جس کو شنگ ہو وہ کتاب ”مسلم“ نکال کے
دیکھے۔ وہاں پورے جاؤ۔ موتوا بغیضکم۔ نیز ”بخاری“ جلد اول صفحہ ۹ میں یہ حدیث ہے:

سألوني عما شئتم۔

ترجمہ: یعنی ”آپ نے فرمایا جو چاہو پوچھو میں بتا دوں گا۔“

اگر کسی نے زیادہ تفصیل اس مسئلہ میں دیکھنی ہو تو میری کتاب ”نصرة الحق“ دیکھے جو ۶۱ پر عاجز سے
ملتی ہے۔ امام الدین کوٹلی لوہاراں۔

ترجمہ: ”کہ فرمایا رسول خدا ﷺ نے کہ مجھ پر میری امت (۸) کی صورتیں
پیش کی گئیں۔ جیسے کہ آدم علیہ السلام پر پیش کی گئی تھیں اور مجھے معلوم ہو گیا کہ
کون مجھ پر ایمان لائے گا اور کون کفر کرے گا۔ جب یہ خبر منافقوں
نے سنی تو متسمخ (۹) سے کہنے لگے کہ محمد ﷺ کو گمان ہے کہ وہ جانتے ہیں

(۸) امت کی صورتوں کے علاوہ جنت دوزخ بھی آپ کے روبرو ہیں۔ آپ اسے ایسے دیکھتے ہیں جیسے
ہم ایک نزدیک کی دیوار کو دیکھتے ہیں۔ فرمایا رسول اللہ ﷺ نے:

والذي نفس محمد بيده لقد عرضت على الجنة والنار آتفا في عرض
هذا الحائط۔ الخ

ترجمہ: یعنی ”آپ قسم سے فرماتے ہیں پیش کی گئی ہیں۔ مجھ پر اب جنت اور دوزخ جیسے یہ
دیوار سامنے ہے۔“

اب بتائیے۔ جب رسول خدا ﷺ قسم کر کے کہیں کہ جنت و دوزخ کو میں اپنے روبرو دیکھتا ہوں تو
کون مسلمان ہے جو انکار کرے منکروں کو تجدید اسلام ضروری ہے۔ ۱۲ منہ (امام الدین عفی عنہ)

(۹) عن ابن عباس انه قال في قوله تعالى ولئن سالتهم ليقولن انما كنا
نخوض و نلعب قال رجل من المنافقين يحدثنا محمد ان ناقة فلان
بوادى كذا و كذا وما يدريه بالغيب۔

تفسیر ابن جریر مطبوعہ مصر جلد ۱۰، صفحہ ۱۰۵ (جامع البیان عن تاویل القرآن المعروف تفسیر الطبری
تحت تفسیر سورة توبه، آیت ۶۵ جلد ۱۰ صفحہ ۱۹۶ مطبوعہ دار احیاء التراث
العربی، بیروت، لبنان) درمنثور جلد ۳ صفحہ ۲۵۴ (تفسیر الدر المنثور فی تفسیر المأثور تحت سورة
توبه آیت ۶۶: جلد ۳ صفحہ ۲۱۰ مطبوعہ دار احیاء التراث العربی، بیروت، لبنان)

(ترجمہ) یعنی ”ایک شخص کی اونٹنی گم ہوگئی تو حضرت نے بتایا کہ فلاں جنگل میں ہے تو ایک منافق
نے کہا کہ کیا حضرت غیب جانتے ہیں تو یہ آیت تری لا تعتذروا وقد کفرتم بعد
ایمانکم۔ یعنی ”بہانے نہ بناؤ تم اتنا کہنے سے کہ کیا حضرت غیب جانتے ہیں کافر ہو
گئے ایمان کے بعد۔“

اب جو مطلق علوم غیب کے منکر ہیں وہ بھی اس سے سبق لیں۔

کہ کون اُن پر ایمان لائے گا اور کون کفر کرے گا ان لوگوں میں سے جو ابھی نہیں پیدا ہوئے۔ آئندہ پیدا کیے جائیں گے۔ یہ تو بڑی بات ہے ہم تو اب موجود ہیں وہ بتائیں کہ ہم میں سے کون مومن اور کون کافر ہے۔ یہ خبر سن کر آں حضرت ﷺ منبر پر تشریف لے گئے اللہ کی حمد و ثنا کر کے فرمانے لگے کہ ان قوموں کا کیا حال ہے جنہوں نے میرے علم میں طعنہ کیا وہ مجھ سے سوال کریں اب سے قیامت تک کی میں ان کو خبر دوں گا پس عبد اللہ بن حذافہ رضی اللہ عنہ نے کہا کہ یا رسول اللہ! میرا باپ کون ہے؟ آپ نے فرمایا: حذافہ۔ پس عمر رضی اللہ عنہ نے کھڑے ہو کر عرض کیا: یا رسول اللہ ﷺ ہم اللہ کے رب ہونے، اسلام کے دین ہونے، قرآن کے امام ہونے، آپ کے نبی ہونے پر راضی ہوئے پس ہماری تقصیر معاف فرمائیے۔“

پس اس حدیث سے بخوبی روشن ہو گیا کہ حضور ﷺ تمام امت کے بخوبی واقف ہوں دیکھو ”صحیح مسلم“ صفحہ ۲۰۷ جلد او ”مسند امام احمد“۔

قال رسول الله ﷺ عرضت على اعمال امتي حسنها (۱۰) و سينها.

(۱۰) طبرانی میں حذیفہ سے روایت ہے کہ فرمایا رسول اللہ ﷺ نے:

عرضت على امتي البارحة لدى هذه الحجرة حتى لانا اعطرف بالرجل فهم من احدكم بصاحبه.

ترجمہ: یعنی ”رات کو میری سب امت اس حجرے کے پاس مجھ پر پیش کی گئی یہاں تک کہ بیشک میں اُن کے ہر شخص کو اس سے زیادہ پہچانتا ہوں جیسا تم میں کوئی اپنے ساتھی کو پہچانے۔“ علامہ خفاجی ”نسیم الریاض“ میں فرماتے ہیں کہ حضور پر تمام خلقت پیش کی گئی۔

عرضت عليه الخلاق من الحان ادم الى قيام الساعة فعرفهم كلهم كما علم ادم الاسماء۔ =

ترجمہ: یعنی ”میری امت کے اچھے بُرے اعمال پیش کیے گئے۔“ رواہ ابن ماجہ جب حضور ہمارے اعمال کے واقف ہیں تو وہ کیوں نہ نعت و قیام سے خوش ہوں گے ضرور خوش ہوں گے۔ تمام علماء کا یہی مذہب کہ آپ اپنی امت (۱۱) کو دیکھ رہے ہیں امام ابن الحان ”مدخل“ میں اور امام قسطلانی ”مواہب“ میں فرماتے ہیں:

قال علماءنا رحمهم الله لا فرق بين موته و حياته ﷺ و في مشاهدته لامته و معرفته باحوالهم و نياتهم و عزائمهم و خواطرهم و ذلك جلي عنده لا خفابه.

ترجمہ: یعنی ”ہمارے علمائے نے فرمایا کہ حضور ﷺ کا موت اور حیات میں کوئی

= ترجمہ: یعنی ”آدم سے لے کر قیامت تک کی تمام مخلوقات حضور پر پیش کی گئی، حضور نے سب

کو پہچان لیا جیسے آدم نے تمام نام سیکھ لیے۔“

پس خلاصہ بات یہ ہے کہ ہمارا کوئی فعل زمانہ گزشتہ ہو یا آئندہ، مرد ہو یا عورت آپ سے پوشیدہ

نہیں۔ فهو المراد۔

(۱۱) عالم دنیا میں بھی دیکھ رہے ہیں اور عالم برزخ میں بھی وہ مشاہدہ کرتے ہیں۔ كما في المشكوة

صفحہ ۱۵۔

جب منکر کبیر قبر میں مردہ کے پاس آتے ہیں تو بٹھا کر پوچھتے ہیں:

من ربك وما دينك۔

پھر فرماتے ہیں:

ما تقول في هذا الرجل۔

یعنی ”اس مرد کے حق میں تو کیا کہتا ہے۔“

اس میں شک نہیں کہ ہذا حاضر کے لیے ہے غائب کے لیے نہیں جس سے ثابت ہوا کہ حضور قبر

میں جہاں کوئی ترے خواہ مشرق میں، خواہ مغرب میں، دکن اور شمال جہاں بھی ہو وہاں حضور پہنچتے ہیں۔ طاعون

وغیرہ میں خیال کریں کہ آپ کہاں کہاں جاتے ہیں ایک آن واحد میں۔ زیادہ تشریح دیکھنی ہو تو میری کتاب

”نصرۃ الحق“ جس کی قیمت ۱۶ ہے دیکھئے۔ پس جب معلوم ہوا کہ آپ ہر ایک جگہ پہنچتے ہیں تو میلا میں ان کا

شامل ہونا بعید نہ ہوگا۔ فافہم ۱۲

فرق نہیں۔ حضور اپنی امت کو دیکھ رہے ہیں ان کے ہر حال، ہر نیت، ان کے ہر ارادے، ان کے دلوں کے ہر خطرہ کو جانتے ہیں جس میں کسی طرح کی پوشیدگی نہیں ہے۔“ علماء ربانیین کا مذہب ہے خدا سب کو اسی پر رکھے۔ آمین

يا ايها النبي انا ارسلتك مشاهدا و مبشرا و نذير او داعيا الى الله باذنه و سراجاً منيرا.

ترجمہ: یعنی ”اے نبی بیشک بھیجا ہم نے تجھے گواہ اور بلانے والا اللہ کی طرف، اُس کے حکم سے اور چراغ روشن۔“

اس آیت سے ثابت ہوا کہ آپ سراج ہیں اور سورج کو بھی خدا نے سراج فرمایا ہے: تبرك الذي جعل في السماء بروجا و جعل فيها سراجا و قمرا منيرا. و جعل الشمس سراجا.

سورج کا خاصہ ہے کہ جہاں جاؤ وہاں موجود ایسا ہی نبی ﷺ کو جانو وہ بھی ہر جگہ ملاحظہ فرما رہے ہیں کوئی جگہ ان سے پوشیدہ نہیں۔

نیز چراغ کا کام ہے اندھیرے کو روشن کرنا ایسا ہی حضور نے ظلمتِ کفر کو دور کر کے جہان کو روشن کر دیا۔

چراغی روشن از نور خدائی
جہاں را دادا از ظلمت ہائی

چراغ گھر والوں کے لیے امن اور راحت کا سبب ہوتا ہے چور کو شرمندگی اور تکلیف کا باعث ہوتا ہے۔ اسی واسطے وہابیوں اور دیوبندیوں کو آپ کے نور کی شعاعیں نہیں بھاتیں۔ منیراً تاکید کے لیے ہے۔ یعنی ایسا چراغ جو ہر طرح روشن ہے۔ کبھی بجھے گا نہیں۔

یریدون لیطفؤ نور اللہ بافوا انہم واللہ متم نورہ الخ
وہابی دیوبندی اس نور کو اپنے عقیدہ میں بجھا چکے ہیں کہتے ہیں کہ وہ مرکر (۱۲) میں

بعض اہل (اُوث) اپنی مثل سمجھ کر مٹی میں ملنا یعنی خاک ہو جانا مانتے ہیں حالانکہ حضور =

میں مل گئے ہیں ایسا ہی امام قسطلانی نے ”مواہب“ جلد ۱، صفحہ ۲۱۰ میں لکھا ہے:

وقد اجاب الشيخ بدرالدين انور كشي من سوال رويته جماعة له عليه الصلوة والسلام في ان واحد اقطار متباعدة مع ان رويته عليه السلام حق بانه عليه السلام سراج و نور الشمس في هذ العالم مثل نورہ في العوالم كلها و كما ان الشمس يراها كل من في الشرق والمغرب في ساعة واحدة وبصافته مختلفه فكذلك والنبي عليه السلام و لله در القائل.

كالبدر من اى النواحي جئته

يهدى الى عينيك نورا ثاقبا

امید ہے کہ منصف مزاج آدمی ان دلائل کو دیکھ کر انکار نہ کرے گا۔

واللہ يهدى من يشاء الى صراط مستقيم.

قولہ: قیام جو پیمائش کے وقت کیا جاتا ہے۔ سو اس کا ثبوت زمانہ صحابہ اور تابعین اور تبع تابعین اور امامان مجتہدین سے نہیں ملتا۔ الخ

اقول: قیام کا ثبوت تو میں پہلے لکھ آیا ہوں وہاں دیکھو اگر کہو کہ اس ہیئت پر قرونِ ثلاثہ میں نہیں پایا گیا اس واسطے یہ جائز نہیں گو علیحدہ علیحدہ ہر ایک عمل جائز ہے تو میں کہتا ہوں کہ یہ قاعدہ ہمارے ہی لیے ہے یا کہ تمہارے لیے بھی ہے۔ اگر اس بات کو تم بھی مانتے ہو تو

= نے صاف فرمادیا ہے کہ نبی زندہ ہوتے ہیں ان کے جسموں کو مٹی نہیں کھاتی۔ ایسے رسول کے دشمن ہیں کہ ان کو دشمنی نے اندھا کر دیا ہے۔ کیا کل نفس ذائقة الموت سے پھر زندہ ہونا ناممکن ہے۔ اگر ناممکن ہے تو پھر ایسے عقیدے والے قطعی کافر۔ اگر مزہ موت کا چکھ کر پھر زندہ ہونا نبیوں کے لیے ثابت ہے تو پھر کیا اعتراض اگر آیت قل انما انا بشر مثلکم کی تشریح درکار ہے جس میں وہابیوں کے تمام شبہوں کے جواب ہیں تو کتاب ”آنحضرت کی بشریت“ اس پتہ سے قیمت ۳۰ روپے منگوا لو (مختصر چشمہ فیض کوٹلی لوہاراں ضلع سیالکوٹ) جو لوگ بشر مثلکم اپنی مثل بشر کہتے ہیں وہ حضور کو پورے طور پر سورج کی طرح ہر جگہ حاضر سمجھیں کیونکہ مماثل تامہ سے یہ اپنی مثل کہتے ہیں یہاں بھی مماثل تامہ سے ہر جگہ حاضر جائیں۔ ۱۲

مفصلہ ذیل باتیں قرآن و حدیث سے ثابت کرو پھر ان کا عمل قرونِ ثلاثہ سے ثابت کرو۔

۱- صرف نحو کا پڑھنا پڑھانا زمانہ نبوت میں نہ تھا تم نے کیوں جائز رکھا ہے۔

۲- قرآن کے اعراب یعنی زیر بر لکھنا حدیث سے ثابت کرو۔

۳- مخالف اسلام کے رد میں کتابیں تصنیف کرنی قرونِ ثلاثہ سے ثابت کرو۔

۴- عالم کو امامت کے لیے تنخواہ پر رکھنا مدرسوں اور انجمنوں میں تنخواہ پر رکھنا قرآن و

حدیث سے ثابت کرو۔

۵- چندہ لے کر ہفتہ وار اخبار جاری کرنا پھر اس میں غریب فنڈ نام رکھ کر عوض مسئلہ

بتانے کے پیسے وصول کرنا، کسی مسئلہ کا عوض چار آنہ، کسی کا دو آنہ، کسی کا ایک آنہ،

اس کا ثبوت درکار ہے۔

۶- انجمنوں میں سال بہ سال جلسہ کر کے روپیہ جمع کرنا کس حجت شرعیہ سے جائز ہے۔

۷- مسجدوں میں ایک شخص مقرر کرنا تاکہ وضو کے لیے پانی تیار کر رکھا کرے قرونِ

ثلاثہ سے ثابت کرو۔

۸- اصول حدیث مقرر کرنا، حدیثوں کے نام صحیح، ضعیف، موضوع، منسوخ، متروک،

موقوف وغیرہ رکھنا حضور سے ثابت کرو۔

۹- قرآن کا ترجمہ اور تفسیر کر کے فروخت کرنا قرونِ ثلاثہ سے ثابت کرو۔

۱۰- مسجدیں چونے گچ کرانی، اُن پر پیتل یا تانبا وغیرہ سے گھڑیاں لگانا، نہ یہ حضور

نے کیا، نہ حکم دیا نہ ان کے عہد میں ہوا، اس کو کیوں جائز رکھا گیا ہے۔ تلک

عشرۃ کامکۃ۔

عجیب لطیفہ

اگر ہٹ دھرمی سے یہی کہتے جاؤ کہ اسی ہیئت اسی طریق سے محفلِ میلاد منعقد

کرنا قرونِ ثلاثہ میں نہیں پایا گیا اور نہ ہی آپ نے اس کا حکم دیا ہے تو میں کہتا ہوں کہ آپ

اسی ہیئت اسی طریق میلاد کو حضور سے منع ثابت کریں اگر آپ ثابت نہ کر سکیں اپنی طرف

سے ہی میلاد کو منع کریں تو آپ نے وہ کام کیا جو حضور سے ثابت نہیں بتاؤ بدعت کا مرتکب کون ہوا۔

ہمیں الزام دیتے تھے قصور اپنا نکل آیا

بدعت کا بیان

اگر یہی قاعدہ ہے کہ جو قرونِ ثلاثہ میں ہو وہی سنت ہے تو چاہیے کہ رخص و نفاق

وغیرہ بھی سنت ہو کیونکہ قرونِ ثلاثہ میں رافضی بھی تھے تو اس تمہارے اصول سے رافضی

مناقض ہونا بھی سنت ہے۔ تمہارا یہ اصول کہ جو قرونِ ثلاثہ میں نہ ہو وہ بدعت (۱۳) ہے، غلط

ہے بدعت وہی ہوگا جو قرآن و حدیث کے خلاف ہوگا۔

كما قال الشافعي ما احدث و خالف كتابا او سنة او

اجماعا او اثرا فهو البدعة الضلالة.

(ترجمہ) یعنی ”جو ایسی نئی بات ہو جو مخالف ہو کتاب اللہ کے یا حدیث یا اجماع

یا قول صحابی کے تو وہ بدعتِ ضلالہ ہوتی ہے۔“

جو مخالف نہ ہو اور کام اچھا اور تعریف کیا گیا ہو تو وہ بدعت نہیں جس کی مذمت آئی

ہے۔ صحابہ قیام کو جائز رکھتے تھے۔ حضرت انس رضی اللہ عنہ کا یہ قول کہ ہمیں حضور سے زیادہ کوئی

محبوب نہ تھا۔ مگر آپ کی تشریف آوری کے وقت ہم قیام نہ کرتے ہمیں علم تھا کہ آپ کو

تکلف پسند نہیں مگر حسان بن ثابت قیام کیا کرتے اس پر صبر نہ کر سکتے کہ حضور آئیں اور یہ

بیٹھے رہیں اور یہ فرماتے کہ نہیں لائق اس شخص کو جو دین اور عقل رکھتا ہو کہ حضور کو دیکھے اور

قیام نہ کرے اور حضور نے پسند فرما کر اسی پر اس کو ثابت رکھا۔ تنبیہ المفترین صفحہ ۱۲۷

حضور کا قیام کرنا بلکہ قیام کا امر کرنا پہلے میں ثابت کر آیا ہوں اب دوبارہ سنئے

(۱۳) اگر جو قرونِ ثلاثہ میں نہ ہو وہی بدعت ہوتا ہے۔ تو چاہیے کہ امام بخاری کا یہ فعل کہ وہ لکھتے ہیں کہ صحیح

بخاری کا ترجمہ کرنے کے وقت ہر ایک حدیث کے لکھنے سے پہلے میں نے دو نقل پڑھے ہیں۔ پھر وہ حدیث لکھی

ہے۔ سر اسر بدعت ہونا چاہیے۔ کیونکہ یہ قرونِ ثلاثہ سے ثابت نہیں۔ ۱۲۔

حضرت ﷺ کا ارشاد ہے:

قوموا الی سیدکم۔

(ترجمہ) یعنی ”اپنے سرداروں کے لیے کھڑے ہو جاؤ۔“

تو پھر کیوں نہ ہم اپنے سردار دو جہان کے لیے کھڑے ہوں۔ بہت سی حدیثوں میں آپ کا سردار ہونا مذکور ہے۔

انا سید الناس یوم القیمة۔ بخاری، مسلم

انا سید ولد ادم فی الدنیا والآخرۃ ولا فخر۔ الحدیث

(ترجمہ) یعنی ”میں دنیا اور آخرت میں میں بنی آدم کا سردار ہوں کوئی فخر کی بات نہیں۔“

پس آپ نے سمجھ لیا ہوگا کہ حضور کے لیے قیام کرنا حضور کے حکم سے ہے۔ کیونکہ آپ سردار ہیں اور سردار کے لیے آپ نے قیام کا ارشاد فرمایا۔ بعض لوگ ”سیرۃ شامی“ کی عبارت لا اصل لہ لکھ کر بتاتے ہیں کہ میلاد کی کچھ اصل نہیں اُس کی اگلی عبارت نہیں لکھتے۔ آگے لکھا ہے:

اذا انفق المنفق تلك الليلة و جمع جمعا اطعمهم ما يجوز

و اسمعهم ما يجوز بجمع ذالك جائز و ثياب فاعله۔

(ترجمہ) یعنی ”جس نے اس رات کو طیب کھانا کھلایا اور صحیح روایتیں میلاد کی

بابت سنائیں یہ سب کام جائز اور اس کے کرنے والے کو ثواب ہے۔“

صاحب ”سیرۃ شامی“ نے تو ابن جزری سے منکروں کی یوں مٹی پلیدی کی ہے:

لم یکن فی ذالك الارغام الشیطان و سرور اهل الایمان۔

ترجمہ: یعنی ”میلاد میں شیطان کے لیے جلن ہے ایمان داروں کے لیے

خوشخبری ہے۔“

اس سے عقلمند خود اندازہ کر سکتے ہیں کہ منکر میلاد ابن جزری کو کس ٹولہ میں شمار

کرتے ہیں۔

مولانا نے بہت سے ہاتھ پاؤں مارے ہیں کہ کسی طرح یہ محفل میلاد ناجائز قرار

دی جائے کہا کہ یہ قیام اگر حضور کے لیے ہوتا تو خاص وقت میلاد میں نہ ہوتا وغیرہ وغیرہ اور بہت سے عقلی ڈھکونسلے قائم کر کے ایسی پاک مجلس کو کھیل کود کہہ کر ناجائز قرار دیا ہے۔

انسوس مولوی صاحب کو اتنا پتہ نہیں کہ بظاہر تعظیم ایک وقت یا ایک جگہ مقرر ہوتی ہے۔ ہر وقت نہیں یا ہر جگہ نہیں گودل میں ہر وقت ہو۔ خشوع و خضوع نماز میں خاص ہے۔ اس وقت ضروری ہے کہ خدا کو سمیع و بصیر سمجھا جائے اور نہیں اتنا تو ضروری ہے کہ خیال کرے کہ خدا مجھے دیکھتا ہے۔ حالانکہ وہ ہر وقت دیکھتا ہے۔ ہر وقت مثل نماز کے حکم نہیں کہ سمیع و بصیر جان کر خشوع کیا جائے۔ ہر وقت خشوع خضوع چھوڑا آپ تو پانچخانہ پھرنے کے وقت خدا کے در وستر کھول کر بیٹھ جاتے ہیں اس وقت خدا کا ادب نہیں کرتے۔

ان اعتراضوں کا جواب یہی ہوگا کہ خدا نے ایک وقت تعظیم کے لیے مقرر کیا ہے۔ خدا نے اپنے لیے فرمایا:

خذوا زینتکم عند کل مسجد۔ اوہم فی صلوتہم خاشعون۔

اور حضور کی تعظیم کے لیے فرمایا:

و تعزروه^(۱۳) و توقروہ۔

پس مولوی صاحب کا اعتراض کہ خاص وقت میلاد میں تعظیم کیوں مقرر ہے رفع

ہوا۔ مولوی صاحب تو شاید اقیموا الصلوٰۃ اور ہم علی صلوتہم دائمون سے ہر

وقت نماز پڑھنی ثابت کرتے ہوں گے جو عین حماقت ہے۔ اگر ان ہزلیات کا مفصل جواب

دیکھنا ہو تو کتاب ”انوار ساطعہ در بیان مولود و فاتحہ“ منگوا کر دیکھئے لاہور سے مل سکتی ہے۔

قیام تعظیمی کا حضرت امام اعظم سے ثبوت

چونکہ مولوی صاحب بظاہر مقلد کہلاتے تھے۔ اس واسطے ان کو لازم تھا کہ امام

صاحب کو وہ دیکھتے کہ قیام تعظیمی جائز کہتے ہیں یا نہیں۔ سنئے میں بتاتا ہوں کہ

(۱۳) یعنی ”نبی کی تعظیم و توقیر کرنا“ دوسری جگہ ایمان والوں کی صفت میں فرمایا: فالذین امنوا بہ و عزروہ و

نعوہ الخ یعنی ”امت نبی امی کے وہ لوگ جو نبی پر ایمان لائیں گے اور ان کی مدد کریں گے اور اس کی تعظیم و توقیر

کریں گے“ ثابت ہوا کہ جو نبی کی تعظیم کے لیے کھڑے ہو جاتے ہیں انہی کے لیے خدا نے اپنی رحمت لکھ رکھی ہے۔ ۱۲

و به قال حدثنا عبد الله بن محمد ابناہ مکرم بن احمد انبا
ابن عطيه انباء ابن سماعة انبا ابو يوسف قال كان
ابو حنيفة في المسجد الحرام يفتي الناس فوقف عليه
جعفر بن محمد ففطن له فقام ثم قال يا ابن رسول الله
ﷺ لو شعرت بك اول ما وقفت ما رانى الله اقعده و
انت قائم فقال له اجلس يا ابا حنيفة فاجب الناس فعلى
هذا ادرکت ابائى. مناقب مؤقف جلد صفحہ ۲۶ مطبوعہ حیدرآباد
(ترجمہ) یعنی ”امام یوسف کہتے ہیں کہ امام اعظم ایک بار مسجد الحرام میں بیٹھے
تھے۔ لوگ آتے اور مسائل پوچھتے اور آپ جواب دیتے جاتے تھے۔
اتنے میں امام جعفر صادق رضی اللہ عنہ وہاں تشریف لائے اور یہ حالت
کھڑے دیکھ رہے تھے کہ امام ابوحنیفہ کی نظر آپ پر پڑی۔ فرست
سے دریافت کر کے کھڑے ہو گئے تعظیماً۔ اور فرمایا: یا ابن رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم اگر پہلے سے مجھے معلوم ہوتا کہ آپ کھڑے ہوئے ہیں
خدا تعالیٰ مجھے اس حالت میں نہ دیکھتا کہ میں بیٹھا رہوں اور آپ
کھڑے رہیں۔ آپ نے فرمایا: اے ابوحنیفہ بیٹھ جاؤ لوگوں کو جواب
دو میں نے اپنے آبا اجداد کو بھی اسی مسلک پر پایا ہے۔“

دیکھئے امام صاحب جن کے ہم مقلد ہیں وہ کس قدر قیام نہ کرنے کو برا سمجھتے ہیں
جب کہ امام صاحب سے قیام ثابت ہوا تو پھر مقلد کے لیے یہ حق نہیں کہ قیام کو شرک یا
بدعت کہے۔ فافہم۔ ایسے نیک کام کو جو حضور کی محبت پر دال ہے منع کرنا اور شک کرنا کہ یہ
نیک کام نہیں تو یا عہد اپنے آپ کو دوزخ میں ڈالنا ہے۔ حق تعالیٰ فرماتا ہے:
الْقِيَامُ فِي جَهَنَّمَ كُلُّ كَنَارٍ عَنِيدٌ مِّنَّا عِلَّ خَيْرٍ مَّعْتَدٍ مَّرِيْبٍ.
(ترجمہ) یعنی ”ڈال دو دوزخ میں ہر ایک منکر عناد کرنے والے کو، منع کرنے
والے کو نیک کام سے، حد سے نکل جانے والے کو، شک کرنے والے کو۔“

پس جو شخص محفلِ میلاد سے منع کرے گا وہ ضرور اس آیت کا مصداق ہوگا۔
مولوی رشید احمد کے فتویٰ کا جواب گزر چکا ہے۔ دوبارہ لکھنے کی حاجت نہیں۔
فلیرجع ثم۔

وہابیوں کی ایک جعل سازی کا انکشاف

ابوایوب کا قول معتمد کے حوالہ سے احمد بن محمد مصری کی طرف سے عمل مولد مذموم
ہونا لکھ مارا حالانکہ نہ ہی ”قول معتمد“ کوئی کتاب ہے۔ نہ ہی اس میں یہ لکھا ہوا ہے۔ یہ محض
فریب دہی ہے۔ جیسا کہ (کتاب) ”اذاقۃ الآثام لمانع عمل المولد والقیام“
(مطبوعہ مطبع اہل سنت بریلی) میں امام المحققین ختام المدققین آية من آیات رب
العلمین بقیة السلف حجة الخلف اعلیٰ حضرت سیدنا مولانا مولوی نقی علی خان
صاحب مرحوم بریلوی نے لکھا ہے:

وهو هذا ”قول معتمد کا حوالہ دیا اور بشیر قوی نے ”حالیۃ الکلام“ اور نواب
بھوپالی نے ”کلمۃ الحق“ میں احمد بن محمد مصری کی طرف کیا ہے اور مطالبہ محکم کے وقت کسی
صاحب سے اس کا وجود بھی ثابت نہ ہو سکا“ اور بعد چند سطور کے لکھا ہے ”اور ”قول معتمد“
کا اعتبار کیا وجود بھی ڈپٹی امداد علی کی الماری کے سوا تمام عالم میں ثابت نہیں کر سکتے۔ پس
جس وقت کوئی ”قول معتمد“ کا وجود ثابت کرے گا۔ اسی وقت مستحق جواب کا ہوگا۔“

ابن حاج کی عبارت لکھنے میں بھی خدا کا خوف نہ رہا ان کی عبارت قطع بریدہ لکھ کر
لوگوں کو دھوکا دیا پوری عبارت نہ لکھی۔ دیکھو علامہ شہاب الدین خفاجی حشی ”بیضاوی“ نے
اپنے رسالہ ”عمل میلاد“ میں ابن حاج کی پوری عبارت لکھی ہے۔

قال العلامة ابن الحاج فی المدخل المولد مما احده
الناس و قد احتوی علی بدع و محرمات كالرقص
بالدف والآلات الطرب مما یلیق بسائر الزمان الذی من
الله علینا فیہ بسید الاولین والآخرین الی ان قال و قد

ارتكب بعضهم فيه ما لا ينبغي من اللهو فان خلا عن ذلك واقتصر فيه على الطعام والمسرة فهو بدعة حسنة. (ترجمہ) یعنی ”کہا شہاب الدین خفاجی نے کہ علامہ ابن حاج نے فرمایا ہے کہ مولد جس کو آدمیوں نے نکالا ہے یہ شامل ہے بدعت اور محرمات کو جیسے رقص اور آلاتِ طرب جو کسی وقت کرنے کے لائق نہیں پھر اس وقت میں کیونکر لائق ہوں گے کہ اس وقت سیدالاولین کے پیدا ہونے سے ہم پر خدا نے احسان کیا ہے۔ یہاں تک کہ کہا ابن حاج نے کہ بعضے مرتکب ہو گئے لہو کے اور بیہودہ باتوں کے اگر یہ خالی ہو محرمات سے اور اختصار کیا جائے کھانا کھلانے اور مسرت پر تو یہ کام نیا اچھا ہوگا۔“

دیکھو ابن حاج تو میلا د کو جو خالی ہو ممنوعات سے اچھا عمل بتاتے ہیں یہ نام کے مولوی دھوکا دینے سے باز نہیں رہتے۔

قولہ: (صفحہ ۱۱) ”الاعتقاد محفل میلا د اور قیام وقت ذکر پیدائش آنحضرت ﷺ کے قرونِ ثلاثہ میں ثابت نہیں ہوا۔ پس یہ بدعت ہے اور علیٰ ہذا القیاس بروز عیدین پنج شنبہ وغیرہ میں فاتحہ مرسومہ ہاتھ اٹھا کر دعا پڑھنا پایا نہیں گیا۔ البتہ نیابت عن المیت بغیر تخصیص ان امور مرقومہ سوال کے لئے مساکین و فقراء کو دے کر ثواب پہنچانا ثواب ہے۔“

بیان ختم و درود

اقول: میلا د کے لیے بار بار لکھنے کی حاجت نہیں۔ عقلمند کے لیے اشارہ ہی کافی ہے۔ عیدین و پنج شنبہ میں فاتحہ (۱۵) دینا منع نہیں ہے۔ بلکہ موجب نجات ہے۔ یہ بات تو (۱۵) جواز فاتحہ: انبالہ شہر میں جناب میر غلام بھیک صاحب نیرنگ، بنزل بیکر ٹری جمیہ مرکز یہ تیغ الاسلام کے مکان پر ایک مختصر سا اہل شہر کا جلسہ ہوا۔ جس میں مولوی سراج احمد صاحب مدرس مدرسہ دیوبند یہ اور جناب مولوی چراغ علی صاحب مدرس مدرسہ دیوبند نے مولوی محمد مسلم صاحب دیوبندی افسر مدرس مدرسہ عربیہ انبالہ چھاؤنی محمد شیت صاحب جودت حافظ محمد صدیق صاحب امام مسجد کبواں انبالہ شہر کی موجودگی میں =

مخالف (۱۶) بھی مانتا ہے کہ صدقہ مردہ کو پہنچتا ہے یہ بھی پوشیدہ نہیں ہے کہ قرآن شریف کا ثواب ضرور پہنچتا ہے۔ حضرت علی سے روایت ہے کہ فرمایا رسول کریم ﷺ نے:

من مرّ علی المقابر و قرء قل هو اللہ احد احدی عشرۃ مرّۃ ثم وهب اجرہ للاموات اعطی من الاجر بعد الاموات۔

شرح صدور صفحہ ۱۳۰، (شرح الصدور باب فی قرأۃ القرآن للمیت او فی القبر صفحہ ۲۱۸ مطبوعہ دار الکتاب العربی بیروت لبنان)

ترجمہ: یعنی ”جو گذرے قبرستان میں اور گیارہ بار قل شریف پڑھ کر مردہ کو بخشے تو حضرت فرماتے ہیں کہ جتنے قبرستان میں مردے ہوں گے اتنا ہی اس پڑھنے والے کو ثواب ہوگا“ جبکہ صدقہ میت کو پہنچتا ہے۔

جیسا کہ حدیث میں آیا ہے:

عن انس سمعت رسول اللہ ﷺ یقول ما من اهل میت يموت منه میت، فیتصدقون عنه بعد موتہ الا أهداها له جبرائیل علی طبق من نور ثم یقف علی شفیر القبر فیقول یا صاحب القبر العمیق نفذہ ہدیۃ أهداها الیک اهلک فاقبلها فتدخل علیہ فیفرح بہا و یستبشر و یحزن جبر انہ الزین لا یهدی الیہم شیء۔

(شرح الصدور باب ما ینفع المیت فی قبرہ صفحہ ۲۱۶ مطبوعہ دار الکتاب العربی بیروت لبنان)

= متفق علیہ یہ فیصلہ کیا کہ فاتحہ کرنا صدقہ دینا اور اس صدقہ کا ثواب میت کو پہنچانا کھانا دینا، کھانا سامنے رکھ کر، بیٹھ کر یا کھڑے ہو کر کسی طرح قرآن شریف پڑھ کر پڑھنے اور کھانے کا ثواب میت کو پہنچنا ہر طرح مستحسن اور جائز ہے۔ مگر کسی دن یا وقت یا شے یا شکل فاتحہ خوانی کا اہتمام اس نیت سے کہ اس طرح یا اس دن یا اس مہینے کے بغیر فاتحہ کا ثواب میت کو نہ پہنچے گا۔ یا اس کے ترک سے کوئی گناہ لازم آئے گا، ناجائز ہے۔ (خاکسار حکیم محمد سعید اللہ میکشن انصاری سفیر جمیہ مرکز یہ تیغ الاسلام انبالہ شہر)

(۱۶) حدیث ترمذی میں ہے کہ ”جن لوگوں نے قربانی نہیں کی ان کی طرف سے حضور خود قربانی کیا کرتے ہیں۔“ جس سے معلوم ہوا کہ دوسرے کے لیے مردہ ہو یا زندہ صدقہ جائز ہے۔ ۱۲

ترجمہ: یعنی ”کوئی شخص فوت ہو جائے اس کے بعد وارث اس کے یا اور کوئی (۱۷) صدقہ کریں اس صدقہ کا ثواب روح میت کو بخشیں تو جبرائیل وہی صدقہ ایک نوری طباق میں رکھ کر قبر پر جا کھڑے ہوتے ہیں اور کہتے ہیں کہ اے قبر والے یہ ہدیہ لو۔ تمہارے اہل نے بھیجا ہے۔ پس وہ مردہ قبول فرماتا ہے پس وہ نہایت خوش ہوتا ہے اور اس کے ہمسائے غمناک ہوتے ہیں کہ ہمیں کچھ نہیں ملا۔“

لو تصدق علی المیت او دعا له بعث اللہ تعالیٰ الی

(۱۷) ہدایۃ السائل صفحہ ۴۰۹ میں نواب صدیق حسن نے اس مسئلہ کو مفصل بیان کیا ہے۔ انہوں نے بہت حدیثیں لکھی ہیں کہ ”در حدیث آمدہ ابوہریرہ:

ان رجلاً قال للنبی ان ابی مات و لم یوص فینفعہ ان تصدق عنہ قال نعم۔ رواہ احمد و مسلم و الترمذی و ابن ماجہ

و عن عائشہ رضی اللہ عنہا ان رجلاً قال النبی ﷺ ان امی افلت نفسہا و اراہا لو تکلمت تصدقت فهل لہا اجر ان تصدقت عنہا قال نعم۔ متفق علیہ

و عن ابن عباس ان رجلاً قال رسول اللہ ﷺ ان امی توفیت اینفعہا ان تصدقت عنہا قال نعم قال فان لی مخرفا فانا الشہدک انی قد تصدقت بہ عنہا۔ رواہ البخاری

(ہدایۃ السائل صفحہ ۴۰۹ مطبوعہ مطبع ریس المطابع شاہجہانی واقع بھوپال) ان حدیثوں کا مطلب یہ ہے کہ ”حضور سے پوچھا گیا کہ صدقہ میت کے لیے کیا جائے تو پوچھنا ہے کہ نہیں، میت کو فائدہ ہوتا ہے یا نہیں، آپ نے فرمایا: ہاں فائدہ ہوتا ہے۔“ آگے صفحہ ۴۱۰ میں لکھتے ہیں کہ شرح کثر گفتہ انسان مرا میرسد کہ ثواب عمل عود ہائے غیر بگرداند نہاژ باشد یا مروزہ یا حج یا صدقہ قرات قرآن یا جز آں از جمیع انواع برواں میرسد بہ میت نفع میدہد او مرا نزدیک اہل سنت تصدق مسلم جلد ۱: صفحہ ۳۲۳

(ہدایۃ السائل صفحہ ۴۱۰ مطبوعہ مطبع ریس المطابع شاہجہانی واقع بھوپال)

المیت ذالک علی طبق من نور۔

ترجمہ: ”جو زندہ پیروں فقیروں کو دیا جاتا ہے۔ اس کو تو مخالف بھی مانتے ہیں کہ وہ لیتے ہیں اور خوش ہوتے ہیں۔“ اب سنئے دوسری حدیث:

عن انس رسول اللہ ﷺ قال ان رجلاً من اهل الجنة يشرف يوم القيامة على اهل النار فيناديه رجل من اهل النار يا فلان اما تعرفني فيقول لا اعرفك من انت فيقول انا الذي مررت بي في الدنيا فاستقيتني شربة ماء فسقيتك فال عرفت فاشفع لي بها عند ربك فيستل الله تعالى فيشفع فيه فيخرج من النار۔

رواہ البیہقی و ابو یعلیٰ و الطبرانی و ابن ماجہ صفحہ ۲۷۰، ہکذا فی بدور السافرہ (ترجمہ) یعنی ”انس رسول اللہ ﷺ سے بیان کرتے ہیں کہ آپ نے فرمایا کہ جنتی لوگ دوزخیوں کے روبرو کیے جائیں گے۔ ایک آدمی دوزخیوں سے پکار کر کہے گا: اے فلان نے کیا تو نے مجھے پہچانا ہے پس وہ کہے گا کہ میں نہیں جانتا کہ تو کون ہے۔ پس وہ بیان کرے گا کہ میں وہ آدمی ہوں کہ دنیا میں تو مجھ سے ملا سفر میں یا حضر میں اور تو نے مجھ سے پانی طلب کیا۔ میں نے تجھے پلا یا وہ کہے گا اب میں نے پہچانا ہے۔ پس کہے گا دوزخی، میرے لیے شفاعت کر اللہ سے پس وہ شفاعت کرے گا۔ دوزخی دوزخ سے نکالا جائے گا۔“

”کفایہ شعبی“ میں انس بن مالک سے مروی ہے:

قال قال رسول اللہ ﷺ اذا تصدق الرجل بنية المیت امر اللہ تعالیٰ جبرائیل علیہ السلام ان تحمل علی قبرہ مع سبعین الف ملک نور فيحملون الی قبرہ فيقولون

السلام عليك يا ولي الله هذه هدية فلان بن فلان اليك
قال فينلا لا قبره و اعطاء الله الف مدينة في الجنة و
زوجه الف حورا و اليه الف حلة و قضى الف حاقية.
”شرح اوراد“ اور ”بيہقی“ میں بھی یہ روایت ہے۔

ترجمہ: ”کہا حضرت انس نے فرمایا: رسول خدا نے کہ جس وقت کوئی آدمی
میت کی نیت سے صدقہ کرتا ہے۔ اللہ تعالیٰ جبرائیل کو فرماتا ہے کہ
اُس کی قبر کے پاس ستر ہزار فرشتوں کو ساتھ لے جاؤ اسی طرح کہ
سب کے ہاتھ میں نور ہو یہ فرشتے اس صدقہ کو اس مردہ کی قبر کے پاس
لے جاتے ہیں پھر کہتے ہیں السلام عليك يا ولي الله فلاں شخص
نے یہ ہدیہ بھیجا ہے۔ اس سے اس کی قبر روشن ہو جاتی ہے۔ اللہ تعالیٰ
ہزار شہر اس کو بہشت میں دیتا ہے۔ ہزار حوریں شادی کے لیے دیتا
ہے۔ ہزار حلقہ پہناتا ہے۔ ہزار حاجت برلاتا ہے۔“

پس دانش مندوں نے اس بات کا نتیجہ پالیا ہوگا کہ جو کسی مسلمان کو کھانا کھلائے یا
پانی پلائے اگر فوت ہو تو اس کی روح کو بخشنے تو وہ کیونکر دوزخ میں رہ سکتا ہے۔ زہے نصیب
اس شخص کے جو سال بہ سال (۱۸) یا ماہ بہ ماہ (۱۹) یا ہفتہ وار (۲۰) صدقہ کرتا ہے۔ اور مردوں کی
ارواح کو بخشتا ہے۔

جب کہ ثابت ہوا کہ صدقہ کرنا اور قرآن پڑھ کر بخشنا دونوں میت کو فائدہ دیتے
ہیں تو بوقت کھانا کھلانے کے کچھ قرآن بھی پڑھا جائے۔ زیادہ نہیں تو صرف تین دفعہ ہی قل
شریف پڑھ لیں۔ وہ بھی قرآن کا حکم رکھتا ہے۔ جیسا کہ ”بخاری“ میں ہے:

قال رسول الله ﷺ قل هو الله احد تعدل ثلث القران.

(ہكذا في المشكوة صفحہ ۱۸۰)

یعنی ”قل شریف تیسرا حصہ قرآن کے ثواب میں ہے جس نے تین دفعہ پڑھا۔

گویا اس نے پورا قرآن شریف ختم کیا، تو کیوں نہ میت کے لیے باعث نجات ہوگا اور شیخ
شہزاد عیدین کی بابت کچھ عرض کر دیا گیا ہے اور کچھ عرض کرتا ہوں وہ یہ کہ جب حکم صدقہ کا
عام ہے جس وقت کیا جائے جائز ہے منع نہیں تو جمعرات و عیدین میں بھی منع نہ ہوگا۔

ارواحِ مومنین کا جمعرات کو اپنے گھروں میں آنا

رہی یہ بات کہ ان دنوں میں ضرور صدقہ کیا جاتا ہے۔ کیا وجہ ہے سو اس کی وجہ یہ ہے:
عن ابن عباس يقول اذا كان يوم عيد او يوم جمعة او يوم
عاشورا او ليلة نصف من شعبان تاتي ارواح الاموات و
يقومون على ابواب بيوتهم فيقولون هل من احد يذكرنا
هل من احد يترحم علينا هل من احد يذكر غربتنا يا من
سكنتم بيوتنا و يا من سعدتم بما شقينا و يا من اقمتم في
اوسع قصورنا و نحن في ضيق قبورنا و يا من استدللتم
ايتنا منا و يا من نكهتم نساتنا هل من احد يتفكر في غربتنا
و فقرنا كتبنا مطوية و كتبكم منشورة.

(خزانة الروايات هكذا في دقائق الاخبار صفحہ ۷۰، ۷۱)

ترجمہ: یعنی ”ابن عباس فرماتے ہیں کہ جب ہوتا ہے دن عید یا جمعہ یا عاشورہ

یا شب قدر کا مردوں کی روہیں اپنے دروازے پر آکھڑی ہوتی ہیں
اور کہتی ہیں کہ کوئی ہے جو ہمیں یاد کرے ہم پر رحم کرے ہماری غربتی کو
دیکھے جو ان گھروں میں زندہ وارث ہوتے ہیں ان کو روح میت اس
طرح کہتی ہے کہ تم ہمارے گھروں میں رہتے ہو ہمارے مال سے
چھین پاتے ہو تم فراخ مکان میں رہتے ہو ہم تنگ قبروں میں رہتے
ہیں ہمارے یتیموں کو تم نے ذلیل کیا ہے۔ ہماری عورتوں کو تم نے
نکاح کر لیا، ہے جو ہماری غربت کو سوچے ہمارے اعمال نامے لپیٹے
گئے ہیں تمہارے ابھی کشادہ ہیں۔“

اس سے معلوم ہوا کہ جن دنوں میں روح گھر آتی ہے ان دنوں میں صدقہ ضرور کرنا چاہیے تاکہ روح خوش ہوں۔

”دستور القضاء“ میں ”فتاویٰ نسفیہ“ سے منقول ہے:

ان ارواح المؤمنین یاتون فی کل لیلۃ الجمعة و یوم الجمعة فیقومون بفناء بیوتهم ثم ینادی کل واحد منهم بصوت حزین یا اہلی و یا اولادی و یا اقربائی اعطفوا علینا با الصدقة. الخ

(ترجمہ) یعنی ”ارواح مومنین ہر جمعرات و جمعہ کو اپنے گھروں میں آتی ہیں اور غمزہ آواز سے پکارتی ہیں کہ اے میرے گھر والو! اے میری اولاد! اے میرے قریبوں! ہمیں صدقہ دو۔ ہم اس لیے ان دنوں میں صدقہ کرتے ہیں تاکہ ارواح میت خوش ہو جائیں۔“

غیر مقلدین کے امام جبکہ ان کے سامنے کھانا آجائے تو ان کو صبر کیسے آسکتا ہے۔ یہ تو کھانے پر جان دیتے ہیں انہوں نے سوچا کہ کھانا سامنے دیکھ کر ہم سے صبر تو ہونہیں سکتا۔ چلو ختم درود کو ہی منع کرو کہہ دو کہ یہ جائز ہی نہیں کھانا کھا کر دعا مانگا کریں گے۔ بے علموں کو اتنی سمجھ نہیں کہ جب کھانے کا نشان ہی کھا کر گم کر دیا تو بخشنے کا کیا خاک۔

پس لائق یہی ہے کہ پہلے کھانا سامنے رکھ کر کلام الہی سے پڑھا جائے پھر اس کھانے اور کلام الہی کا ثواب روح میت کو بخشا جائے۔ پھر جن کو کھانا دیا گیا ہے وہ اسی جگہ کھائیں یا گھر لے جا کر کھائیں۔ کھا کر خدا کا شکر بجالائیں۔

الحمد لله الذی اطعمنا و سقینا و جعلنا مسلمین.

روپیہ پر کیوں نہیں ختم پڑھتے اس کا بیان

بعضے کم فہم یہ اعتراض کرتے ہیں کہ روپیہ پیسہ پر کیوں نہیں ختم کہتے۔ سو اس کا مختصر جواب یہ ہے کہ ان پر اس واسطے ختم نہیں پڑھتے کہ اس کا بعینہ مردوں کے پاس پہنچنے کا

ذکر نہیں آیا جیسا کہ کپڑے اور کھانے کا بعینہ پہنچنے کا ذکر آیا ہے۔ اور نہ ہی یہ نقدی وہاں کام آتی ہے۔ یوم لا ینفع مال و بنون۔ ہاں اس کا ثواب ضرور ضرور پہنچتا ہے ختم اس پر نہیں۔

دسواں، تیجا، چالیسواں کا بیان

خدا تعالیٰ فرماتا ہے:

والذین جاؤ من بعدہم ليقولون ربنا اغفر لنا و لاخواننا الذین سبقون بالايمان.

ترجمہ: یعنی ”وہ لوگ جو بعد ان کے آئے ہیں کہتے ہیں کہ اے رب ہمارے بخش ہمیں اور ہمارے ان بھائیوں کو بھی بخش جو ہم سے پہلے گزر چکے ہیں، ساتھ ایمان کے۔“

اس سے معلوم ہوا کہ مردوں کے لیے دعا مانگنا ضروری ہے۔ زندہ کی دعا سے وہ بخشے جاتے ہیں۔ حضور ﷺ فرماتے ہیں:

امتی امة مرحومة تدخل قبورها بذنوبها و تخرج من قبورها لا ذنوب علیها تمحص عنها باستغفار المومنین لها.

رواہ الطبرانی فی الاوسط عن انس ہکذا فی شرح الصدور صفحہ ۱۲۸
ترجمہ: یعنی ”حضرت انس فرماتے ہیں۔ فرمایا رسول اللہ ﷺ نے میری امت مرحومہ ہے قبروں میں گناہ لے کر داخل ہوتی ہے۔ جب نکلے گی پاک نکلے گی گناہوں سے ان کے گناہ بہ سبب استغفار مومنوں کے دور ہو جائیں گے۔“

آج کل کے نئے فرقے والے بجائے استغفار اُلٹے ماں باپ کو کافر مشرک بناتے ہیں۔ اپنے آپ کو ہدایت یاب سمجھتے ہیں۔ کما قولہ تعالیٰ:

انہم اتخذوا الشیاطین اولیاء من دون اللہ و یحسبون انہم مہتدون.

(ترجمہ) یعنی ”تحقیق انہوں نے پکڑا شیطان کو دوست سوائے اللہ کے اور گمان کرتے ہیں کہ وہ ہدایت پر ہیں۔“

لائق تھا کہ کچھ ماں باپ و اقارب کو صدقہ یا استغفار سے مدد کی جاتی تاکہ وہ گنہگار بھی ہوں تو بھی بخشے جائیں۔ جیسا کہ ابی سعید خدری سے روایت ہے۔
قال رسول الله ﷺ يتبع الرجل يوم القيمة من الحسنات امثال الجبال فيقول ارني هذا فيقال باستغفار ولدك لك.

رواه الطبرانی فی الاوسط والبيهقی کذا فی الشرح الصدور صفحہ ۲۷

(ترجمہ) یعنی ”حضرت فرماتے ہیں کہ ایک مرد کو دن قیامت کے نیکیاں پہاڑوں کے برابر ملیں گی وہ کہے گا یہ کہاں سے آئیں، کہا جائے گا تیرے فرزند نے تیرے لیے استغفار کی تھی۔“

پس ضروری ہوا اُس سے کہ مُردہ ماں باپ کے لیے صدقہ و درود و فاتحہ استغفار سے مدد کی جائے زیادہ نہیں تو جحمرات^(۲۱)، محرم، عیدین کو ترک نہ کیا جائے کیونکہ ان دنوں

(۲۱) ”غزاة الروایات“ میں ہے:

عن ابن عباس رضی اللہ عنہ یقول اذ کان یوم عید و یوم جمعه او یوم عاشورہ او لیلة نصف من شعبان تاتی ارواح الاموات و یقومون علی ابواب بیوتهم فیقولون اهل من یترحم علینا هل من احد یدکر غربتنا یامن سکنتم بیوتنا یا من سعادتکم بما شقینا یامن انتم فی اوسع قصورنا و نحن فی ضیق قبورنا یامن استذللتم ایتنا منادیا من نکحتم نساءنا هل من احد یتفکر فی غربتنا و فقرنا کتبنا مطبوتیه و کتبکم منشورہ۔

(ہکذا فی کنز العباد و دقائق الاخبار الامام الغزالی)^(۲۲)

ترجمہ: ملخصاً یعنی ”ابن عباس فرماتے ہیں کہ عید کے روز، جمعہ کے، عاشورہ کے دنوں میں، شب قدر میں مُردوں کی ارواح اپنے گھروں کے دروازہ پر آ کر کھڑی ہوتی ہیں اور کہتی ہیں کیا کوئی مدد کرتا ہے۔ ہماری غربت کو اے ہمارے گھروں کے رہنے والو تم کشادہ گھروں میں رہتے ہو۔ ہم تنگ قبروں میں وغیرہ وغیرہ۔“

میں ارواح اموات آتے ہیں۔

حضرت شاہ عبدالعزیز نے ”تفسیر عزیزی“ صفحہ ۱۰۵ میں لکھا ہے:

”نیز دامرہ است کہ مردہ دمرہ حالت مانند غرقی ست کہ انتظام فریاد مرسی می برد و صدقات و ادعیہ و فاتحہ دمرہ وقت بسیاس بکام آدمی آید و ازیں جاست کہ طوائف بنی آدم تا یک سال و علی الخصوص تا یک چلہ بعد موت دمرہ نوع امداد کوشش تمام می نماید۔“

(تفسیر عزیزی فارسی تفسیر سورہ انشقت زیر آیہ وَالْقَمَرِ اِذَا اتَّسَقَ آیت: ۱۷، جلد: ۴، صفحہ: ۱۱۳ مطبوعہ مکتبہ حقانیہ کانی روڈ کوئٹہ، ایضاً (اردو ترجمہ) جلد: ۴، صفحہ: ۷۷ مطبوعہ ایچ ایم سعید کمپنی ادب منزل پاکستان چوک کراچی) ”شرح برزخ“ میں ہے:

ینبغی ان یواظب علی الصدقة للمیت الی سبعة ایام و قیل الی اربعین فان المیت یشوق الی بیتہ۔

ترجمہ: یعنی ”لائق ہے کہ صدقہ پر پیشگی کی جائے میت کے لیے سات روز تک۔ بعضے کہتے ہیں کہ چالیس روز تک ہر روز صدقہ دیا جائے کیونکہ میت کو چالیس روز تک نہایت شوق رہتا ہے اپنے گھر کا۔“

اس دلیل سے تیجا، دسواں، چالیسواں بھی ثابت ہوا۔ فہو المراد۔ اپنے مجموعہ فتاویٰ صفحہ ۹۲ میں شاہ عبدالعزیز^(۲۲) فرماتے ہیں:

نکاح کیا تم نے ہماری عورتوں کو، کیا ہماری غربت کا فکر ہے اور تنگ دینی کا ہمارے اعمال نامہ لپیٹ گئے تمہارے کشادہ ہیں۔ ”ملخصاً۔“

پس جب مُردوں کا جحمرات و عیدین وغیرہ میں دروازہ پر آ کر سوال کرنا ثابت ہوا۔ اگر ان کو کچھ نہ دیا جائے تو کیا وہ بددعا نہ کریں گے۔ ناراض نہ ہو جائیں گے۔ افسوس ان لوگوں پر جنہوں نے اپنے آباؤ اجداد کو مایوس رکھا۔ (امام الدین کوٹلوی)

(۲۲) شاہ عبدالعزیز و القمر اذا تسق کی تفسیر میں لکھتے ہیں: ”صدقات و ادعیہ و فاتحہ دمرہ وقت بسیار بکار او مے آید“

آمرے زیارت و تبرک بقبوس صالحین و امداد ایشان بامداد ثواب و تلاوت قرآن و دعای خیر و تقسیم طعام و شیرینی امور مستحسن و خوب است باجماع علماء و تعیین مرور عرس برائے آنست کہ آن روز تذکرہ انتقال ایشان میباشد از دامن العمل بدار الثواب والاھر روز کہ این عمل واقع شود موجب فلاح و نجاتست و خلف مرا لازم است کہ سلف خود مرا باین نوع بر و احسان نماید چنانچہ در احادیث مذکور است کہ ولد صالح یدعوا لہ و تلاوت قرآن و اھدیٰ مرا عبادت قراس دادن بر کمال بلاوت و افراد جہل است۔

(ترجمہ) ”زیارت قبور اور برکت حاصل کرنا زیارت قبور صالحین سے اور استمداد صالحین سے کرنا، تلاوت قرآن حکیم اور ثواب رسانی کے ذریعہ سے اور دعائے خیر و تقسیم طعام و تقسیم شیرینی یعنی یہ امور باتفاق علماء بہتر ہیں اور تعیین روز عرس کی طرف اس وجہ سے ہوتی ہے کہ وہ دن یادگار ہوتا ہے کہ اس دن انہوں نے دارالعمل سے دارالثواب میں انتقال فرمایا اور نہ جس دن یہ عمل کیا جائے باعث فلاح و سبب نجات ہے اور خلف (بیٹے یا جانشین) کو لازم ہے کہ اپنے سلف کے ساتھ اس طریقہ سے نیکی و احسان کریں چنانچہ احادیث میں مذکور ہے کہ ولد صالح (یعنی نیک بیٹا) اپنے باپ کے لیے دعا کرتا ہے اور یہ خیال نہایت جہالت ہے کہ تلاوت قرآن و ثواب رسانی اہل قبور کی عبارت ہے۔“

(فتاویٰ عزیزی اردو مترجم ص ۵۳۲، ۵۳۳ مطبوعہ ایچ ایم سعید کمپنی ادب منزل، پاکستان چوک، کراچی) اب غیر مقلدین شاہ عبدالعزیز پر لگائیں فتویٰ کیا گاتے ہیں۔

”خلاصۃ الفقہ“ میں بحوالہ ”زاد البیہ“ لکھا ہے

اما اگر کسی سے از ملک خود طعام کند در حلق مرنجوراندے شبہ حلال بود۔ زیر آنکہ آنحضرت ﷺ بروح حمزہ طعام شام، سیوم، و دھم، روز شش ماہ و سالہا دادہ و اصحاب نیز این چنین کردہ اند ہر کہ ازین منکر باشد فعل مرسل ﷺ و اصحاب منکر شدہ باشد۔

نیز ”طبرانی“ نے ابن عمر سے روایت کیا ہے:

قال رسول اللہ ﷺ اذا تصدق احدکم بصدقة تطوعا فليجعلها عن ابويه فيكون لهما اجرها ولا ينتقص من اجره شيئا۔ كذا في شرح الصدور صفحہ ۱۲۹

ترجمہ: یعنی ”جب کوئی نفعی صدقہ اپنے ماں باپ کی طرف سے کرے تو ان کا اجر اس کے ماں باپ کو ملے گا۔ صدقہ دینے والے کو بھی خسار نہ ہوگا۔ اس کو بھی ویسا ہی ثواب ہوگا۔“

یہ نہ کہیں کہ حضور نے سامنے رکھ کر دعا نہیں کی۔ دعا کی ہے۔ دیکھو ”مشکوٰۃ“ صفحہ ۵۳۔

عن ابی ہریرۃ قال لما کان یوم غزوة تبوک اصاب الناس مجاعة فقال عمر یا رسول اللہ ادعہم بفضل ازا و ادھم ثم ادع اللہ لھم علیہا بالبرکۃ فقال نعم۔ فدعا بنطع بنسبط ثم دعا بفضل ازوادھم فجعل الرجل یجئ بکف ذرۃ یجئ الا خر بکف تمر و یجئ الا خر بکسرة حتی اجتمع علی النطع شیئتی یسیر فدعا رسول اللہ باکبر کة۔ الخ

مختصر اس کا یہ ہے۔ ”روایت ہے ابو ہریرہ سے جب ہوا دن غزوة تبوک کا پہنچی۔ لوگوں کو بھوک شدید پس کہا عمر نے یا رسول اللہ منگوایے لوگوں سے بچا ہوا توشہ (یہاں تک) کہ دعا کی آپ نے اس پر۔“ الخ

اہل سنت و جماعت نے جان لیا ہوگا کہ کھانے پر قرآن سے چند آیات پڑھ کر مانگنی روح میت کو ثواب اس کلام الہی و صدقہ کا بخشا اس کے لیے بخشش خدا سے طلب کرنا مطابق سنت حمید یہ کے ہے منع نہیں طبی کے قول کا جواب گزر چکا ہے۔

قولہ: ”یہ مجلس جو متصرف ان شہروں میں ہے۔ بدعت اور مکروہ ہے اس لیے کوئی دکان شروع نہ کرے۔“ شرعیہ اس کے ثبوت پر قائم نہیں ہیں اور جو امر کہ ایسا ہو وہ بدعتِ سیئہ اور نامشروع ہے۔ ادنیٰ درجہ بدعتِ سیئہ کا مکروہ ہے۔ قال ابن الحاج فی المدخل الخ۔

قول ابن الحاج کے بیان میں

اقول: ابن الحاج کی بابت پہلے بھی کچھ عرض کر چکا ہوں اب مختصر سنئے شیخ عبدالحق محدث دہلوی اپنی کتاب ”مَا تَبَيَّنَ بِالسُّنَّةِ“ کے صفحہ ۳۳ میں فرماتے ہیں:

و لقد اظنبت ابن الحاج في المدخل في الانكار على ما
احدثه الناس من البدع والاهواء والغناء بالالات
المحرمات عند عمل المولد الشريف. الخ

(مَا تَبَيَّنَ بِالسُّنَّةِ، عربی، صفحہ ۲۹۰، اردو ترجمہ صفحہ ۸۶ مطبوعہ دارالاشاعت اردو بازار کراچی)

(ترجمہ) ”البتہ تحقیق ابن الحاج نے ”مدخل“ میں بہت انکار کیا ہے۔ ان چیزوں پر کہ لوگوں نے میلا و شریف کے وقت طرح طرح کی بدعات اور آلاتِ محرمہ کے ساتھ گانا بجانا ایجاد کیا ہے۔“

پس مخالف کے لیے یہ دلیل بھی کافی نہ ہوئی کیونکہ اس نے تو آلاتِ محرمہ کو مانگا ہے۔ اصل میلا دو ٹوٹیں۔

فاکہانی کو علم نہ (۲۳) ہونے سے میلا دنا جائز نہیں ہو سکتا۔ علامہ سیوطی فرماتے ہیں:

(۲۳) مولوی عبدالحق فرماتے ہیں: ”ذکر مولد في نفسه امر مستحب و لو كان له سبب و لو كان له خير الاذنه يا بسبب اندر اجتنال زير سند شرعی در کسی اندیش ما منکر نشدہ مگر بیک دلیلہ کہ رب النوع آن حائفہ تاج الدین فاکہانی مالک مست و او ما طاقے نیست کہ

کہ ”شیخ ابوالفضل ابن حجر نے اس کو حدیث سے ثابت کیا ہے۔“ وہ لکھتے ہیں:

و قد ظهر لي تخريجها على اصل ثابت وهو ما ثبت في الصحيحين من ان رسول الله ﷺ قدم المدينة فوجد اليهود و يصومون يوم عاشراً فسألهم فقالوا هذا يوم اغرق الله تعالى فرعون فيه ونجا موسى فنحن نصومه شكر الله تعالى فقال اني احق بموسى منكم فصامه و امر بصيام.

ترجمہ: یعنی ”مجھ کو اس کی اصل ثابت ہوئی ہے۔ وہ یہ کہ ”بخاری“، ”مسلم“

میں ہے کہ جب نبی ﷺ مدینہ تشریف لائے یہود کو دیکھا کہ دسویں تاریخ محرم کو روزہ رکھتے ہیں۔ حضور ﷺ نے دریافت کیا کہ کیوں اس دن روزہ رکھتے ہو یہود نے کہا: آج کے روز فرعون کو خدا نے غرق کیا اور موسیٰ کو نجات بخشی اُس کے شکر یہ میں ہم روزہ رکھتے ہیں۔ آپ نے فرمایا کہ تم سے زیادہ موسیٰ سے علاقہ ہم کو ہے۔ آپ نے بھی روزہ رکھا لوگوں کو روزہ (رکھنے) کا حکم کیا۔“

پس علاوہ اور ثبوت کے اس طریق سے بھی ثابت ہوا کہ دن معین کرنا اور اس روز خوشی کرنی اس میں کچھ عبادت کرنی خدا کی یاد میں لگا رہنا مستحب ہے۔ قنادہ سے روایت ہے:

= مقابله بعلماء مستتبطين كه فتوى به نذب ذكر مولد دادند كند پس قولش درین باب معبر نیست۔“ (مجموع فتاویٰ جلد ۲، صفحہ ۱۳، اھكذا فی جلد الثالث صفحہ ۱۲۸)

(ترجمہ: ”ذکر مولد في نفسه مندوب ہے چاہے خیر الاذنه (خیر القرون) میں وجود کی وجہ سے ہو یا سبب شرعی کے تحت اندراج کی وجہ سے اور کسی نے اُسے مندوب ہونے سے انکار نہیں کیا ہے مگر ایک چھوٹے گروہ نے جن کا سرغنہ تاج الدین فاکہانی مالکی ہے اور اُس کو علمائے مستتبطين کے مقابلہ کی طاقت نہیں ہے جنہوں نے ذکر میلا کے مندوب ہونے کا فتویٰ دیا ہے پس اس کا قول ماننے کے لائق نہیں۔“

(فتاویٰ عبدالحق کتاب الحظوظ والاباحۃ جلد دوم صفحہ ۱۶۲، ۱۶۳، مطبوعہ راج ایچ ایم سعید کمپنی ادب منزل پاکستان چوک کراچی)

ان رسول اللہ ﷺ سئل من صوم يوم الاثنين فقال فيه ولدت وفيه انزل علي. رواه مسلم جلد صفحہ ۳۶۸ (ترجمہ) یعنی ”پوچھا گیا آپ سے پیر کے روزے کی بابت تو آپ نے فرمایا کہ جس روز میں پیدا ہوا ہوں اسی روز مجھ پر وحی اتری۔“

پس حضور ﷺ کے اپنی ولادت کے دن روزہ رکھنے سے ہمیں بھی یہ لازم ہے کہ اس روز کچھ عبادت کریں روزہ رکھیں یا صدقہ کریں۔ مجلس قائم کر کے آپ کے اوصاف جن کی ہمیں خوشی ہے سنائیں یا سنیں کیونکہ ہم پر بھی خدا کا بہت احسان ہے کہ خدا نے ہمیں ایسا نبی بھیجا جو رحمة للعالمین ہے۔

لقد من الله على المؤمنين.

میلا کی مذکورہ بالا حدیث نظیر ہے۔

قولہ: ”چنانچہ حضرت امام ربانی مجدد الف ثانی“ الخ۔

قول مجدد الف ثانی کے بیان میں

اقول: مجدد صاحب کا انکار اس مجلس سے تھا جس میں اور بھی منہیات ممنوعات تھے وہ اصل میلا دکو وہ بھی منع نہیں فرماتے۔ دیکھو وہ فرماتے ہیں:

امروز طعام هائے متلون فرموده ایم کہ بر مروحانیت آن سرور

علیه الصلوٰۃ والسلام پیرند و مجلس شادی سازند الخ۔

”مکتوبات“ جلد ثالث مکتوب صد و ششم نیز مکتوبات جلد ثالث صفحہ ۱۱۶ مکتوب

ہفتاد و دوم ملاحظہ فرمائیں۔ وهو هذا۔

”دیگر دس باب مولود خوانی اندراج یافتہ بود دس نفس قرآن

خواندن بصورت حسن دس قصائد نعت و منقبت خواندن

چہ مضائقہ است“ الخ۔

مجدد صاحب کا قول بھی آپ کو مہینہ نہ ہوا۔ جن کو مجدد صاحب نے منع کیا تھا۔

یہ تھا کہ مجلس سرود وغیرہ میں ذکر میلاد شروع کر دیا جاتا تھا۔ انہوں نے ایسی مجلس میں ذکر میلاد منع کیا ہے۔ ورنہ جس کی قرآن وحدیث میں نظیریں کثرت سے مل سکیں ان کا وہ کب انکار کر سکتے ہیں۔ حضرت مولانا مولوی محمد مظہر صاحب نقشبندی مجددی دہلوی مدنی ”مقامات سعیدیہ“ میں اپنے والد ماجد قدس سرہ کے حالات میں فرماتے ہیں۔ عبارت ان کی یہ ہے:

میفرمودند کہ خواندن مولود شریف و قیام نزدیک ذکر

ولادت باسعادت مستحب ست و درین باب رسالہ خاص

دامرند و دوسرا تحقیق فرمودند کہ منع حضرت مجدد

صاحب ﷺ از مولود خوانی محمول بر سباع و غناء است لا

غیر التہت بحر و فہا۔

قولہ صفحہ ۱۳: ”قاضی ثناء اللہ نے اپنی ”تفسیر مظہری“ میں عرس کو منع فرمایا ہے۔ لا یجوز“ الخ

اقول: پہلے دیکھنا چاہیے کہ عرس کیا چیز ہے کس کو کہتے ہیں عرس ہے سال بہ سال جمع ہونا

اس تاریخ پر جس تاریخ میں صاحب قبر کا انتقال ہوا ہے۔ اور ثواب تلاوت قرآن ودعائے

خیر و صدقہ واستغفار سے میت کی مدد کرنی۔ اب بتائیے کہ اس میں کون سی چیز ناجائز ہے

دعائے خیر و صدقہ واستغفار سے میت کو فائدہ پہنچنے کا ثبوت تو میں پہلے لکھ آیا ہوں۔ وہاں

دیکھے اعادہ کی ضرورت نہیں۔ رہا سال بہ سال قبر پر آنا اس کی بابت سنئے۔

ان رسول اللہ ﷺ کان یأتی قبور الشهداء راس کل

حول فیقول السلام علیکم بما صبرتم فنعم عقبی الدار

والخلفاء الاربعہ ہکذا یفعلون۔ تفسیر کبیر جلد ۵ صفحہ ۲۰۶

(ترجمہ) یعنی ”تحقیق رسول خدا ﷺ سال بہ سال آیا کرتے تھے۔ شہداء کی

قبروں پر اور یہ کہا کرتے تھے۔ السلام علیکم بما صبرتم فنعم عقبی الدار

عقبی الدار اور ابو بکر صدیق و عمر و عثمان و علی (رضی اللہ عنہم) بھی ایسا ہی کیا

کرتے تھے۔“

وہ بھی سال بہ سال شہداء کی قبروں پر جایا کرتے تھے۔ پس اس سے معلوم ہوا کہ سال بہ سال قبرستان میں جانا صدقہ و خیرات و استغفار سے امدادِ اموات کرنی منع نہیں۔ بلکہ مستحب ہے۔

نیز ”زبدۃ الصالح“ صفحہ ۴۲ میں شاہ عبدالعزیز صاحب حدیث مذکورہ بالا سے ہی تعین عرس جائز فرماتے ہیں۔ وهو هذا۔ ”آمرے“ (۳۳) زبائرت“ الخ۔ (زبدۃ الصالح صفحہ ۴۲ مطبوعہ در مطبع محمدی، کانپور، سن اشاعت ۱۲۶۷ھ جری) چنانچہ پہلے مجموعہ فتاویٰ سے میں لکھ چکا ہوں وہاں دیکھیں ایسا ہی شاہ عبدالعزیز نے اپنے فتاویٰ صفحہ ۴۰ میں سوال عرس کے جواب میں لکھا ہے۔ قاضی ثناء اللہ نے بھی اپنے خیال سے یہ لکھا ہے۔ اس واسطے کہ قبر کو سجدہ اور طواف جائز نہیں، قبر کو مسجد نہ بنائیں، عید کی طرح خوشی نہ کریں۔ ان کا یہ اپنا خیال بھی ہمیں مضرب نہیں۔ کیونکہ ان کا یہی مطلب ہے کہ قبر کو سجدہ نہ کریں عید کی طرح خوشی نہ کیا کریں ایسا کون کرتے ہیں وہ جو جاہل ہیں سال بہ سال جمع ہو کر صدقہ و خیرات و تلاوت قرآن و استغفار میت کو انہوں نے نہیں منع کیا ان کی عبارت کو غور سے دیکھئے۔

مولانا مولوی عبدالحی صاحب نے اپنے ”فتاویٰ“ صفحہ ۷۰ جلد سوم میں اسی سوال کے جواب میں عرس کو جائز اور مستحسن لکھا ہے۔ اور حدیث لا تجعلوا قبری عیداً (۲۵) کا

(۲۴) پوری عبارت اس کی پہلے گزر چکی ہے۔ امام الدین عفی عنہ

(۲۵) اول تو یہ حدیث ہی ضعیف ہے پہلے اس کی سند لکھو پھر پیش بھی کرنا خدا نے جب کہا ہے:

ولو انهم اذا ظلموا انفسهم جاؤك فاستغفر الله واستغفر لهم الرسول

لوجدوا الله توابا رحیما۔

(ترجمہ) یعنی ”جن لوگوں نے ظلم کیا تھا اپنے نفسوں پر اگر آتے حضور ﷺ کے پاس بخشش مانگتے

اللہ سے اور حضور بھی ان کے لیے بخشش مانگتے تو اللہ کو بیشک پاتے تو یہ قبول کرنے والا

اور مہربانی کرنے والا۔“

دیکھو اس میں حضور کے پاس آنے کا حکم ہے۔ خواہ وہ ایک ہو یا دو یا جماعت کی جماعت جتنے بھی

گنہگار ہوں سب کو حضور ﷺ کے پاس جانے کا حکم ہوتا ہے عام ہے کہ آپ روبرو ہوں یا پوشیدہ جس سے معلوم

ہوا کہ قبروں پر جمع ہو کر جانا منع نہیں۔ ۱۲

یہی مطلب ہے کہ عید کی سی خوشی نہ کرو یا عید کی طرح سال بہ سال میں ہی نہ آیا کرو۔ بلکہ اور وقت بھی آیا کرو۔

قبروں پر روشنی کا بیان

قوله: لعن الله زائرات القبور والتخذين عليها السرج والمساجد الخ۔

اقول: مولانا ان الفاظ مرتبہ سے کوئی حدیث ہی نہیں ہاں ایک ضعیف حدیث اس طرح ہے: والمتخذين عليها المساجد السرج۔

اب سنئے اس حدیث کا حال اس کی سند میں ابی صالح جس کو باذام یا باذت کہتے ہیں غیر مقلدوں کے علامہ شمس الحق ”عون المعبود شرح ابوداؤد“ کی جلد ثالث صفحہ ۲۱۲ میں لکھتے ہیں:

فان ابا صالح هذا هو باذام يقال باذات مولی ام هانی

بنت ابی طالب۔

اور یہ بھی لکھا ہے:

و قد قيل انه لم يسمع من ابن عباس۔

یعنی ”اس نے ابن عباس سے نہیں سنا۔“

”تقریب التہذیب“ میں لکھا ہے:

ابو صالح مولی ام هانی ضعیف مدلس من الثالثة۔

یعنی ”ابو صالح ضعیف اور مدلس ہے۔“

”تہذیب التہذیب“ صفحہ ۴۱۶ جلد اول میں ہے:

قال عبدالحق في الاحكام ان ابا صالح ضعیف جدا انكر

عليه ذلك ابن القطان في كتابه وقد قال الجوزقانی انه

متروك قال الازدری كذاب قال ابو احمد الحاكم ليس

بالقوی عندهم۔

ایسا ہی ”میزان الاعتدال“ جلد اول صفحہ ۱۱۸ میں ہے۔ جب ابوصالح کا حال سن چکے ہو کہ وہ سخت مجروح ہے پھر اس کا سننا بھی حضرت ابن عباس سے ثابت نہیں تو پھر کیونکر اس کی روایت سے دلیل بن سکتی ہے۔ مساجد قبور کا تو کوئی اختلاف نہیں وہ سب کے نزدیک منع عرس وغیرہ میں کوئی قبر پر نماز نہیں پڑھتا نہ کوئی قبر کو قبلہ تصور کرتا ہے۔ رہا بزرگوں کے مزار پر چراغ روشن کرنا سوا اس کی بابت عرض ہے کہ ولیوں کی قبروں پر چراغ روشن کرنا کوئی منع نہیں بلکہ پسندیدہ خدا اور رسول ہے۔ خدا تعالیٰ فرماتا ہے:

و من يعظم شعائر الله فانها من تقوى القلوب.

(ترجمہ) یعنی ”جو تعظیم کرے اللہ کے نشانوں کی پس یہ دلوں کی پرہیزگاری سے ہے۔“

امام نووی ”شرح مہذب“ میں اور علامہ نور دین علی سمودی نے ”جو اہر العقیدین“ میں تحریر فرمایا ہے:

لان علماء الدين من اعظم شعائر الله.

(ترجمہ) یعنی ”علمائے دین اعظم شعائر اللہ ہیں۔“

شاہ ولی اللہ ”الطاف القدس“ میں لکھتے ہیں کہ

”شعائر اللہ عبارت از قرآن و پیغامبر کعبہ و اولیاء اللہ

است و ہر چہ منتسب بخدا بود۔“

اس سے معلوم ہوا کہ علمائے دین اولیائے کرام کی تعظیم ضروری ہے۔ تفسیر ”روح

البیان“ جلد اول صفحہ ۸۷۹ میں ہے:

و كذا ايقا والقناديل والشمع عند القبور الاولياء والصلحاء

من باب التعظيم لو لاجلال ايضا لك و لياء فالمقصد

فيها مقصد حسن و نذر الذيت والشمع للاولياء يوقد

عند قبورهم تعظيما لهم محبة فيهم جائز ايضا لا ينبغي

النهي عنه.

(ترجمہ) یعنی ”اس طرح ہے مزارات اولیاء و صلحاء کے نزدیک چراغوں کا جلانا

فانوسوں کا جلانا یہ بھی تعظیم و تکریم سے ہے اور مقصود اس میں اچھا ہے۔ اور نذر روغن و شمع کی اولیاء اللہ کے لیے جو ان کی قبروں کے پاس جلایا جاتا ہے۔ یہ بھی ان کی تعظیم و محبت کے لیے ہے اور یہ جائز ہے۔ اس سے منع کرنا لائق نہیں۔“

اس سے معلوم ہوا کہ اولیاء کی قبروں پر چراغ روشن کرنا منع نہیں بلکہ موجب نجات ہے۔ ”حدیقہ الندیہ بہ شرح طریقہ محمدیہ“ میں ہے:

اخراج الشموع الى راس القبور بدعة و اتلاف كذا في

البزازية انتهى و هذا كله اذا خلعت الفائدة و اما اذا كان

في موضع القبور مسجدا او كان القبور على الطريق او

كان هناك احد جالس او كان قبر ولى من الاولياء او عالم

من العلماء المحققين تعظيما لروح المشرفة على تراب

جسده كاشراق الشمس على الارض اعلام للناس انه

ولى ليتبركوا به و يدعوا الله تعالى عنده و يستجاب لهم

فهوا مرجئ لا يمنع منه والاعمال بالنيات.

(ترجمہ) یعنی ”قبر کے نزدیک چراغیں روشن کرنا بدعت و اسراف کرنا مال کا

ہے جیسا کہ ”فتاویٰ بزازیہ“ میں ہے۔ یہ اس صورت میں ہے جبکہ

فائدہ نہ ہو لیکن جبکہ قبروں میں مسجد ہو یا قبرستان راستہ میں ہو یا وہاں

کوئی بیٹھا ہو یا کسی ولی کی خانقاہ ہو یا کسی عالم کا مقبرہ ہو تو چراغ روشن

کرنا اور لے جانا منع اور بدعت نہیں۔ اگر کسی بزرگ کی قبر ہو تو وہاں

روشنی کرنے کی زیادہ ضرورت ہوتی ہے۔ تاکہ معلوم ہو جائے کہ یہ

متبرک مقام ہے استجاب (قبولیت) کا موجب (لازم کرنے والا)

ہے اس نیت سے قبر کے پاس چراغ جلانا منع نہیں کیونکہ کام نیت پر

موقوف ہے۔“ (حدیقہ ندیہ جلد ۲ صفحہ ۲۲۹)

پس خلاصہ اس کا یہ ہے کہ ولیوں کی قبروں پر چراغ روشن کرنا منع نہیں بلکہ سزاوار ثواب ہے۔

قولہ: ”مولوی اسماعیل صاحب عالم صالح متقی“ الخ تا ”تقویۃ الایمان نہایت کتاب ہے۔“

اقول: مولوی اسماعیل پر فتویٰ دیکھنا ہو یا اس کی کتاب ”تقویۃ الایمان“ پر عمل کرنے کا کو پاس رکھنے اسکے حکم دیکھنا ہو تو کتاب ”جموں نچال بر لکھنؤ دجال“ صفحہ ۳۹ تا ۵۸ اور ”الاباطیل“ صفحہ ۱۶ تا ۱۷ اور ”دو گارہ“ ”خدائی لاعلمیوں کی فتاویٰ“ اور ”الکوثرۃ الشہادۃ“ سل السیوف الہندیہ“ و ”فتاویٰ حرمین شریف“ مطبوعہ مطبع اہل سنت و جماعت بریلی و ”الدار“ دیکھو آپ کو معلوم ہو جائے گا کہ پینک ایسا شخص دائرہ اسلام سے خارج ہے بشرط مندرجہ عقائد کتاب ”تقویۃ الایمان“ سے توبہ نہ کی ہو بے توبہ مر گیا ہو۔

مولوی محمد حسین کے اشعار میں کوئی آیت، حدیث نہیں جو لائق جواب ہو، تاہم بھی اس کا جواب شعروں میں ”تحفہ حنفیہ“ میں چھپ چکا ہے۔ وھو ہذا:

مباح حسب روایت ہے محفل میلاد
 ضرور موردِ رحمت ہے محفل میلاد
 شعائرِ اہل محبت ہے محفل میلاد
 کلیدِ مخزنِ برکت ہے محفل میلاد
 بیان تولدِ حضرت کا جس مقام میں ہو
 رسولِ پاک نے یہ خود بیان فرمایا
 ہوا جب ایسا عمل صحابہ سے منقول
 سماں یہ دیکھنے سے رکھتا ہے تعلق خوب
 درود پڑھ کے محبت کا دے رہے ہیں ثبوت
 ادب سے بیٹھے ہوئے حاضرینِ محفل میں
 ادب سے اپنے پیغمبر کا نام لیتے ہیں
 روا از روئے درایت ہے محفل میلاد
 کہ بزمِ ذکرِ ولادت ہے محفل میلاد
 عدو کی جان پر آفت ہے محفل میلاد
 در مدینہٴ رحمت ہے محفل میلاد
 اسی جگہ سے عبادت ہے محفل میلاد
 نہیں خلاف روایت ہے محفل میلاد
 کہاں سے کہتے ہو بدعت ہے محفل میلاد
 زمیں پہ صورتِ جنت ہے محفل میلاد
 یہ مومنوں کی علامت ہے محفل میلاد
 ثبوتِ حسنِ عقیدت ہے محفل میلاد
 نشانِ الفتِ حضرت ہے محفل میلاد

ادب سے بیٹھے ہیں اور ادب سے اٹھتے ہیں
 قیامِ یہی ہے ضرور ایک امرِ مستحسن
 ہزاروں ایسے ہیں اہلِ علومِ ماضی و حال
 تمہارے منع پہ پھر کون اعتبار کرے
 محققانہ نظر گر کرو تو ہو معلوم
 کوئی دلیل بھی ہے اور کوئی حجت بھی
 کسی فقیہ و محدث سے کب یہ ثابت ہے
 نہ کیوں فلک سے ملگ اس جگہ نزول کریں
 نہ کیوں شگفتہ ہو پڑ مرہ دل یہاں آ کر
 جہاں ہو جلوہ نما انبیاء و شاہِ رسل
 جہاں ہے فضلِ الہی کا شامیانہ پنا
 اب اس کے بعد نہ دل میں کبھی سمجھنا تم
 کوئی سبب بھی ہے معقول حضرت والا
 جو بد عقیدہ ہیں یاں کس لیے وہ شامل ہوں
 کہ بزمِ پاک کی حرمت ہے محفل میلاد
 وہ مستحب ہے تو سنت ہے محفل میلاد
 کہ جن کے قول سے حلت ہے محفل میلاد
 کہ ان سے صاف اجازت ہے محفل میلاد
 پسند اہلِ حقیقت ہے محفل میلاد
 جو کہہ رہے ہو کہ بدعت ہے محفل میلاد
 کہ مصطفیٰ کی حقارت ہے محفل میلاد
 کہ بزمِ قدس کی صورت ہے محفل میلاد
 بہارِ گلشنِ صنعت ہے محفل میلاد
 وہ بارگاہِ کرامت ہے محفل میلاد
 وہ بزمِ گاہِ فضیلت ہے محفل میلاد
 کہ جائے طعن و ملامت ہے محفل میلاد
 کہ جس سے باعثِ نفرت ہے محفل میلاد
 کرے گا جس کو ارادت ہے محفل میلاد

نہ کیوں شریک ہو جو ہر یہاں دل و جان سے
 کہ کارِ خیرِ سعادت ہے محفل میلاد

اب میں چند اشعار جناب صاحبِ حجت قاہرہ مجددِ مائے حاضرہ عالمِ اہل سنت
 ہمدردینِ ملتِ قاصحِ بدعتِ اعلیٰ حضرت مرشدنا و ماوانا مولانا مولوی مفتی حاجی احمد رضا
 خان صاحب بریلوی پراکتفا کرتا ہوں۔ بیت دربارہٴ میلاد شریف:

دشمنِ احمد پہ شدت کیجیے
 ذکرِ اُن کا چھیڑیے ہر بات میں
 مثلِ فارس زائر لے ہوں نجد میں
 غیظ میں جل جائیں بے دینوں کے دل
 ملحدوں کی کیا مرثیہ کیجیے
 چھیڑنا شیطان کا عادت کیجیے
 ذکرِ آیاتِ ولادت کیجیے
 ”یا رسول اللہ“ کی کثرت کیجیے

کیجیے چرچا نہیں، کا صبح و شام
 آپ درگاہِ خدا میں ہیں وجیہہ
 حق تمہیں فرما چکا اپنا حبیب
 اذن کب کامل چکا اب تو حضور
 ملحدوں کا شک نکل جائے حضور
 شرک ٹھہرے جس میں تعظیمِ حبیب
 ظالمو! محبوب کا حق تھا یہی
 والضحیٰ، حجرات، الم نشرح سے پھر
 بیٹھتے اٹھتے حضور پاک سے
 یا رسول اللہ! دہائی آپ کی
 غوثِ اعظم آپ سے فریاد ہے
 یا خدا تجھ تک ہے سب کا مُنتہی
 میرے آقا حضرت اچھے میناں
 ہو رضا اچھا وہ صورت کیجیے

ابیات از مولانا مولوی عبدالسمیع صاحب رام پوری

نہ ہوں شاد کیوں اہل دیں چارو
 خدا کا بڑا ہم پہ احسان ہے
 کریں کیوں نہ ہم انبساط و سرور
 خدا خود کرے جب صفاتِ رسول
 یہ اہلِ سخن کی مثل خوب ہے
 پڑھے جو کہ میلادِ خیر العباد
 بفضل من اللہ فلیفرحوا
 نبی ہم پہ بھیجا وہ ذیشان ہے
 کیا ایسے سلطان نے ہم پہ ظہور
 پڑھیں ہم نہ کیوں معجزاتِ رسول
 کہ محبوب کا ذکر محبوب ہے
 کرے اس کی اللہ پوری مراد

درد ایسے محبوب سجان پر
 سلام ایسے سلطانِ ذیشان پر
 یہاں نام اُن محدثین و فقہاء کا لکھا جاتا ہے جو میلاد کو مستحب کہتے ہیں:
 شیخ عمر بن محمد الملاء الموصلی من الصالحین المشہورین -۱
 علامہ ابوالخطاب ابن دحیہ اندلسی جو دحیہ کلبی صحابی کی اولاد میں سے تھے۔ ذکر
 الورد قانی اور علماءِ صالحی سلطان ابوسعید مظفر کی محفل میں آتے تھے۔ ان کی اسماء
 نگاری کہاں تک کی جائے جن کو جلال الدین سیوطی نے لکھا ہے:
 حضر عنده فيه العلماء والصلحاء من عين نكير منهم.
 علامہ ابوالطیب السبئی نزیل قوس من اجلة العلماء المالکية ذکرہ الزرقانی -۳
 امام ابوشامہ استاد نووی -۴
 علامہ ابوالفرج بن جوزی محدثِ فقیہہ حنبلی -۵
 امام علامہ سیف الدین حمیری دمشقی -۶
 امام القراء والمحدثین حافظ شمس الدین ابن جرزی -۷
 حافظ محمد الدین ابن کثیر -۸
 علامہ ابوالحسن احمد بن عبداللہ البکری -۹
 علامہ ابوالقاسم محمد بن عثمان اللولوی دمشقی -۱۰
 شمس الدین محمد ابن ناصر الدین دمشقی -۱۱
 علامہ سلیمان برسوی -۱۲
 علامہ ابوالقاسم شمس الدین -۱۳
 املوی حسن البحری -۱۴
 علامہ ابوالخیر سخاوی -۱۵
 سید عقیف الدین شیرازی -۱۶
 علامہ ابن حجر عسقلانی -۱۷

۱۸- شیخ جلال الدین سیوطی

۱۹- محمد بن علی دمشقی مصنف ”سیرۃ شامی“

۲۰- شیخ شہاب الدین صاحب قسطلانی صاحب ”مواہب لدنیہ“ و شارح صحیح بخاری

۲۱- نور الدین علی حلبی شافعی مصنف ”سیرت حلبی“

۲۲- علامہ محمد بن عبد الباقی زرقانی مالکی شارح ”مواہب“ وغیرہ کتب احادیث

۲۳- علی بن سلطان محمد ہروی معروف بہ ملا علی قاری

انہوں نے مولد شریف میں ثابت کیا ہے عمل مولد شریف تمام ملکوں مصر و شام و روم و اندلس و مغرب و بلاد ہندوستان و مکہ مدینہ زادہما اللہ شرفاً جمع بلاد اسلامیہ سے اور لکھا اس میں ملا علی قاری نے کہ اس محفل کی عظمت یہ ہے کہ کوئی مشائخ و علماء اس میں شامل ہونے سے انکار نہیں کرتا اگر میں شمار کروں جو میلا د کو جائز و مستحسن کہتے ہیں تو مجھ سے ہو ہی نہیں سکتا۔ اگر کسی کو شوق ہو تو دیکھئے ”انوار ساطعہ“۔ جب میلا د شریف کو علماء و صلحاء جائز فرماتے ہیں تو بموجب فرمان عالی شان ﷺ اس پر عمل کرنا واجب ہوا۔

روی عن ابی سلمہ ان النبی ﷺ سئل عن الامر یحدث

لیس فی کتاب ولا فی سنة فقال ینظر فیہ العابدون (۲۶)

(۲۶) محیط میں لکھا ہے:

ما زای المسلمون حسنا فهو عند الله حسن خصوصا اذا استمر فی

بلاد الاسلام والامصار لان العرف اذا استمر نزل منزله لاجماع و

کذا العادة اذا استمر و اشتهرت۔

ترجمہ: یعنی ”جس چیز کو مسلمان اچھا جائیں وہ اللہ کے نزدیک بھی اچھی ہے۔ خاص کر جب

مسلمانوں کے ملکوں اور شہروں میں ہمیشہ جاری ہو جاتا ہے تو قائم مقام اجماع کے ہو جاتا

ہے اور اسی طرح عادت بھی جب ہمیشہ جاری ہو اور مشہور ہو۔“

تو اس کا بھی یہی حکم ہے۔ اگر محفل میلا د کا ثبوت بہیات کدایہ نص سے تسلیم نہ کیا جائے تو بھی اس

کے جواز اور استحباب کے واسطے عمل صلحاء و علماء و فقہاء و اولیاء و مشائخ امت عموماً و خصوصاً شرقاً و غرباً و جنوباً و شمالاً

ہمارے لیے کافی ہے۔ (امام الدین کوٹلوی)

من المؤمنین۔ (سنن دارمی)

ترجمہ: یعنی ”نبی ﷺ پوچھے گئے ایسے امر سے جس کا ذکر بظاہر قرآن و

حدیث میں نہ ہو تو آپ نے اُسے علماء کی نظر پر محمول فرمایا۔“

اور علماء کرام صد ہا سال سے اس مجلس مبارک کو کرتے چلے آئے ہیں۔

حضرت عبداللہ بن مسعود سے ہے۔ فرماتے ہیں:

فمن اعرض له منکم قضاء بعد الیوم فلیقض بما فی کتاب

الله فان جاره امر لیس فی کتاب الله فلیقض بما قضی به

النبی ﷺ فان جاره امر لیس فی کتاب الله ولا قضی به نبیہ

فلیقض بما قضی به الصالحون۔ الخ رواہ التسانی جلد دوم صفحہ ۲۶۲

(ترجمہ) یعنی ”جس شخص کو آج کے دن بعد کوئی حادثہ پیش آئے تو اس کا فیصلہ

قرآن سے کیا جائے۔ یعنی کلام اللہ سے فیصلہ کرے اور اگر قرآن میں

وہ فیصلہ بظاہر نہ ملے تو حدیث پر فیصلہ کرے۔ اگر حدیث میں بھی وہ

مذکور نہ ملے تو نیک لوگوں کے فیصلہ پر فیصلہ دے۔“

اس حدیث سے بھی معلوم ہوا کہ نیک لوگوں کے فیصلہ پر فیصلہ دینا چاہیے۔ چونکہ

محفل میلا د تمہارے قول پر قرآن و حدیث سے ثابت نہیں ہوا تو بھی اس مجلس میلا د کا قائم

کرنا حدیث مذکورہ سے ثابت ہوا کیونکہ نیک لوگوں کا فیصلہ یہ ہے کہ مجلس میلا د مستحسن اور

مستحب ہے۔ چند اسماء گرامی بطور شہادت او پر ذکر کیے گئے جو محفل میلا د کا منکر ہے وہ رسول

کے فرمان کا منکر ہے۔ فقیر نے عند اللہ سرخروئی حاصل کرنے کی غرض سے حق ظاہر کر دیا

ہے۔ خدا تعالیٰ سب مسلمانوں کو عمل کرنے کی توفیق دے۔ آمین

تقریظ

از ابی عبدالقادر محمد عبداللہ امام مسجد جامع کوٹلی لوہاراں مغربی برادر اکبر مصنف

ثبوت مولود شریف میں یہ رسالہ نہایت عمدہ پیرایہ میں لکھا گیا ہے اس کے استدلال وہ ہیں جو ہرگز ہرگز مخالف کو بشرط انصاف ان میں سے کسی میں انکار کرنے کی گنجائش نہیں ہے۔ اور انکار کس طرح سے ہو جب کہ اس کے اثبات میں علاوہ اور دلائل کے ایک ایسی زبردست دلیل پائی جاتی ہے کہ جس پر ہرگز چون و چرا نہیں کیا جاسکتا وہ یہ کہ پروردگار عالم نے اپنے پاک اور برگزیدہ کلام قرآن مجید میں ارشاد فرمایا ہے:

لقد جاءكم رسول من انفسكم عزيز عليه ما عنتم
حريص عليكم بالمؤمنين رؤف رحيم.

جس میں غور کرنے سے معلوم اور مفہوم ہوتا ہے کہ پروردگار عالم نے یہاں اس امر میں اپنے محبوب کو مولود شریف کا ذکر فرمایا ہے کہ پہلے تمام مخلوق یا بعض کو جمع و مخاطب فرما کر اپنے پیارے حبیب کی پیدائش اور ان کی طرف آنے کی خبر دی۔ اور پھر ان کے صفات جمیلہ و اخلاق حمیدہ کو بیان فرمایا کہ وہ اپنی امت پر نہایت مہربان و رحم والے ہیں اور ان کے ایمان و ہدایت پر حریص ہیں اور انہیں اپنی امت کا محنت و مشقت، رنج و غم، درد و الم میں مبتلا ہونا عذاب الہی کی مصیبت میں گرفتار ہونا سخت ناگوار ہے اور یہی طریقہ مروجہ میلاد میں ہوتا ہے تو جو شخص اس کو بدعت یا زبوں (ذلیل) کہے تو وہ گویا اپنے رب کے طریقہ و فعل کو ناجائز و گمراہ کہتا ہے۔

تقریظ

مولوی محمد شریف (برادر مؤلف)

میرے بھائی نے لکھ کر ذکر محمود لکھا اثبات محفل میں رسالہ بہت پُر زور ہیں اس کے دلائل بہت عمدہ رسالہ یہ بنایا ہمیں تو پہلے ہی اس کا ہے اقرار بھلا جس کو محبت کا ہو اقرار یہ مجلس موردِ رحمتِ خدا ہے نبی کا ذکر ہے ذکرِ الہی خدا کے ذکر کی مجلس (۲۷) لگانا نبی کا ذکر ہے اللہ کو مرغوب محبت جس کو ہے خیر الوالی کی (۲۹) کیا اونچا خدا نے ذکر ان کا (۳۰) خدا اونچا کرے اور تو گھٹائے خدا فرما چکا قرآن کے اندر پھر اس کو شرک یا بدعت بنانا صحابہ نے پڑھی نعتِ پیغمبر نبی ذکر ولادت خود سنایا

کیا ہے مومنوں کے دل کو خوشنود دیا آیت حدیثوں کا حوالہ ہر اک مومن ہے دل سے اس پر مائل فتاویٰ منکروں کا سب اڑایا نہیں منکر کو بھی اب تاب انکار کرے کیوں محفل سرور سے انکار کہ اس میں شرح خلق مصطفیٰ ہے حدیثوں میں ملے اس کی گواہی نتیجہ (۲۸) اس کا ہے بخشش کا پانا وہ ہے پیارا خدا کا اور محبوب وہی پاتا ہے بس رحمتِ خدا کی ارے منکر تیرا ہے حوصلہ کیا بھلا تو کون جو اس کو مٹائے کرو تعظیم اور توقیر سرور سراسر اپنا ہے ایماں گوانا نبی کے سامنے اشعار پڑھ کر صحابہ تابعینوں سے بھی آیا

یہ مجلس باعثِ رحمت ہے بھائی
 نبی رحمت ہیں رحمت پر ہے فرحت
 عرب میں گھر بہ گھر اس کا ہے چرچا
 مدینہ میں بھی ہے باصد و زینت
 یمن میں روم میں اور شام میں بھی
 ابوشامہ جو نووی کا ہے اُستاد
 محدث ابن جوزی جو ہے مشہور
 سخاوی اور محدث ابن جریزی
 جمال الدین و ہمدانی سیوطی
 شہاب الدین صاحب قسطلانی
 وہ دمیاطی و اسماعیل حقی
 محدث شیخ عبدالحق کامل
 بہت علماء مشائخ اور بھی ہیں
 ڈرو ان سب کو مشرک نہ بناؤ
 یہ مجلس موجبِ برکت ہے آئی
 نبی نعمت ہے نعمت پر ہے فرحت
 خدا کے گھر میں بھی ہے اس کا شہرا
 کریں میلاد میں اظہارِ فرحت
 مصر میں جا بجا فرحت ہے اس کی
 لکھا ہے اس نے بھی جائز ہے میلاد
 عماد الدین حافظ بھی ہے مسرور
 عراقی اور مجد الدین دہرودی
 مصنف سیرت شامی و حلبی
 محدث ابن حجر عسقلانی
 خفاجی اور زرقانی و مکی
 محدث دہلوی بھی اس کا عامل
 مجوز محفل مولد سبھی ہیں
 نبی سے شرم رب سے خوف کھاؤ

خدا ایسوں کے فتنہ سے بچائے
 ہوا ان کی کسی کو نہ لگائے

(۲۷) صحیح بخاری

(۲۹) بخاری، مسلم ۱۲

(۲۸) دیکھو شفا عیاض

(۳۰) ورفعنا لك ذكرك ۱۲

مسلمانو! یہ فتوے ہے در جواب اس تنقید کے جو کہ
 خواجگان منزل انجباب، لاہور کی طرف سے دربارہ انعقاد مجلس مولد شریف
 و قیام مولد علمائے تحقیق کرام کی خدمت میں پیش ہوا جس کے علی انجباب
 مولانا مولوی ابو نصر حکیم محمد یعقوب صاحب حنفی قادری نے رقم فرمایا۔
 اور دیگر علمائے ہندوستان نے اپنے مواہبہ و ثبوت و تحفظ سے
 مزین فرمایا۔ پس حنفی مسلمانوں کو لازم ہے کہ اس کو حرج جاننا نہیں
 یہ رسالہ تزاماً نور ایمان ہے کلیدِ جنت و امان و دوجہان ہے

توضیح المرام

فی

اثبات المولد والقیام

بعد از تصحیح کمال نام پرنسپل علی حضرت مولانا احمد رضا خان ایوبی ام اہل سنت و جماعت
 ذریعہ بقدر فقیر ظلمانی حکیم مولوی محمد عبدالحق عینی نے تصحیح و تصدیق فرمائی انسانی
 بنام حنفیہ لاہور کی طرف سے شائع کیا

استفتاء

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ
نَحْمَدُهُ وَنُصَلِّیْ عَلٰی رَسُوْلِهِ الْکَرِیْمِ

استفتاء

سوال

کیا فرماتے ہیں۔ علمائے دین و مفتیان شرع متین بیچ ترتیب دینے مجلس مولود شریف مروجہ کے۔ جس میں مولود خوان کو چوکی یا تخت یا ممبر پر بصد احترام بٹھاتے ہیں۔ اور مجلس کو اقسام اسباب زینت سے سجاتے ہیں۔ عود بتیاں سلگائی جاتی ہیں۔ حاضرین مجلس کے عطر ملا جاتا ہے۔ ہر قسم کے آدمی اُس میں شریک ہوتے ہیں۔ اور مولود خوان اُن کے سامنے فضائل اور کمالاتِ صوری اور معنوی اور معجزاتِ باہرات اور حلیہ شریف اور مکارمِ اخلاقِ عظیمہ اور اوصافِ پسندیدہ اور مرامِ اشفاقِ حمیمہ آنحضرت ﷺ کے کتاب اور سنت کے موافق بیان کرتا ہے اور وقت ذکرِ ولادتِ باسعادت کے قیام کرتا ہے۔ اور سب حاضرین مجلس بھی اُس کے ساتھ قیام کرتے ہیں اور پھر آواز بلند درودِ دل کے ساتھ یک زبان ہو کر سب درود اور سلام پڑھتے ہیں:

يَا نَبِيَّ سَلَامٌ عَلَيْكَ
يَا حَبِيبَ سَلَامٌ عَلَيْكَ
يَا رَسُولَ سَلَامٌ عَلَيْكَ
صَلَوَةُ اللّٰهِ عَلَيْكَ

اُس وقت اُن کا ذوق و شوق عجیب نورانی جلوے دکھاتا اور خدا کی رحمتیں برساتا ہے۔ بعد اُس کے بیٹھ کر ولادتِ باسعادت اور رضاعت کے متعلق کچھ روایتیں بیان کرتا ہے۔ کبھی اسی قدر بیان کر کے ختم کر دیتا ہے اور کبھی بحسب استدعا و شوق حاضرین کے ذکرِ بعثتِ برسات اور معراج شریف وغیرہ کا بھی کرتا ہے اور بعد ختم کے بحسب مقدور بانی مجلس شیرینی تقسیم کی جاتی ہے۔ سنت ہے یا بدعت اور بدعت ہے تو حسنہ یا سیئہ اور سیئہ ہے تو مکروہ ہے یا حرام یا مفسد؟ قائل اُس کے اجر اور ثواب کے مستحق ہیں یا عذاب اور عقاب کے؟ بیٹنوا و توجروا۔

نام کتاب : توضیح المرام

مولف : حضرت علامہ مولانا ابونصر حکیم محمد یعقوب قادری رامپوری رحمۃ اللہ علیہ

تصحیح : امام اہل سنت اعلیٰ حضرت الشاہ احمد رضا خان فاضل بریلی قدس سرہ

طبع اول : بزم حنفیہ لاہور ۱۳۳۶ ہجری

طبع دوم : والضیٰ پبلی کیشنز دربار مارکیٹ لاہور

والضیٰ پبلی کیشنز

مرکز الاڈیس، سستا ہول، دربار مارکیٹ، لاہور
0300-7259263 0315-4959263

الجواب

إعتقادِ مجلسِ مولدِ شریفِ حضرتِ خیر الانام علیہ التَّحیَّۃُ وَالسَّلَامِ کا صحیح امور مندرجہ سوال مذکورہ علمائے اہل سنت و جماعت کے نزدیک مستحسن اور محمود ہے۔ سنتِ سنّیہ ہے۔ اور صورۃ بدعتِ حسنہ۔ فاعل اُس کے اجر اور ثواب کے مستحق ہیں اور منکرانِ زمانہ عذاب اور عقاب کے۔ بچھو جوہ۔

وجہ اول: (سنت کی تعریف)

جاننا چاہیے کہ سنت علمائے دین متین کے نزدیک وہ فعل ہے جو قول یا فعلِ تقریر حضرت رسول کریم ﷺ سے پایہ ثبوت کو پہنچا ہو۔ اور نیز وہ فعل بھی جو قول یا تقریر خلفائے راشدین سے ثابت ہو فحوائے فرمان واجب الاذعان نبی اکرم ﷺ کے عَلَیْكُمْ بِسُنَّتِي وَ سُنَّةِ خُلَفَاءِ الرَّاشِدِينَ عَضُّوا عَلَيْهَا بِالنَّوَاجِدِ سُنَّتٍ میں وارد ہے اور نیز وہ فعل جس کو کسی زمانے علمائے اُمتِ مرحومہ نے مستحسن اور محمود جان کر نکالا ہو اور وہ کسی طرح کتاب اور سنت کے خلاف نہ ہو۔ یعنی کتاب اور سنت اُس کا معارضہ نہ کرے سنت کے تحت میں شمار کیا جاتا ہے۔

(بدعتِ حسنہ کا حدیثِ پاک سے ثبوت:)

كَمَا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ سَنَّ فِي الْإِسْلَامِ سُنَّةً حَسَنَةً فَعَمِلَ بِهَا بَعْدَهُ كُتِبَ لَهُ مِثْلُ أَجْرٍ مَنْ عَمِلَ بِهَا وَلَا يَنْقُصُ مِنْ أَجْوَرِهِمْ شَيْءٌ.

یہ حدیث شریف ”صحیح مسلم“ میں ہے۔ ”مجمع البحار“ اور ”شرح مسلم“ امام نورانی میں اس حدیث کے یہ معنی لکھے ہیں ”جس نے جاری کیا اسلام میں طریقہ نیک خواہ طریقہ اُسی کا نکالا ہو یا اُس سے پہلے بھی تھا۔ پھر اُس کے بعد اُس طریقہ حسنہ پر عمل کیا گیا تو لکھا جائے گا۔ اُس شخص کے واسطے اُس قدر اجر اور ثواب کہ جس قدر سب عمل کرے

والوں کو اُس کے بعد ہوگا اور اُن لوگوں کے ثواب میں سے کچھ کاٹ کر اُس کو نہ دیں گے۔ بلکہ اللہ تعالیٰ اُن دونوں کو اپنے خزانہ بے نہایت سے ثواب دے گا۔ ”مجمع البحار“ کی جلد دوم کے صفحہ ۱۱۲ اور ”شرح مسلم“ کی جلد ثانی کے صفحہ ۳۳۱ میں مرقوم ہے۔

اس حدیث سے دو باتیں ثابت ہوئیں۔ ایک تو یہ کہ بدعتِ حسنہ پر ثواب ملتا ہے۔ ثواب بھی کیسا کہ اُن سب کے برابر جو اُس پر عمل کریں۔ قیامت تک اسی واسطے علمائے اعلام نے واسطے ترویجِ علمِ دین کے وہ اصول تو اعدا ایجاد کیے جو نہایت مفید ثابت ہوئے۔ اور اولیائے کرام نے قسم قسم کے مجاہدات اور اشغالِ قرونِ ثلاثہ کے بعد واسطے تصفیۃِ قلب اور تزکیۃِ نفس کے پیدا کیے۔ رحمة اللہ علیہم و علیہا اجمعین۔

(حدیث کی تشریح حضرت علامہ شامی کے قلم سے)

اسی واسطے شامی ”شارحِ دُرِّ مختار“ نے اوائل جلد اول میں لکھا ہے کہ ”یہ حدیث قواعدِ اسلام سے ہے“ اور معنی اس حدیث کے ان الفاظ سے تحریر فرمائے ہیں:

كُلُّ مَنْ ابْتَدَعَ شَيْئًا مِنَ الْخَيْرِ كَانَ لَهُ أَجْرٌ كُلُّ مَنْ يَعْمَلُ بِهِ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ.

دوسرا فائدہ یہ نکلا کہ بدعتِ حسنہ کی ایجاد کسی شخصِ معین اور زمانہ مخصوص کے ساتھ مقید نہیں۔ خواہ قرونِ ثلاثہ میں ہو یا اُس کے غیر میں۔ اور نیز نکالنے والا بدعتِ حسنہ کا صحابی ہو یا تابعی یا سوا ان دونوں کے علمائے دین سے۔ اس واسطے کہ من اس حدیث میں کلمہ عام ہے نہ خاص۔ اور مقید کسی زمانہ کے ساتھ نہیں۔

(مخالفینِ میلاد کے معتمد مولوی اسحاق دہلوی صاحب سے بدعتِ حسنہ

کا ثبوت:)

بلکہ خود مولوی اسحاق صاحب سے جب سوال کیا گیا بدعتِ حسنہ سے۔ یعنی سائل نے پوچھا کہ ”بدعتِ حسنہ محدود است بوقتے از اوقات یا غیر محدود است الی

یوم القيامة“ تو جواب دیا۔ ”غیر محدود است عند القائل تقسیمها الحديث من سن في الإسلام سنة حسنة إلى آخره“ دیکھو مائے مسائل کو۔

(امداد السائل ترجمہ مائے مسائل صفحہ ۱۰ مطبوعہ الرحیم اکیڈمی اے/ے اعظم گریٹ آباد کراچی) از انجا کہ روایتیں ولادت اور رضاعت اور پیدائش نور اور ظہور بدو خلق اور معراج وغیرہ وغیرہ امور کی نبی اکرم ﷺ سے مروی ہیں۔ اور وہ طبقہ بہ طبقہ منتقل ہوتی ہوئیں ہم تک پہنچیں۔ اور ہم ان کو اپنے زمانہ کے آدمیوں کے سامنے بیان کرتے ہیں اور اسی طرح انقراض عالم تک منتقل ہو جاتی جائیں گی۔ سنت ہیں نہ بدعت۔ باقی امور جو اس مجلس میں ہیں۔ ان کی اصل شرع میں ہے اور ممانعت نہیں۔ جیسا کہ تزئین مکان۔ و اہتمام ضیافت و تقسیم شیرینی وغیرہ۔ و قیام بروقت ذکر ولادت باسعادت۔ پس یہ سب بناء بر بجا آوری آداب تعظیم و تکریم حضرت ﷺ و ادائے شکر نعمات الہی علی الخصوص بربط ﷺ در میان ہمارے عمل میں لائے جاتے ہیں۔ بدعت حسنہ ہیں نہ سیئہ۔

(بدعت سیئہ کسے کہتے ہیں، علمائے اسلام سے اس کی وضاحت:)

اس واسطے کہ بدعت سیئہ وہ ہے۔ جو خلاف کتاب اور سنت کے ہو۔ جیسا کہ فرمایا رسول خدا ﷺ نے:

مَنْ أَحَدَثَ فِي أَمْرِنَا هَذَا مَا لَيْسَ مِنْهُ فَهُوَ رَدٌّ.

یہ حدیث ”صحیحین“ میں موجود ہے۔

شراحین حدیث مثل ملا علی قاری نے لفظ ما لیس منه ﷺ کی شرح میں لکھا ہے: فِيهِ إِشَارَةٌ أَنَّ أَحَدَثَ مَا لَا يَنَازِعُ الْكِتَابَ وَالسُّنَّةَ لَيْسَ بِمَذْمُومٍ.

اور ”ابوداؤد“ نے اس حدیث کو ان الفاظ سے روایت کیا ہے:

مَنْ صَنَعَ أَمْرًا عَلَى غَيْرِ أَمْرِنَا فَهُوَ رَدٌّ.

”سیرت حلبی“ وغیرہ کتب معتبرہ مشہورہ میں ہے کہ امام شافعی ﷺ نے فرمایا:

مَا أَحَدَثَ وَخَالَفَ كِتَابًا أَوْ سُنَّةً أَوْ إِجْمَاعًا أَوْ أَثَرًا فَهُوَ الْبِدْعَةُ الضَّالَّةُ وَمَا أَحَدَثَ مِنَ الْخَيْرِ وَكَمْ يُخَالَفُ مِنْ

ذَلِكَ فَهُوَ الْبِدْعَةُ الْمَحْمُودَةُ.

اس روایت کو ”بیہقی“ نے بھی اپنی اسناد کے ساتھ روایت کیا۔

اور حجۃ الاسلام امام غزالی ﷺ نے ”احیاء العلوم“ کی جلد ثانی میں تحریر فرمایا ہے:

إِنَّمَا الْمَحْدُورُ بِدْعَةٌ تَرَاغَمُ سُنَّةَ مَا مَوْرَأَ بِهَا.

یعنی ”بدعت وہی منع ہے جو عناد رکھتی ہو کسی ایسی سنت سے جس کے قائم رکھنے کا ہم کو حکم ہے۔“ اور ”احیاء“ کی جلد اول میں فرماتے ہیں:

وَلَا يَمْنَعُ ذَلِكَ مِنْ كَوْنِهِ مُحَدَّثًا فَلَمْ مِنْ مُحَدَّثٍ حَسَنٍ.

اور کہا علامہ امام صدر الدین شافعی نے:

الْبِدْعُ إِذَا رَاغَمَتِ السُّنَّةَ أَمَا إِذَا لَمْ يَرَاغَمَهَا فَلَا يَكْرَهُ.

اور ”فتاویٰ عالمگیری“ جلد خامس میں ہے۔

وَكَمَ مِنْ شَيْءٍ أَحَدَاثًا وَهُوَ بِدْعَةٌ حَسَنَةٌ.

شیخ عز الدین بن عبدالسلام نے آخر ”کتاب القواعد“ میں فرمایا:

الْبِدْعَةُ أَمَا وَاجِبَةٌ، كَتَدْوِينِ أُصُولِ الْفِقْهِ وَالْكَلامِ فِي

الْجُرحِ وَالتَّعْدِيلِ وَ أَمَا مُحَرَّمَةٌ كَمَذْهَبِ الْجَبْرِيةِ

وَالْقَدْرِيةِ وَ أَمَا مَنْدُوبَةٌ كَأَحْدَاثِ الْمَدَارِسِ وَ كُلِّ إِحْسَانٍ

لَمْ يَبْنِ فِي الْعَهْدِ الْأَوَّلِ وَ أَمَا مَكْرُوهَةٌ كَزُخْرَفَةِ الْمَسَاجِدِ

عِنْدَ الشَّافِعِيِّ وَ أَمَا عِنْدَ الْحَنْفِيَّةِ فَمُبَاحٌ وَ أَمَا مُبَاحَةٌ

كَالتَّوَسُّعِ فِي لَذِيذِ الْمَاكِلِ وَالْمَشَارِبِ.

اور یہی اقسام شیخ گانہ بالا کو علامہ برکلی نے ”طریقہ محمدیہ“ میں اور مناوی نے

”شرح جامع صغیر“ میں اور ملا علی قاری نے ”مرقات“ میں اور شیخ عبدالحق محدث دہلوی نے

”اشعۃ اللمعات“ میں اور سید جمال الدین محدث نے ”حواشی مشکوٰۃ“ میں۔ اور علامہ

ابن حجر مکی نے ”فتح المبین“ اور علامہ ابن عابدین نے ”شرح درمختار“ میں بیچ بحث امامت

کے قائم رکھا ہے۔

دیکھو علامہ شرنبلانی نے ”حاشیہ درر وغرر“ میں لکھا ہے۔ نیت نماز کی دل سے ہوتی ہے۔ اور منہ سے کہنا اُس کا مستحب ہے:

وَالْتَلَفْتُ بِهَا مُسْتَحَبُّ أَيِّ حَسَنٍ أَحَبَّةُ الْمَشَائِخِ لَا أَنَّهُ مِنَ السَّنَةِ لِأَنَّهُ لَمْ يُبَيَّنْ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ مِنْ طَرِيقٍ صَحِيحٍ وَلَا ضَعِيفٍ وَلَا عَنْ أَحَدٍ مِنَ الصَّحَابَةِ وَالتَّابِعِينَ وَلَا عَنْ أَحَدٍ مِنَ الْأَئِمَّةِ الْأَرْبَعَةِ بِلِ الْمَقُولِ أَنَّهُ ﷺ إِذَا قَامَ إِلَى الصَّلَاةِ كَبَّرَ فَهَذِهِ بَدْعَةٌ حَسَنَةٌ.

اس کی نسبت ”در مختار“ میں ہے کہ ”یہ سنت ہمارے علماء کی ہے۔ شامی نے لکھا ہے کہ یہ طریقہ حسنہ ہمارے علماء کا ہے۔“

اور حلی نے ”شرح کبیر منیہ“ میں لکھا ہے:

هَذِهِ بَدْعَةٌ لَكِنَّ عَدَمَ النَّقْلِ وَ كَوْنَهُ بَدْعَةٌ لَا يَنَافِي كَوْنُهَا حَسَنًا.
کہ ”اگرچہ یہ بدعت ہے مگر حسنہ ہے۔ اس کا ثبوت پیدا ہونا اس کے حسن ہونے کے منافی نہیں۔“

بلکہ مقبول و محبوب ہے عند العلماء۔

اور ”منیۃ المصطفیٰ“ میں ہے:

وَالْمُسْتَحَبُّ أَنْ نَبِيَّ وَيَتَكَلَّمُ بِاللِّسَانِ.

اور ”شرح وقایہ“ میں ہے:

وَالْقَصْدُ مَعَ لَفْظِهِ أَفْضَلُ.

اور ”ہدایہ“ میں ہے:

وَيُحْسِنُ ذَلِكَ لِاجْتِمَاعِ الْعَرِيْمَةِ.

اور قسطلانی ”مواہب لدنیہ“ میں کہ وہ شافعی مذہب ہیں بیان کرتے ہیں:

وَالَّذِي اسْتَقَرَّ عَلَيْهِ اصْحَابُنَا اسْتِحْبَابَ النَّطْقِ بِهَا.

اور ”غنیۃ الطالبین“ میں حضرت غوث الاعظم جناب علیؑ فرماتے ہیں وضو کے باب میں

يَنْوِي بِطَهَارَتِهِ رَفَعَ الْحَدِيثِ وَ مَحَلُّهَا الْقَلْبُ فَان ذَكَرِ

ذَلِكَ بِلِسَانِهِ مَعَ اعْتِقَادِهِ بِقَلْبِهِ كَانَ قَدْ آتَى بِالْأَفْضَلِ.

اس بناء پر وہ امور بھی بدعت حسنہ ٹھہرے نہ سہی۔

بجدوم: (حضرت عباس رضی اللہ عنہ نے حضور ﷺ کے سامنے آپ کا میلاد پڑھا)

یہ ہے کہ حضرت عباس رضی اللہ عنہ نے ایک قصیدہ اپنا مشتمل بر بعض مطالب مولد شریف مروجہ کے جس وقت کہ حضور پر نور ﷺ غزوہ تبوک سے مدینہ منورہ میں واپس تشریف لائے تھے۔ حضرت ﷺ سے اجازت لے کر مجمع میں پڑھا تھا۔ جس کے چند اشعار ذیل میں لکھے جاتے ہیں:

مِنْ قِيلِهَا طِبَّتْ فِي الظَّلَالِ وَ فِي مُسْتَوْدِعِ حَيْثُ يَخْصِفُ الْوَرَقُ

ترجمہ: ”یعنی آپ قبل ولادت شریف کے سایوں میں تھے۔ صلب آدم میں

جہاں برگ درختان بہشت بدن پر لپیٹے جاتے تھے۔“

ثُمَّ هَبَطَتِ الْبِلَادَ لَا بَشَرًا أَنْتَ وَلَا مُضْغَةً وَلَا عَلَقُ

ترجمہ: ”پھر اترے آپ زمین پر صلب آدم میں آدم کے ساتھ اُس وقت نہ

بشر تھے نہ مضغہ نہ علقہ۔“

بَلْ نَطْفَةٌ تَرَكَّبُ السَّفِينِ وَ قَدْ الْجَمَ نَسْرًا وَ أَهْلُهُ غَرَقُ

ترجمہ: ”بلکہ صلب نوح میں آپ نطفہ تھے سوار کشتی پر اس حال میں کہ ڈوب دیا

بت نسر اور اُس کے پجاریوں کو طوفان نے۔“

تَنْقَلُ مِنْ صَالِبِ إِلَى رَحِمِ إِذَا مَضَى عَالَمٌ بَدَاءَ طَبَقُ

ترجمہ: ”آپ منتقل ہوتے رہے ایک پشت سے طرف ایک رحم کے، جب

گذر گیا ایک عالم ظاہر ہو اور دوسرا طبقہ۔“

وَرَدَّتْ نَارًا لِجَلِيلِ مُكْتَشِمًا فِي صُلْبِهِ أَنْتَ كَيْفَ يُحْتَرَقُ

ترجمہ: ”آپ نازل ہوئے نار خلیل میں در انحالیکہ صلب خلیل میں چھپے

ہوئے تھے پھر وہ کس طرح سے بھلتے، آپ منتقل ہوتے رہے اصلاب

کریمہ سے ارحام طیبہ میں۔“

حَتَّىٰ اِحْتَوَىٰ بَيْتَكَ الْمُهَيْمِنُ مِنْ خَنْدِفٍ عَلِيًّا تَحْتَهَا النُّطْقُ

ترجمہ: ”یہاں تک کہ گھیر لیا آپ کے شرف (نزول اجلال) نے نسل

خندف سے اُس عزت کو کہ سب بلندیاں اس کے نیچے ہیں کہ آپ

کے فضل عظیم پر شاہد ہے۔“

وَ اَنْتَ لَمَّا وُلِدْتَ اَشْرَقْتَ الْاَرْضُ وَصَاءُ ثُ بِنُورِكَ الْاَفْقُ

ترجمہ: ”اور آپ جب پیدا ہوئے روشن ہو گئی زمین اور روشن ہو گیا آپ کے

نور سے آسمان۔“

فَنَحْنُ فِي ذَالِكَ الضِّيَاءِ وَفِي النُّورِ سَبَلُ الرِّشَادِ تَخْتَرِقُ

ترجمہ: ”پس ہم سب اسی روشنی اور نور میں مستغرق ہیں اور ہدایت کے

رستوں پر چل رہے ہیں۔“

(معجم الکبیر طبرانی جلد ۳، صفحہ ۹۶، مطبوعہ دارالکتب العلمیہ، بیروت، مستدرک حاکم، جلد ۴، صفحہ ۴۲، ۴۳ مطبوعہ

قدیمی کتب خانہ، مقابل آرام باغ، کراچی، انحصار نص الکبریٰ جلد ۱، صفحہ ۶۷، مطبوعہ مکتبہ فاروقیہ محلہ جنگلی پشاور)

ان اشعار میں حضرت عباس رضی اللہ عنہ نے کمال جلالت قدر و رفعت اور ولادت

باسعادت مقرر موجودات ﷺ کو نہایت پاکیزہ طور سے بیان فرمایا ہے۔ مجلس مولد شریف

میں بھی یہی بیان کیا جاتا ہے۔ فرق اتنا ہے کہ حضرت عباس رضی اللہ عنہ نے مختصر بیان فرمایا اور

ہمارے اس زمانہ میں مطقول اور مفصل بیان کیا جاتا ہے۔ پس اس توجہ سے مولد شریف کا

پڑھنا، پڑھانا سنت ٹھہرانہ بدعت۔ اس واسطے کہ حضور ﷺ کے حکم سے پڑھا گیا اور حضور

کے سامنے پڑھا گیا اور صحابی جلیل القدر نے پڑھا پس سنت اس عمل خیر کی فرمان اور تقریر

رسول اللہ ﷺ سے ثابت ہو گئی۔

اس حکایت کو ”مواہب“ اور اس کی ”شرح“ میں امام قسطلانی اور زرقانی اور

طبرانی وغیرہ محدثوں سے روایت کیا ہے۔

وجہ تیسری

یہ ہے کہ جو کچھ اخلاق عظیمہ اور اوصاف خیمہ آپ کے حق سبحانہ و تعالیٰ نے

قرآن مجید میں بیان فرمائے اور جو کچھ کہ حضرت ﷺ نے اپنے نور کی پیدائش اور بدو خلق کی

کیفیت اور اپنی ولادت باسعادت بقید یوم و کیفیت رضاعت اور معراج اور نزول وحی اور تبلیغ

رسالت اور انعامات اور اکرامات الہی نسبت بہ ذات خود اپنے اصحاب کے روبرو بیان

فرمائے۔ اور انہوں نے یعنی صحابہ نے تابعین کے سامنے ذکر کیے اور تابعین نے تبع تابعین

سے بیان کیے اور تبع تابعین سے طبقہ بہ طبقہ رولیہ ہم تک پہنچے اور ہم انہی روایات کو اپنے زمانہ

کے لوگوں کے سامنے بیان کرتے ہیں۔ پس بیان صحابہ رضی اللہ عنہم کا بدعت نہ ہو۔ نہ تابعین، تبع

تابعین کا بر اٹھنا۔ ہمارا پڑھنا، پڑھانا (کیسے) بدعت ہو گیا۔ حرام ہو گیا، شرک بن گیا۔ کس

قدر اندھیر ہے اور کور بنی (ہے) مانعین مولد شریف کی حالانکہ یہ فعل سنت متواتر ٹھہرا۔ جس کا

ثبوت یہ کہ زمانہ رسول اللہ ﷺ سے الی الآن (اس وقت تک) معمول یہ ہے۔

وجہ چوتھی:

یہ کہ اس مجلس مولد شریف میں شکر یہ نعمت الہی کا ادا کیا جاتا ہے اور ادا کرنا شکر یہ

نعمت الہی کا بندوں پر ضروری ہے۔ چنانچہ حق سبحانہ و تعالیٰ نے آل داؤد علیہم السلام کو حکم

شکر بجالانے کا کیا۔ قوله تعالیٰ:

اِعْمَلُوا آلَ دَاوُدَ شُكْرًا وَ قَلِيلٌ مِّنْ عِبَادِيَ الشَّاكِرُونَ

(پارہ: ۲۲، سورہ سبأ، آیت: ۱۳)

اور ہم کو حکم ہوا:

لَئِنْ شَكَرْتُمْ لَأَزِيدَنَّكُمْ وَلَئِنْ كَفَرْتُمْ إِنَّ عَذَابِي لَشَدِيدٌ

(پارہ: ۱۳، سورہ ابراہیم، آیت: ۷)

یعنی ”اے امت محمدیہ اگر تم شکر کرو گے (کسی نعمت کے مل جانے پر) تو ہم اُس

نعمت کو بڑھا دیں گے۔ اور اگر تم نے ناشکر گزاری کی تو بس یاد رکھو کہ ہمارا عذاب بھی بڑا

سخت ہے۔“

اور حضور نبی اکرم ﷺ کو حکم فرمایا:

وَأَمَّا بِنِعْمَةِ رَبِّكَ فَحَدِّثْ. (پارہ: ۳۰، سورۃ الضحیٰ، آیت: ۱۱)

اسی واسطے حضرت ﷺ نے فرمایا:

أَتَحَدَّثُ بِنِعْمَةِ اللَّهِ شُكْرًا.

پس ترتیب مجلس میلاد شریف کی واجب ثابت ہوئی نہ معصیت۔ بلکہ وہ اُس کا فر

ہے جس کے ترک میں وعید عذاب شدید کا ہے۔

وجہ پانچویں: (صحابہ کرام سے اصل میلاد شریف کا ثبوت:)

”صحیح مسلم“ میں ہے کہ ”ایک دن رسول خدا ﷺ ایک حلقہ صحابہ میں تشریف

لائے اور اُن سے دریافت کیا کہ تم لوگ کیسے بیٹھے ہوئے ہو۔ عرض کیا: یا رسول اللہ ﷺ ہم

اللہ تعالیٰ کی یاد کرتے ہیں۔ اور اُس کا شکر بجالاتے ہیں۔

عَلَى مَا هَدَانَا الْإِسْلَامَ وَمَنْ بِهِ عَلَيْنَا.

یعنی ”ہم اس بات کا شکر ادا کر رہے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے ہم کو ہدایت کی طرف اسلام

کے اور احسان کیا ہم پر ساتھ اُس کے اس واسطے کہ راہِ راست پر لگا دیا اس نے ہم کو۔“ تب

آپ نے فرمایا تم کو قسم خدا کی کیا تم محض اسی واسطے یعنی ادائے شکر کے لیے بیٹھے ہو۔ عرض کیا:

قسم اللہ تعالیٰ کی ہم اسی واسطے بیٹھے ہیں۔ آپ نے فرمایا: میں نے تم کو قسم اس واسطے نہیں دی کہ

تم پر مجھ کو گمان جھوٹ کا ہو۔ بلکہ میرے پاس ابھی جبریل علیہ السلام آئے تھے اور یہ خبر لائے کہ

إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ يَبَاهِي بِكُمْ الْمَلَائِكَةَ.

یعنی اللہ تعالیٰ فرشتوں میں تمہارا فخر ظاہر کرتا ہے کہ دیکھو میرے بندے میری

نعمت کا کیا شکر کرتے ہیں۔“

اس سے ثابت ہوا کہ صحابہ جلسہ شکر یہ نعمت الہی کا کرتے تھے اور مجلس مولد شریف

میں ادائے شکر نعمت الہی بھی کیا جاتا ہے۔ فرق اتنا ہے کہ وہ جلسہ صحابہ کا ادائے شکر نعمت

اسلام پر مرتب ہوا تھا اور ہمارا یہ جلسہ مولد شریف اس کو بھی شامل اور اُس نعمتِ عظمیٰ کے شکر پر مشتمل ہے کہ وہ بانی اسلام کی ولادت باسعادت اور بعثت و رسالت ہے۔

جب اُس نعمت پر اللہ تعالیٰ نے فخر صحابہ رضی اللہ عنہم کا فرشتوں کے درمیان کیا تو ضرور

بانیانِ مجلس مولد شریف کا فخر بھی ملاءِ اعلیٰ پر گروہ ملائکہ میں کیا جاتا ہوگا۔ زہے نصیب

بانیانِ مجلس مولد شریف کے۔

وجہ چھٹی: (تفسیر کبیر سے محفل میلاد کے جواز پر استدلال)

یہ ہے کہ امام فخر الدین رازی نے اپنی تفسیر مسمیٰ بہ ”تفسیر کبیر“ میں وَرَفَعْنَا لَكَ

ذِكْرَكَ کے معانی اس طرح سے بیان کیے ہیں ”اور بلند اور برتر کیا ہم نے ذکر آپ کا یعنی

آپ کو نبی بنایا، مشہور کیا آپ کو زمین اور آسمان میں۔ اور پھیلا دیا ہم نے ذکر آپ کا اطراف

عالم میں اور محبوب و مرغوب کر دیا ذکر آپ کا دلوں میں۔“ یہ سب مطالب لکھ کر تحریر فرماتے ہیں:

كَانَ اللَّهُ تَعَالَى:

يَقُولُ أَمَلَاءُ الْعَالَمِ مِنْ اتِّبَاعِكَ كُلُّهُمْ يَشْنُونَ عَلَيْكَ وَ

يُصَلُّونَ عَلَيْكَ.

یعنی ”اس آیت کریمہ کے یہ معنی ہیں کہ گویا اللہ تعالیٰ فرماتا ہے ہم بھر دیں گے عالم

کو تمہارے فرمانبرداروں سے وہ سب تمہاری تعریف کیا کریں گے اور درود بھیجا کریں گے تم

پر ہمیشہ۔“ یہ معنی بخوبی صادق آتا ہے انعقادِ مجلس مولد شریف پر۔ بیشک یہ محفل قدس مُتَزَل

مضمون آیت فیض ہدایت و رفعا لک ذکرک میں داخل ہے۔ اس واسطے کہ اس میں نبی

اکرم ﷺ کی بکثرت تعریف کی جاتی ہے اور درود شریف بھی بکثرت پڑھا جاتا ہے از انجا کہ

بیان کیے جاتے ہیں اس مجلس مولد شریف میں کمالاتِ صوری اور معنوی آنحضرت ﷺ کے،

اور معجزاتِ باہرات۔ اور ذکر کیے جاتے ہیں اس میں مکارمِ اخلاقِ عظیمہ اور مراحمِ اشفاقِ فیئمہ

اور حلیمہ شریف اور ذکرِ پیدائشِ نور اور ولادت باسعادت اور رضاعت باکرامت اور معراج

شریف وغیرہ وغیرہ امور کا، پس داخل ہے یہ سب تحت میں مضمون يَشْنُونَ عَلَيْكَ کے اور

خوب صادق آتا ہے اُس پر۔ اور جو کہ کثرت سے درود اور سلام پڑھا جاتا ہے اس میں داخل

ہے معنی تَصَلُّونَ عَلَيْكَ میں اور باواز بلندتخت مُرتفع یا منبر مُرتفع پر بیٹھ کر ذکر کیا جانا آپ کا وَرَقَعْنَا لَكَ ذِكْرَكَ کا پورا ثبوت دیتا ہے۔ پس عمل مجلس مولد شریف تحت آیہ کریمہ داخل اور محمود مستحسن ٹھہرا، نہ مذموم، مقبوح فَاعْتَبِرُوا يَا أُولِيَ الْأَبْصَارِ۔

وجہ ساتویں: (صحابہ کرام کا آپس حضور کے فضائل سننا اور سنانا)

یہ کہ صدور اُولیٰ یعنی صحابہ رضی اللہ عنہم آپس میں ایک دوسرے سے فرمائش کر کے اوصافِ جمیلہ حضور ﷺ کے سنا کرتے تھے۔ چنانچہ ”شمال“ میں ترمذی نے روایت کی ہے کہ حضرت امام حسن رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے سوال کیا ہند بن ابی ہالہ سے اور تھا وہ کَانَ وَصَافًا عَنِ حَلِيَّةِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ کہ ”وہ بہت وصف کیا کرتے تھے حلیہ شریف کا۔“ وَ اَنَا اَسْتَهِي اَنْ يَصِفَ لِي شَيْئًا اتَعَلَّقُ بِهِ۔

”اور میں چاہتا تھا کہ وہ وصف سنائیں صورت مبارک ﷺ کا کہ دل لگاؤں میں اُس سے۔“ آپ صحابی اور نواسہ ہیں سردارِ دو جہان کے اور اصحابِ صحاحِ ستہ کے آئمہ حدیث نے آپ سے قنوت و ترکی روایت کی ہے پھر بیان کیے ہند بن ابی ہالہ نے اوصافِ حضرت ﷺ کے الیٰ آخرہ و صاف صیغہ مبالغہ کا ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ ہند بن ابی ہالہ بہت بیان کیا کرتے تھے اوصافِ نبی اکرم ﷺ کے۔ اور اصحاب سنا کرتے تھے۔ پس مجلس مولد شریف میں بھی اوصاف ہی آنجناب ﷺ کے بیان کیے جاتے ہیں۔ پس ثبوت اس محفلِ قدس مُنزَل کا صدر اول سے بھی ہو گیا اور بیان اوصافِ حمیدہ و اخلاقی پسندیدہ آنحضرت ﷺ (کا) جس قدر مستحسن اور محمود ٹھہرا اُس قدر مؤیدہ روایت ہے جس کو امام بیہقی نے روایت کیا ہے کہ ”کہا ابو اسحق نے (جو ایک تابعی جلیل القدر ہے) ایک عورت سے کہ وہ صحابیہ تھی بیان کر مجھ سے کہ کیسے تھے رسول اللہ ﷺ تو کہا اُس نے:

كَالْبَدْرِ لَيْلَةُ الْقَمَرِ لَمْ اَرَقْبَلَهُ وَلَا بَعْدَهُ مِثْلُهُ

ترجمہ: ”آپ بدر انور تھے چودھویں رات کے بدر سے بدر جہا بڑھ چڑھ کر، کہ

نہیں دیکھا مثیل اُن کا قبل اُن کے اور نہ بعد اُن کے۔“ ﷺ

اور اسی طرح ابو عبیدہ سے ہے کہ وہ تابعی ہیں مقبول بین الحدیثین۔ روایت ہے

”کہا ابو عبیدہ نے پوچھا میں نے مساماة رُبیح سے کہ وہ صحابیہ ہیں کہ وصف بتا مجھ کو رسول اللہ ﷺ کا تو کہا انہوں نے:

لَوْ رَأَيْتَهُ لَقُلْتُ الشَّمْسُ طَالِعَةٌ۔

(ترجمہ) ”اگر دیکھتا تو اُن کو البتہ کہتا تو آفتاب نکل آیا ہے۔“

غرض یہ کہ ان سب روایتوں سے یہ ثابت ہوا کہ صدر اول اور صدر ثانی میں ضرور مذاکرہ حضور پر نور ﷺ کے محامد اور مناقب کا ہوا کرتا اور اصحاب رسول اللہ ﷺ اور تابعین اُس کو کمال ذوق اور شوق سے سنا کرتے تھے اور وہی محامد اور مناقب سرور عالم ﷺ مجلس مولد شریف میں کثرت سے بیان ہوتے ہیں۔ پس یہ مجلس عمل صحابہ اور تابعین کا ٹھہرا نہ مذموم اور مقبوح۔

وجہ آٹھویں: (انسان سے ۳ قسم کے اعمال سرزد ہوتے ہیں)

یہ ہے کہ جو افعال انسان سے سرزد ہوتے ہیں۔ تین حال سے خالی نہیں (۱) یا مامور بہا ہوں گے (۲) یا ممنوع (۳) یا مریض۔ جو مامور بہا ہیں وہ فرائض ہیں اور واجبات اور جو ممنوع ہیں وہ مکروہ ہیں یا حرام یا مفسد۔ اور جو مریض ہیں وہ مستحبات اور مندوبات ہیں یا مباحات۔ پس عمل مولد شریف کا نہ فرض ہے نہ واجب اس واسطے کہ بالخصوص اس طور پر اُس کے کرنے کا نہ قطعی حکم پایا جاتا ہے نہ ظنی اور منہی عنہ (۱) بھی نہیں۔ جس سے کراہت یا حرمت اور مفسد ہونا اُس کا پایا جائے۔ ہاں مستحب اور مندوب ہونا اُس کا بدلائل بالاندک اور ضرور پایا جاتا ہے۔ فہو المقصود۔

وجہ نویں

یہ کہ مجلس مولد شریف دو چیز پر مشتمل ہے:

اول حمد الہی جل جلالہ۔

دوسرے نعتِ حضرت رسالت پناہی ﷺ اور یہ دونوں چیزیں افضل الاذکار

ہیں۔ ذکر الہی کی شہادت

(۱) یعنی جس سے منع کیا گیا ہو۔ (میثم قادری)

وَلَذِكْرُ اللَّهِ أَكْبَرُ. فَادْكُرُوا اللَّهَ كَثِيرًا لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ.
فَادْكُرُوا إِنِّي أَدْكُرُكُمْ وَأَشْكُرُ إِلَى وَلَا تَكْفُرُونَ.

اور ذکر رسالت پناہ ہے ﷺ:

كما قال الله تعالى: إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ
يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا.

(پارہ: ۲۲، سورہ احزاب، آیت: ۵۶)

و مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ وَالَّذِينَ مَعَهُ أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ
رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ تَرَاهُمْ رُكَّعًا سُجَّدًا يَبْتَغُونَ فَضْلًا مِنَ اللَّهِ وَ
رِضْوَانًا. الْآيَةُ (پارہ: ۲۶، سورہ حجرات، آیت: ۲۹)

جعلتك من ذكري اذا ذكرت ذكرت معي.

یعنی ”اے حبیب اکرم ہم نے کر دیا ہے آپ کو اپنی یاد۔ جب ہم یاد کیے جاتے
ہیں آپ بھی ہمارے ساتھ ہی ذکر کیے جاتے ہو۔“ اور یہ دونوں ذکر مامور یہ ہیں۔ پس عمل
مولد شریف اس جہت سے مستحسن اور محمود ہے نہ مقبوح اور مذموم۔

وجہ دسویں: (میلا د شریف کے جواز پر مسلمانان اہل سنت کا اتفاق ہے)

یہ ہے کہ اجماع کیا علمائے عرب اور عجم، روم اور شام، افریقہ و اندلس۔ ہند اور
خراسان۔ سمرقند اور بخارا وغیرہ بلاد اسلام نے اوپر استحسان اور استحباب عمل مولد شریف کے
اور افضل اور اعلیٰ جانا اس میں قیام کرنے کو وقت ذکر ولادت باسعادت کے پس اچھا جانا
مسلمانوں کا خصوص علماء کا اچھا ہوتا ہے اللہ تعالیٰ کے نزدیک۔ جیسا کہ حدیث عبد اللہ بن
مسعود رضی اللہ عنہ میں ہے:

مراہ المسلمون حسنا فهو عند الله حسن.

اور فرمایا سردارِ دو جہان نے:

لَا تَجْمَعُ أُمَّتِي عَلَى الصَّلَاةِ.

(ترجمہ) ”نہیں جمع ہوگی امت میری گمراہی پر۔“

اور فرمایا رسول خدا ﷺ نے:

إِنَّ الشَّيْطَانَ كَذَّابٌ الْغَنَمُ يَأْخُذُ الشَّأْوَةَ وَالْقَابِضَةَ النَّاجِبَةَ وَ
أَيَاكُمُ وَالشَّعَابَ عَلَيْكُمْ بِالْجَمَاعَةِ وَالْعَامَةِ. (رواہ احمد)

پس اتفاق علماء امت کا دلیل قطعی ہے عمل مولد شریف کے مشروع اور مسنون
ہونے پر۔ اولاً جب عمل مولد شریف کا مسلک اہل ایمان کا ٹھہرا تو مخالفت اس کی فحوائے
اتبعو السواد الاعظم فانہ من شد شد فی النار کی مستوجب ہوئی اور نیز مخالفت
موشین کی مخالفت رسول اللہ ﷺ کی ہے اور یہ دونوں مخالفتیں موجب عذاب کی ہیں۔

كَمَا قَالَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى: وَمَنْ يَشَاقِقِ الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا
تَبَيَّنَ لَهُ الْهُدَىٰ وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ نُوَلِّهِ مَا تَوَلَّىٰ وَ
نُصَلِّهِ جَهَنَّمَ وَسَاءَ تُمْصِيرًا. (پارہ: ۵، سورہ نساء، آیت: ۱۱۵)

یعنی ”جو مخالفت کرے رسول ﷺ کی بعد اس کے کہ ظاہر ہو گیا اُس کے واسطے حق
اور پیروی کرے وہ سوارا سے مسلمانوں کے۔ پھیر دیتے ہیں ہم اُس کو جھڑوہ پھر گیا۔ اور
داخل کریں گے ہم اس کو جہنم میں اور بہت بُری جگہ ہے وہ ٹھہرنے کی۔“ جملہ مخالفین مولد
شریف کے تحت میں اس آیت کریمہ کے ہیں اور سال بہ سال کرنا عمل مولد شریف کا یا ماہ بہ ماہ
دلیل محبت کی ہے ساتھ نبی اکرم ﷺ کے کہ
مَنْ أَحَبَّ شَيْئًا فَكَثُرَ ذِكْرُهُ.

(ترجمہ) ”جو جس سے محبت رکھتا ہے اکثر کرتا ہے ذکر اس کا۔“

چنانچہ حق سبحانہ و تعالیٰ کو نبی اکرم ﷺ سے محبت ہے تو سارا قرآن مجید
ﷺ ہی نبی اکرم ﷺ کے ذکر سے بھرا ہوا ہے اور مقطعات اُس کے سب ناز و نیاز کی
باتوں سے بہ سنیل راز بھرے ہوئے ہیں اور محبت ہی پر دار و مدار ایمان کا ہے۔ چنانچہ رسول
خدا ﷺ نے فرمایا:

لَا يَوْمٌ أَحَدُكُمْ حَتَّىٰ أَكُونَ أَحَبَّ إِلَيْهِ مِنْ وَالِدِهِ وَوَلَدِهِ

وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ

یعنی ”نہیں ایمان کامل ہوتا تم میں سے کسی ایک کا حتیٰ کہ وہ محبوب تر رکھے مجھ کو اپنے باپ سے اور زیادہ پیارا جانے اپنی اولاد سے بلکہ تمام دنیا کے لوگوں سے۔“

حدیث میں ہے:

جَبَلَتِ الْقُلُوبُ عَلَى حُبِّ مَنْ أَحْسَنَ إِلَيْهَا

پس نبی کریم ﷺ کے برابر کون احسان کر سکتا ہے۔ پس جو شخص کسی کو دعا دے آپ سے محبت کا اور مراسم محبت کے جو تعظیم و تکریم ہے نبی اکرم ﷺ کی بجائے لائے۔ وہ ہرگز اہل ایمان سے نہیں۔

فَطَهَّرَ كَالشَّمْسِ فِي النَّهَارِ أَنْ مَنْ امْتَنَعَ مِنَ الْقِيَامِ وَلَمْ يَقُمْ
عِنْدَ ذِكْرِ وَلَا ذَنْبِهِ وَلَمْ يَحِبَّ تَعْظِيمَهُ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ مَعَ إِدْعَاءِ الْمُحِبَّةِ وَالْإِيمَانِ فَلَيْسَ لَهُ مُحِبَّةٌ وَلَا
إِيمَانٌ بَلْ مَحْضُ إِدْعَاءٍ هِ بِلَا دَلِيلٍ

محبت کا تو متقاضی ہی کچھ اور ہوتا ہے محبوب تو درکنار۔ محبوب کے کتوں سے بھی وہ برتاؤ کرتا ہے جو دوسرے کے ساتھ نہیں کر سکتا۔

وَلِلَّهِ دَرُّ الْقَائِلِ وَمِنْ مَذْهَبِي حُبُّ الرَّسُولِ وَاللهِ وَاللنَّاسِ
فِيمَا يَعْرِشُونَ مَذَاهِبُ

اس پر قصہ قیس کا خوب صادق آتا ہے:

راء المجنون في الصحراء كلبًا فَمَدًّا إِلَيْهِ بِالْإِحْسَانِ ذِيلاً
فَلَامُوهُ عَلَى مَا كَانَ فِيهِ وَقَالُوا لِمَ مَسَحْتَ الْكَلْبَ فَيلاً
فَقَالَ دُعُو الْمَلَامَةِ أَنَّ عَيْنِي رَأَتْهُ مَرَّةً فِي بَابِ لَيْلَا

سبحانہ و تعالیٰ دنیا دار محبت تو محبوب کے کتوں کی بھی تعظیم و تکریم کریں اور سلوک اور احسان سے پیش آئیں۔ اور خدا کے دیندار دوست بننے والے خدا کے محبوب کی تعظیم اور تکریم سے نفرت کریں۔ بلکہ اگر دوسروں کو تعظیم کرتا ہوا دیکھیں تو مکرانِ زمانہ منہ

چرائیں۔ بلکہ چٹناں چٹیں کریں اور منع کریں۔ اور گنہگاروں کے جنم اور آتش پرستوں کے جشن نوروز سے تشبیہ دیں باوجودیکہ تَعَزُّزُوهُ وَ تَوْقَرُوهُ کے مامور بھی ہیں۔ خدا تعالیٰ تو اُن کے ہاتھ کو اپنا ہاتھ، اُن کی بیعت کو اپنی بیعت، اُن کے فعل کو اپنا فعل، اُن کی طاعت کو اپنی طاعت، اُن کی معصیت کو اپنی معصیت، اُن کی محبت کو اپنی محبت فرماتا ہے اور اُن کے آگے چلنے اور اُن کے دربار میں زور سے باتیں اور اُن کو مثل دوسروں کے پکارنے اور گھر میں ”تو“ بلانے سے منع فرمایا ہے اور ہم اُس کے خلاف کریں۔

ببین تفاوتِ مراہ از کجاست تا کجا

اہل محبت وہ ہیں کہ جب سنتے ہیں ذکر خیر آپ کا، تعظیم اور تکریم بجالاتے ہیں جیسا کہ پڑھے گئے چند اشعار صاحبِ محبت صادق حنّانِ زمانِ ابو ذکریا یحییٰ بن یوسف مصری کے بیچ مجلسِ حتمِ درسِ شیخ الاسلام امام حافظ الحدیث تقی الدین سبکی رحمۃ اللہ علیہ کے اور موجودہ تھے وہاں فضیلت اور اعیانِ علماء۔ جب پہنچا پڑھنے والا اس شعر پر
وَأِنْ يَنْهَضُ الْأَشْرَافُ عِنْدَ سَمَاعِهِ قِيَامًا صُفُوفًا أَوْ جِثْيًا عَلَى الرَّكْبِ
تو کھڑے ہو گئے فی الفور امام موصوف اتنا لالِمَا قَالَ الصَّرَصِرِيُّ وَ حَصَلَ لِلنَّاسِ سَاعَةٌ طَيِّبَةٌ انْتَهَى۔

پس ثابت ہو گیا استحسانِ قیام کا تعظیمی اشعار سُن کر (ایک جلیل القدر افقہ العلماء شیخ الاسلام کے فعل سے)

اللَّهُمَّ ارزُقْنَا مَحَبَّتَهُ فِي الدُّنْيَا وَ شَفَاعَتَهُ فِي الْعُقْبَى وَ أُوودُ
نَا حَوْضَهُ وَ اسْقِنَا بِكَاسِهِ يَا أَكْرَمَ الْأَكْرَمِينَ يَا أَرْحَمَ الرَّاحِمِينَ

وجہ گیارہویں: (حضور کے ثنا خوان کی تعظیم سنت ہے)

یہ ہے کہ ”بخاری شریف“ میں ہے کہ

كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَضَعُ لِحَسَانَ مِنْبَرًا فِي الْمَسْجِدِ
يَقُومُ عَلَيْهِ فَإِنَّمَا يَفَاخِرُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

یعنی ”آنحضرت ﷺ حضرت حسان رضی اللہ عنہ کے واسطے مسجد اطہر مدینہ طیبہ میں منبر چکھاتے اور حضرت حسان رضی اللہ عنہ اُس پر قیام کے ساتھ رسول اللہ ﷺ کی نعت و مفاخر شریفہ کا بیان کرتے تھے۔“

پس ہم مجلس میلا دشریف میں قاری مولد شریف کو منبر پر بٹھا کر اُس سے ذکر جمیل حضرت سرور کائنات مفر موجودات کا سن کر خوش ہوتے اور ان کی غلامی اور محبت کا دم بھرتے اور ایمان والی نگاہ میں مصطفیٰ ﷺ اور صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کی سنت ادا کرتے ہیں۔ و لِلّٰهِ الْحَمْدُ

وجہ بارہویں: (حضرت آدم علیہ السلام کو سجدہ درحقیقت اُن کی پیشانی میں

موجود نور محمدی کو سجدہ تھا)

یہ ہے کہ امام فخر الدین رازی رحمۃ اللہ علیہ اپنی ”تفسیر کبیر“ میں آیت فیض ہدایت:

و اذ قلنا للملائكة اسجدوا لادم فسجدوا الا ابليس ابى واستكبر و كان من الكافرين.

کے تحت میں ارقام فرماتے ہیں:

اِنَّ الْمَلٰئِكَةَ اٰمُرُوْا بِالسُّجُوْدِ لِاٰجَلٍ نُّوْرِ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانَ فِيْ جَبْهَةِ اٰدَمَ.

یعنی ”فرشتوں کو اس لیے سجدہ آدم عليه السلام کا حکم ہوا کہ ان کی پیشانی میں محمد صلى الله عليه وسلم کا نور تھا۔“

اس سے ثابت ہوا کہ یہ سجدہ حقیقتہً نبی اکرم صلى الله عليه وسلم کو تھا۔ حضور کے نور کی تعظیم و تکریم کے واسطے تھا اور نیز اس سے تصدیق خلافتِ حقہ و نیابتِ مطلقہ آنحضرت صلى الله عليه وسلم کی کل سے مطلوب تھی۔ پس سجدہ کیا یعنی حضور کی رسالتِ عامہ و خلافتِ تامہ کو ماننا اور حضور کے رسولِ برحق و نائبِ مطلق حضرت حق ہونے پر ایمان لائے امان پائی۔

اور ابلیس نے جو سجدہ کرنے سے انکار کیا۔ بسبب تکذیب کے کافر ہو گیا صورت اُس کی مسخ کر دی گئی۔ اور نیکیاں اُس کی سب نسخ، طوق لعنت کا گردن میں ڈالا گیا اور گردو

ملائکہ سے نکالا گیا۔ جنت سے محروم اور دوزخ میں ہمیشہ معنوم بلکہ قیامت تک جو اُس کی سنت ادا کریں گے اور تعظیم مصطفیٰ ﷺ سے راہ انکار اور استکبار کی چلیں گے۔ اُن پر اُس کی طرح عذاب ہوگا اور ہر ایک کے برابر اتنا عذاب اور اس پر (یعنی شیطان پر) اضافہ کیا جائے گا کہ وہ اس انکار تعظیم محمد مصطفیٰ ﷺ میں سب منکران کا معنوی باپ ہے۔ پھر یہ سنت ملائکہ کی یعنی سجدہ بتعظیمی کا بجالانا متوارث ہو گیا۔ چنانچہ یوسف علیہ السلام کے آگے سجدہ میں رگر پڑے تعظیماً جس کا بیان قرآن مجید میں اس طرح پر ہے۔

و خروا لہ سجداً.

رسول اکرم صلى الله عليه وسلم کے زمانہ بعثت تک برابر سجدہ بتعظیمی جاری رہا۔ حضور نے اُس سجدہ بتعظیمی کو جس کا سبب خود حضور ہی کا نور ہوا تھا۔ منع فرما کر تعبداً خدا تعالیٰ کے واسطے خاص کر دیا۔

(قیام تعظیمی کا احادیث سے ثبوت)

اور بجائے سجدہ بتعظیمی کے محویان خدا کی اظہارِ عظمت کے واسطے قیام روا فرمایا۔ چنانچہ خود بھی حضور اس قیام کو کرتے تھے جبکہ وقت تشریف لانے حضرت سیدۃ النساء فاطمہ الزہراء رضی اللہ عنہا کے آپ اُن کی تعظیم کے واسطے قیام فرماتے تھے اور اپنی والدہ رضاعی حضرت حلیمہ کے لیے قیام فرمایا اور اسی طرح جناب سیدہ حضور سرور صلى الله عليه وسلم کے واسطے قیام فرماتی تھیں اور کتب احادیث میں ثابت ہوا ہے کہ قیام تعظیمی کا ذکر اس واسطے کہ فرمایا رسول خدا صلى الله عليه وسلم نے طرف انصار کے مخاطب ہو کر فَوُؤْمُوا اِلٰی سَيِّدِكُمْ اور حضور کے لیے قیام کیا حضور کے اصحاب نے۔ پس ثبوت اس قیام کا حدیثِ فعلی اور تقریری دونوں سے ثابت ہو گیا۔ ممانعت اُس قیام سے ہے جو عجمی اپنے سلاطین اور اکابر کے لیے کرتے تھے کہ اُن کے سامنے بیٹھ نہ سکتے تصویر بنے کھڑے رہتے تھے جیسے فرمایا:

مَنْ سَرَّهٗ اَنْ يَّتَمَثَّلَ لَهٗ الرَّجَالُ قِيَامًا فَلْيَتَّبِعُوا مَقْعَدَهُ مِنَ النَّارِ.

”جسے یہ خوش آئے کہ لوگ میرے سامنے تصویر بنے کھڑے رہیں۔ وہ اپنا ٹھکانہ

دوخ میں بنالے۔“

وَالْأَحَادِيثُ يُفَسِّرُ بَعْضُهَا بَعْضًا.
”حدیث ایک دوسری کی تفسیر کرتی ہے۔“

اور نیز فرمایا رسول خدا ﷺ نے:
اذا اتاكم كريم قوم فاكثروا.
قیام بھی اکرام ہے۔

(قیام تعظیمی کے مواقع کا بیان)

علاوہ اس کے یہ قیام تعظیمی اور چند جگہ پر بھی مشروع و مستحب و مندوب ہے۔
(۱) ایک وضو کا بچا ہوا پانی پینے کے وقت جیسا کہ روایت کیا اس کو ترمذی نے کہ
”جب حضرت علی رضی اللہ عنہ وضو کر چکے تو بچا ہوا پانی آپ نے کھڑے ہو کر پیا اور فرمایا کہ مجھ کو
پسند آیا کہ دکھلاؤں تم کو کس طرح وضو کرتے تھے رسول خدا ﷺ۔“

(۲) دوسرے زمزم کا پانی پینے کے وقت ”بخاری“ اور ”مسلم“ میں ہے۔ ”ابن عباس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں پلایا میں نے رسول خدا ﷺ کو پانی زمزم کا۔ پس پیا آپ نے اس کو کھڑے ہو کر۔“ فقہانے لکھا ہے کہ آپ زمزم اور نیز آب وضو دونوں میں شفا ہے چنانچہ ”شامی“ نے لکھا ہے کہ ”ہمارے سردار حضرت علامہ عبدالغنی نابلسی جب مریض ہوتے تو وضو کا پانی بچا ہوا پیتے۔ تو موافق فرمان سچے رسول اکرم ﷺ آرام ہو جاتا۔“

علاوہ اس کے اس میں ایک رمز باریک ہے کہ علی العموم پانی کھڑے ہو کر پینا مکروہ ہے۔ مگر ان دونوں پانیوں کا تعظیم کھڑے ہو کر پینا اس کراہت کو اٹھا دیتا ہے۔ پس اگر دوسرے کے لیے قیام مکروہ بھی ہوتا تو معظمین دین کے لیے بنظر تعظیم وہ مکروہ نہیں رہتا۔ فافہم۔ تیسرے عمامہ باندھتے وقت۔

بستری عمامہ دس حال قیام می فزائد عز و جاہ و احترام

حدیث میں ہے:

من نَعَمَّ قَاعِدًا أَوْ انْتَزَرَ قَائِمًا ابْتِلَاهُ اللَّهُ تَعَالَى بِلَادٍ لَا

يَجِدُ لَهُ دَوَاءً.

(۴) چوتھے اذان ہونے کے وقت ”در مختار“ میں ہے:
وَيَنْدِبُ الْقِيَامُ عِنْدَ سَمَاعِ الْأَذَانِ.

(۵) پانچویں ذکر کرنے کے وقت اس واسطے کہ ”تفسیر کشاف“ میں ابن عمر رضی اللہ عنہما اور عروہ بن زبیر رضی اللہ عنہما اور ایک جماعت سے روایت ہے کہ ”وہ سب نکلے اور گئے عید گاہ میں پھر وہ ذکر اللہ کا کرنے لگے ان میں سے بعضوں نے کہا کہ کیا نہیں فرمایا اللہ تعالیٰ نے:

فَاذْكُرُوا اللَّهَ قِيَامًا وَقُعُودًا. (پارہ: ۵، سورہ نساء، آیت: ۱۰۳)

”پس وہ سب کھڑے ہو گئے اور کھڑے ہو کر ذکر کرنے لگے۔“

(۶) چھٹے کھڑا ہونا مدح خوانی کے وقت۔ جیسا کہ ”صحیح بخاری“ میں ہے کہ
”حضرت حسان کے واسطے منبر بچھایا جاتا تھا۔ اور وہ اس پر کھڑے ہو کر حضور سرور عالم ﷺ کا فخر بیان کیا کرتے تھے۔“

(۷) ساتویں جب اپنا کوئی پیشوا مجلس سے اٹھے اس کے لیے تعظیم کھڑا ہونا۔
”مشکوٰۃ“ میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ”رسول خدا ﷺ مسجد میں ہم کو حدیث سناتے تھے۔ جب آپ اٹھتے ہم بھی سب کھڑے ہو جاتے تھے اور جس وقت تک آپ گھر میں داخل ہو جاتے ہم کھڑے رہتے تھے۔“ علاوہ اس کے احمد بن حنبل اور علی بن مدینی وغیرہ جلسہ تعلیم حدیث میں کھڑے رہتے تھے اور بہاؤ الدین رضی اللہ عنہ ملک طاہر کے وزیر قصیدہ بردہ شریف سر و پار ہنہ کھڑے ہو کر سنا کرتے تھے۔ چنانچہ ”کشف الظنون“ میں یہ عبارت مرقوم ہے:

وَلَمَّا بَلَغَتِ الصَّاحِبُ بَهَاؤَ الدِّينِ وَزِيرَ الْمَلِكِ الطَّاهِرِ
اسْتَفْسَخَهَا وَنَدَّرَانَ لَا يَسْمَعُهَا إِلَّا حَافِيًا وَأَقْفًا مَكْشُوفَ
الرَّاسِ فَكَانَ يَتَبَرَّكُ بِهَا هُوَ وَهَلْ بَيْتَهُ وَرَأَوْ مِنْ بَرَكَاتِهِ
أُمُورًا عَظِيمَةً فِي دِينِهِمْ وَدِينَاهُمْ.

(حضرت خواجہ غریب نواز کا ایک مجلس میں ۱۰۰ بار قیام تعظیمی کرنا)

اور کھڑے ہونا ہمارے شیخ الاسلام امام الشریعہ والطریقہ خواجہ خواجگان خواجہ

سرایت کر جاتا ہے اور آنکھوں میں حاضرین کے نقشہ ولادت اور صفوف ملائکہ کا پر اباندے کھڑا ہونے کا گذر جاتا ہے بے اختیار حالتِ باطنی بدل جاتی اور اس کے واسطے وضعِ ظاہر کا بدلنا بھی ضرور ہوا کہ باخلاص خاص عملِ تعظیم کا ظہور میں آئے۔ کھڑے ہو جاتے ہیں اور درود اور سلام پڑھنے لگتے ہیں۔ کیا یہ تعظیم شعائر اللہ سے خارج ہے۔ حاشا و کلا یہ عین اسلام (کے مطابق) ہے۔ پس ثابت ہو گیا عملِ مولد شریف کا کرنا اور قیامِ وقت ذکر ولادتِ باسعادت کے۔ وَاللّٰهُ اَعْلَمُ وَعِلْمُهُ اَتَمُّ۔

تصدیق

اعلیٰ حضرت عظیم البرکت مجدد مآۃ حاضرہ مولانا المکرم ذوالمجد والکریم عالی جناب مولانا حاجی مفتی محمد احمد رضا خان صاحب محقق اہل سنت و جماعت بریلوی

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ
الْحَمْدُ لِلّٰهِ وَ کَفٰی وَ سَلَامٌ عَلٰی عِبَادِهِ الَّذِیْ اصْطَفٰی لَاسِیْمًا
الْحَبِیْبُ الْمُصْطَفٰی وَ اِلٰهِ وَ صَحْبِهِ اَوْلٰی الصِّدْقِ وَ الصَّفَا۔

فقیر غفرلہ الولی القدیر نے مولانا مولوی ابوالنصر حکیم محمد یعقوب علی صاحب حنفی قادری رامپوری کا یہ مختصر و کافی فتویٰ مسیحی بہ ”توضیح المرام فی اثبات المولد والقیام“ مطالعہ کیا۔ مولیٰ عزوجل مولانا کی سعی جمیل قبول فرمائے، اور اس فتویٰ کو حقیقۃً ساکین راہ ہدیٰ کے لیے آفتابِ نورانی بنائے۔ مجلس مبارک و قیام اہلِ محبت کے نزدیک تو اصلاً محتاج دلیل نہیں۔ اہلِ محبت میں جو انصاف پر آئیں قرآنِ عظیمِ قولِ فیصل و حاکمِ عدل ہے۔ اللہ عزوجل فرماتا ہے:

قُلْ بِفَضْلِ اللّٰهِ وَ بِرَحْمَتِهِ فَبِذٰلِكَ فَلْيَفْرَحُوْا۔

(پارہ: ۱۱، سورہ یونس، آیت: ۵۷)

اور فرماتا ہے:

وَ ذَكَرَهُمْ بِاٰیٰمِ اللّٰهِ۔ (پارہ: ۱۳، سورہ ابراہیم، آیت: ۳)
اور فرماتا ہے:

وَ اَمَّا بِنِعْمَةِ رَبِّكَ فَحَدِّثْ۔ (پارہ: ۳۰، سورہ ضحیٰ، آیت: ۱۱)
اور فرماتا ہے:

اِنَّا اَرْسَلْنَاكَ شَٰهِدًا وَ مَبَشِّرًا وَ نَذِیْرًا لِّتُؤْمِنُوْا بِاللّٰهِ وَ رَسُوْلِهِ
وَ تَعَزَّوْهُ وَ تَقْرُوْهُ۔ (پارہ: ۲۶، سورہ فتح، آیت: ۸، ۷)
اور فرماتا ہے:

فَالَّذِیْنَ اٰمَنُوْا بِهِ وَ عَزَّوْهُ وَ نَصَرُوْهُ وَ اتَّبَعُوا النُّوْرَ الَّذِیْ
اَنْزَلَ مَعَهُ اَوْلٰیئِكَ لَهُمُ الْمُفْلِحُوْنَ۔ (پارہ: ۹، سورہ اعراف، آیت: ۱۵۷)
اور فرماتا ہے:

لَیْنِ اَقَمْتُمْ الصَّلٰوةَ وَ اَتَيْتُمْ الزَّكٰوةَ وَ اٰمَنْتُمْ بِرُسُلِیْ وَ
عَزَّرْتُمْوَهُمْ وَ اَقْرَضْتُمُ اللّٰهَ قَرْضًا حَسَنًا لَّا كُفْرًا عَنْكُمْ
سَبَاطِیْكُمْ وَ لَادَخَلْنٰكُمْ جَنَّتٍ تَجْرٰی مِنْ تَحْتِهَا الْاَنْهَارُ فَمَنْ
كَفَرَ بَعْدَ ذٰلِكَ مِنْكُمْ فَقَدْ ضَلَّ سَوَآءَ السَّبِیْلِ۔

(پارہ: ۶، سورہ مائدہ، آیت: ۱۳)

پہلی تین آیتوں میں حکم فرماتا ہے کہ اللہ کے فضل اور اُس کی رحمت پر شادیاں (خوشیاں) مناؤ لوگوں کو اللہ کے دن یاد دلاؤ۔ اللہ کی نعمت کا خوب چرچا کرو۔ اللہ کا کون سا فضل و رحمت، کون سی نعمت اُس حبیبِ کریمِ علیہ و آلہ افضل الصلوٰۃ و التسلیم کی ولادت سے زائد ہے کہ تمام نعمتیں، تمام رحمتیں، تمام برکتیں اُسی کے صدقے میں عطا ہوئیں۔ اللہ کا کون سا دن اُس نبی اکرم ﷺ کے ظہور پر نور کے دن سے بڑا ہے۔ تو بلاشبہ قرآن کریم میں حکم دیتا ہے کہ ولادتِ اقدس پر خوشی کرو مسلمانوں کے سامنے اُس کا چرچا خوب زور شور سے کرو۔ اس کا نام مجلسِ میلاد ہے بعد کی تین آیتوں میں اپنے رسولوں خصوصاً سید المرسل

مَلِئُوا كِتَابَكُمْ كِتَابَ تَعْلِيمِ كَلِمَاتِ اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَاتَّقُوا اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ فِي مَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ

جوابات اللہ عزوجل نے مطلق ارشاد فرمائی وہ مطلق حکم عطا کرے گی جو جو کچھ اُس مطلق کے تحت میں داخل ہے سب کو وہ حکم شامل ہے۔ بلا تخصیص شرع جو اپنی طرف سے کتاب اللہ کے مطلق کو مقید کرے گا۔ وہ کتاب اللہ کو منسوخ کرتا ہے جب ہمیں تعظیم حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کا حکم مطلق فرمایا تو جمیع طرق تعظیم کی اجازت ہوئی جب تک کسی خاص طریقے سے شریعت منع نہ فرمائے یونہی رحمت پر فرحت و ایامِ الہی کا تذکرہ نعمتِ ربانی کا چرچا یہ بھی مطلق ہیں جس جس طریقے سے کیے جائیں سب امتثال امرِ الہی ہیں جب تک شرع مظہر کسی خاص طریقے پر انکار نہ فرمائے تو روشن ہوا کہ مجلس و قیام پر خاص دلیل نام لے کر چاہنا یا بیعت نہ ان کا قرونِ ثلاثہ میں وجود تلاش کرنا زری اورندھی مت ہی نہیں بلکہ قرآن مجید کو اپنی رائے سے منسوخ کرنا ہے۔ اللہ عزوجل تو مطلق حکم فرمائے اور منکرین کہیں کہ وہ مطلق کہا کرے ہم تو خاص وہ صورت جائز مابین گے جسے خاص نام لے کر جائز کہا ہوا یا جس کا بہ ہیات کذائی قرونِ ثلاثہ میں وجود ہوا ہو۔ اِنَّا لِلّٰهِ وَ اِنَّا اِلَيْهِ رَاجِعُونَ۔ عقل و دین رکھتے تو جو طریقہ اظہارِ فرحت و تذکرہ نعمت و تعظیم سرکارِ رسالت دیکھتے اُس میں یہ تلاش کرتے کہ کہیں خاص اس صورت کو اللہ تعالیٰ نے منع تو نہیں فرمایا۔ اگر اُس کی خاص ممانعت نہ پاتے تو یقین جانتے کہ یہ انہی احکامِ الہی کی بجا آوری ہے جو ان آیاتِ کریمہ میں گزرے مگر آدمی دل سے مجبور ہے محبوب کا چرچا، محبت کا چین اور اُس کی تعظیم آنکھ کی ٹھنڈک جس دل میں غیظ بھرا ہے وہ آپ ہی ذکر سے بھی جلے گا تعظیم سے بھی بگڑے گا دوست دشمن کی یہ بڑی پہچان ہے کہ آخر نہ دیکھا کہ دل کی دہی نے بھڑک کو کہاں تک پھونکا، جانتے ہوا اب یہ منکر ان مجلس کون ہیں ہاں ہاں وہی ہیں اول تو اتنا کہتے تھے کہ وہ بڑے بھائی ہم چھوٹے بھائی، اُن کی سروری ایسی ہے جیسے گاؤں کا پدھان یا قوم کا چودھری، ان کی تعظیم ایسی ہی کرو جیسی آپس میں ایک دوسرے کی کرتے ہو بلکہ اس سے بھی کم۔ باتوں مثالوں میں چوڑھے چمار سے تشبیہ بھی دے بھاگتے تھے کہ یہ سب اور ان

سے بہت زائد اُن کی دھرم پوتھی ”تقویت الایمان“ میں مُصرح ہیں اور اب تو اور بھی کھل کھیلے کہ اُن کے علم سے شیطان کا علم زیادہ ہے، جیسا علم غیب اُن کو ہے ایسا تو ہر پاگل، ہر چوپائے کو ہوتا ہے وغیرہ وغیرہ کلمات لغویہ۔

مسلمانو! یہ ہیں جو آج تمہارے سامنے مجلس مبارک و قیام سے منکر ہیں اب تو سمجھو کہ علتِ انکار کیا ہے۔ وَاَمَّا وَاللّٰهُ نَعُصِ مُحَمَّدَ رَسُوْلَ اللّٰهِ ﷺ۔ دیکھو خرد دار ہوشیار یہ وہ ہیں جن کی خبر حدیث میں دی تھی کہ ذِيَابٌ فِيْ ثِيَابٍ ”بھیڑے ہوں گے کپڑے پہنے“ یعنی ظاہر میں انسانی لباس اور باطن میں گُرُگِ خَنَاس۔ اے مصطفیٰ ﷺ کی بھولی بھیلو اپنے دشمن کو پہچانو۔ نہیں نہیں تمہارے دشمن نہیں تمہارے مالک ﷺ کے دشمن جنہوں نے وہ ناشائستہ گالیاں محمد رسول اللہ ﷺ کی شانِ اقدس میں لکھیں، چھاپیں اور آج تک اُن پر مصر ہیں اُن کی عداوت شدیدہ تو ظاہر ہوگئی اور وہ جو اُن کے دلوں میں چھپی ہے زائد ہے فَدَ بَدَتِ الْبُغْضَاءُ مِنْ اَقْوَاهِمُ وَمَا تُخْفِيْ صُدُوْرُهُمْ اَكْبَرُ جو بظاہر اُن ناشائستہ گالیوں کے خود مر تکب نہیں اُن سے پوچھ دیکھتے کہ جنہوں نے مصطفیٰ ﷺ کو یوں منہ بھر گالیاں دیں وہ مسلمان رہے یا کافر ہو گئے۔ دیکھو ہر گز ہر گز انہیں کافر نہ کہیں گے بلکہ محمد رسول اللہ ﷺ کے مقابل اُن کی حمایت کو تیار ہو جائیں گے تاویلین گھڑیں گے بات بنائیں گے۔ حالانکہ علمائے حرین شریفین بالاتفاق اُن تمام دشنامیوں میں ایک ایک کا نام لے کر فرما چکے ہیں کہ

مَنْ شَكَّ فِيْ عَدَاِبِهِ وَ كُفِّرِهٖ فَقَدْ كَفَرَ.

”جو اُن کے کافر ہونے میں شک کرے وہ بھی کافر ہے“

مسلمانو! جب نوبت یہاں تک پہنچی گئی پھر اُن سے مجلس یا قیام یا کسی مسئلہ اسلام میں بحث کا کیا موقع رہا۔ کافروں مرتدوں کو اسلامی مسائل میں دخل دینے کا کیا حق۔ مگر یہ ساری وقت اس کی ہے کہ بھائیو تم نے محمد رسول اللہ کے دشمنوں کو ابھی تک نہیں پہچانا، اُن کے پاس بیٹھے ہو، اُن کی باتیں سنتے ہو، اُن کی تحریریں دیکھتے ہو، دیکھو یہ تمہارے حق میں زہر ہے۔

دیکھو تمہارے پیارے مولیٰ ﷺ واللہ تم سے بڑھ کر تم پر مہربان ہیں تمہیں ارشاد فرما رہے ہیں
فَاَيُّكُمْ وَاَيُّهُمْ لَا يُضِلُّوكُمْ وَلَا يَفْتِنُوْكُمْ

”اُن سے دور بھاگو انہیں اپنے سے دور کرو کہیں وہ تمہیں گمراہ نہ کر دیں وہ تمہیں
فتنے میں نہ ڈال دیں۔“

والعباد باللہ تعالیٰ بھائیو مصطفیٰ ﷺ کے دامن سے لپٹا رہنا اچھا یا معاذ اللہ
اُن کے دشمن کے پھندے میں پڑنا۔ اللہ تعالیٰ اُن کا دامن نہ چھوڑائے دنیا میں نہ آخرت
میں۔ آمین والسلام علی من التبع الهدی

(دستخط مولوی) احمد رضا (صاحب)

مہر

عبدالمصطفیٰ احمد رضا خان محمدی سنی حنفی قادری

مہر

ابوالبرکات محی الدین جیلانی

عرف آل الرحمن محمد مصطفیٰ رضا خان قادری

مہر

محمد امجد علی اعظمی رضوی

ذُلك الكتاب لا ريب فيه لمن له شعور و نور و من لم
يجعل الله له نوراً فما له من نور.

محمد ظہور حسین قادری

(ابن مولانا ارشاد حسین رامپوری)

الحمد لله الذي هو مبدع الكائنات و . مخترع
الموجودات والصلوة على من هو نخبته موجودات
الذي لولاه لما وجد الموجود و قال في شأنه صاحب
القصيد البردة لولاه لم تخرج الدنيا من العدم فيبان

مولدہ و نعتہ موجب الثواب لا یکرہ الا من کان یغض
الله و رسوله الا ترالی قال مولانا روم فی شانہ ﷺ:

با محمد بود عشق پاک جفت بر عشق او مرا خدا لولاك گفت
منتے در عشق چوں او بود فرد پس مرا و مرا از انبیا تخصیص کرد
گر نبودے بہر عشق پاک مرا کے وجود داد سے افلاک مرا
من بدان افرا شتم چرخ سنی تا علو عشق مرا فصہ کنی

فاتفق علمائنا بانہ ﷺ سید الکونین فیان نعتہ موجب

الخیر والبرکة فائ کتاب یشتمل علی الصلوة علیہ او

علی بیان نعتہ فهو اشرف الکتب لكون موضوعه اشرف

الموضوعات و شرافت الكتاب انما يكون بما فيه فهذا

الكتاب من حيث اشتماله علی ذلك البیان والنعت

والفضائل اشرف الکتب هذا ما عندی . والله اعلم کتبہ

مفتی عبدالقادر صاحبزادہ . المدرس فی المدرسة

الثوثة العالیة الواقع فی بلده لاهور فی مسجد

سادهوان تحت ادارة جناب خادم و حامی درود

شریف پیر عبدالغفار شاه لازال بقاه الظاهری

والباطنی ممدودة علی النوام .

مہر

حامداً و منصلياً و مسلماً میں نے رسالہ ”توضیح المرام فی اثبات المولد
والقيام“ مؤلفہ مولانا مولوی حکیم محمد یعقوب صاحب دام فیضہم کو دیکھا بلاشبہ اپنی طرز
خاص میں بہت عمدہ لکھا ہے۔ مسئلہ میلا د شریف سرور انبیاء سید الاصفیاء ﷺ ان مسلمانوں
کے نزدیک جن کو حضور سے دلی محبت کا دعویٰ ہے ایک بدیہی امر ہے جن کی دلیل وہی محبت

ہے اور جس کو دلی محبت نہیں بلکہ محض ریائی یا منافقانہ ہے وہ اس میں چنیں چناں کرتا ہے اس لیے تمام بلاد اسلامیہ میں اس کے مستحسن ہونے پر اتفاق اہل السنۃ والجماعۃ ہے۔ مبارک ہیں وہ مسلمان جو محفل میلا و شریف کرتے ہیں اور اس میں بقدر حیثیت خرچ کرتے ہیں۔

فقط

(مولانا مولوی) احمد علی عفی عنہ حنفی چشتی
پروفیسر اسلامیہ کالج و خطیب مسجد شاہی لاہور

قیمت

وَمَا أَرْسَلْنَا إِلَّا رَحْمَةً بَيْنَ الْأَيْدِي

از افادات حضرت شیخ الاسلام ذوالفقیر علی بن عبد اللہ بن مبارک لاہور مولوی حاجی غلام محمد انوار شاہی
مدینہ الہمام مولانا نبوی و صدقہ و صوبہ جات دکن راست برکاتہم

بَشِيرٍ بِالْكَافِرِ

وَالْمُؤْمِنِينَ

بِأَمْرِ تَمَام

مب مولانا ابو محمد محمود حسن صاحب تسمیہ و تقریر و تکریم مدرسہ نظامیہ حیدرآباد دکن

مَطْلُوعٌ لِّلْمُؤْمِنِينَ الْبَارِئِينَ

نام کتاب : بُشْرَى الكَرَامِ فِي المَوْلَادِ النَّبَوِيِّ

مؤلف : شیخ الاسلام مولانا مولوی حاجی حافظ انوار اللہ خان حیدرآبادی رحمۃ اللہ علیہ

طبع ثالث : در مطبع حسن پریس حیدرآباد ۱۳۳۶ ہجری

طبع چہارم : واضعہ پبلی کیشنز در بار مارکیٹ لاہور

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

الحمد لله رب العالمين والصلوة والسلام على سيدنا

محمد وآله واصحابه اجمعين.

اما بعد! اولی الابصار و اہل بصیرت پر پوشیدہ نہیں کہ جب آفتاب جہاں تاب عالم کو اپنے نور سے معمور کرنا چاہتا ہے تو قبل طلوع طرب و سرور کا ایک بیش بہا سامان مہیا ہو جاتا ہے۔ جدھر دیکھئے دلربا یا نہ انداز ہے اور فرحت و سرور دم ساز۔ صحرا کا خوشنما منظر دل کو وسعت آباد بنا دیتا ہے۔ وحشت خیز پہاڑوں کا سماں بھی دلوں کو لبھانے لگتا ہے۔ نسیم کی مستانہ خیز رفتار ہر شاخ و برگ کو وجد میں لاتی ہے۔ ٹھنڈی ٹھنڈی ہوا دم بدم قالب میں جان تازہ پھونکتی جاتی ہے۔ تاریکی شب نے حواس کو جو تیرہ و تار بنا دیا تھا نورانیت فضا ان کو پھر نورانی بناتی ہے۔ بیور کے نعمات افسردہ دلوں کو غنچہ کی طرح کھلاتے ہیں۔ وحوش کی گرم جولانیاں دیکھ کر غصہ و فکر دور ہو جاتے ہیں۔ غم ظلمتِ شب کے ساتھ منور اور دل سرور سے معمور ہوتا ہے۔ یہ سب فیضان اس نور کا ہے جو آفتاب عالم تاب کے ساتھ ایک خاص قسم کا تعلق رکھتا ہے۔

(حضور صلی اللہ علیہ وسلم نور ہیں)

اب غور کیجیے کہ جب اجسام کے روشن کرنے والے آفتاب سے اس قدر فرحت و سرور ہر طرف جوش زن ہو تو آفتاب روحانی کے قدم میننت لزوم سے کس قدر فرحت و سرور کا جوش ہونا چاہیے۔

دیکھئے مبداء کائنات سرور موجودات صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

انا من نور اللہ و کل شیء من نوری.

والضحیٰ پبلی کیشنز

مرکز الاءیس، سستا ہول، در بار مارکیٹ، لاہور

0300-7259263 0315-4959263

(ترجمہ) یعنی ”میں اللہ کے نور سے بنا اور ہر چیز میرے نور سے پیدا ہوئی۔“

وہی نور ہے جس کی طرف اس آیہ شریف میں اشارہ ہے:

اللہ نور السموات والارض مثل نورہ کمشکوۃ فیہا مصباح۔

اور ارشاد ہے:

قد جاءکم من اللہ نور

یہی مقدس نور ہے کہ جب آدم علیہ السلام کی پیشانی میں آیا ان کو مسجد ملائکہ بنایا یہ نور ہے کہ ساکنانِ ظلمت کدہ عدم کو اس قابل بنایا کہ انوار وجود کا اقتباس کر سکیں۔

(حضور ﷺ کی نورانیت سے تمام عالم روشن ہو گیا)

اب سنئے^(۱) کہ اس معنوی اور اصلی نور کے طلوع کے وقت عالم غیب و شہادت میں کس قدر اہتمام ہوا تھا۔

حضرت آمنہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ ”حضرت ﷺ کی ولادت باسعادت کے وقت مجھ سے ایک ایسا نور نکلا کہ اُس سے تمام عالم منور ہو گیا۔ چنانچہ شام کے مکانات مجھے نظر آنے لگے۔“

عثمان بن ابی العاصی کی والدہ جو میلا د شریف کی رات حضرت آمنہ رضی اللہ عنہا کی خدمت میں حاضر تھیں۔ بیان کرتی ہیں کہ ”قبل ولادت شریف گھر میں جدھر میں نظر ڈالتی تھی نور ہی نور نظر آتا تھا اور اُس وقت ستاروں کی یہ کیفیت محسوس ہوتی تھی کہ گویا وہ اس مکان پر ٹوٹ پڑ رہے ہیں۔“

شفا رضی اللہ عنہا عبدالرحمن بن عوف رضی اللہ عنہ کی والدہ بیان کرتی ہیں کہ ”اُس نور سے مجھے اس قدر انکشاف ہوا کہ مشرق اور مغرب تک میری نظر پہنچنے لگی اور روم کے مکانات میں نے دیکھے۔“ ہر چند یہ نور جس کی خبریں دی گئیں ظاہر انور ہی تھا مگر اس کی حقیقت کچھ اور ہی

(۱) ”مواہب لدنیہ“ اور ”شفائے قاضی عیاض“ و ”خصائص کبریٰ“ وغیرہ معتبر کتابوں سے یہ روایتیں

تھی۔ بصارت کو ہمرنگ بصیرت کر کے گل جسمانی ظلمات کو منور کر دینا معمولی نور کا کام نہیں یہ آفتاب کا نور نہ تھا کہ اجسام کی سطح بالائی پر ٹھہر جاتا بلکہ یہ اُس ذات مقدس کا نور تھا جو ان من نور اللہ کی مصداق ہے۔ یہ نور اجسام کے اندر سرایت کیے ہوئے تھا۔ غرض کہ اُس روز عالم میں ایک خاص قسم کی روشنی ہوئی تھی جس کے ادراک میں عقل خیرہ ہے۔ اور اُس روز ملائکہ کو حکم ہوا تھا کہ تمام آسمانوں کے اور تمام جنتوں کے دروازے کھول دیں اور زمین پر حاضر ہو جائیں۔ چنانچہ گل ملائکہ کمال مسرت سے زمین پر اتر آئے۔

(حضور ﷺ کی ولادت کے روز ہونے والے دیگر عجائبات)

اس روز نہر کوثر پر ستر ہزار خوشبو کے جھاڑ نصب کیے گئے تھے جن کا ثمر اہل جنت کے لیے بخور بنایا جائے گا۔ اس واقعہ کی یادگار میں ہر آسمان پر ایک ستون زمر د کا اور ایک ستون یاقوت کا نصب کیا گیا۔ اُس رات میں شیاطین مقید کیے گئے۔ کابھوں کی خبریں بند ہو گئیں سارے جہان کے بُت سربسجود ہوئے۔ فارس کے آتش کدے جن کی پرستش سالہا سال سے ہوتی تھی بجھ گئی۔ ماہرانِ نجوم ہر طرف خبریں دینے لگے کہ آج نبی آخر الزمان ﷺ کا ستارہ طلوع ہوا اور قوم بنی اسرائیل سے نبوت جاتی رہی اب عرب و عجم نبی آخر الزمان ﷺ کے مطیع اور فرماں بردار ہو جائیں گے۔

اُس رات بادشاہوں کے تخت گلوں سار ہو گئے۔ ایوان کسریٰ کو زلزلہ ہوا جس سے چودہ کنگرے اس کے گر گئے زبان اشارت یہ کہہ رہی تھی کہ بادشاہ وقت کے چودہ پشت تک سلطنت رہے گی۔ چنانچہ ایسا ہی ہوا کہ چودھویں پشت کے بعد ملک کسریٰ مسلمانوں کے قبضہ میں آ گیا۔

غرض کہ اس مبارک رات میں اس قسم کے بہت سے قدرتی اہتمام ایسے ظہور میں آئے کہ جن کی نظیر نہیں مل سکتی۔

(حضور ﷺ کی ولادت کا سبب ہیں)

فی الحقیقت آنحضرت ﷺ کی شان ہی ایسی تھی کیونکہ آپ باعثِ ایجادِ عالم و آدم

ہیں جیسا کہ لولاک لما خلقت لافلاک اور لولاک لما خلقتک سے ظاہر ہے۔

(حضور ﷺ حضرت آدم کی پیدائش سے قبل بھی نبی تھے)

نبوت جو سلطنتِ خدائی میں اعلیٰ درجہ کا منصب ہے اس کا سلسلہ آپ ہی سے شروع ہوا۔ جیسا کہ حضرت ﷺ فرماتے ہیں:

كنت نبياً و آدم بين الماء والطين.

اور ایک روایت میں ہے:

كنت نبياً و ادم بين الروح والجسد.

یعنی ”میں اُس وقت نبی تھا کہ آدم علیہ السلام ہنوز پیدا نہیں ہوئے تھے۔“

(تمام انبیا حضور ﷺ کے اُمتی ہیں)

پھر انبیا گویا آپ کے اُمتی بنائے گئے۔ کیونکہ آپ پر ایمان لانے کا صرف حکم ہی نہیں بلکہ نہایت شد و مد سے اقرار لیا گیا۔

كما قال الله: و اذ اخذ الله ميثاق النبيين لما آتيتكم من كتاب و حكمة ثم جاءكم رسول مصدق لما معكم لتؤمنن به ولتنصرنه قال ءاقررتم و اخذتم علي اذالكم اصري قالوا اقررنا قال فاشهد و اوانا معكم من الشاهدين.

(ترجمہ) یعنی ”جب لیا اللہ نے اقرار نبیوں کا کہ جو کچھ میں نے تم کو دیا کتاب اور علم، پھر آوے تم پاس رسول ﷺ جو سچ بتاوے اُس کو جو تمہارے پاس ہے تو البتہ ایمان لائیو اُس پر اور البتہ مدد دینا اُس کو، فرمایا کیا تم نے اقرار کیا اور لیا تم نے اس پر بھاری عہد میرا۔ کہا انہوں نے اقرار کیا۔ ہم نے فرمایا تو اب شاہد رہو اور میں بھی تمہارے ساتھ شاہد ہوں۔“ اتھی

اس سے ظاہر اتمام انبیا کا حضرت کے اُمتی ہونا معلوم ہوتا ہے۔ اسی وجہ کل انبیا قیامت میں حضرت کے جھنڈے کے نیچے رہیں گے۔ اور شبِ معراج حضرت کی شان تمام انبیا کو بتلا دی گئی۔ چنانچہ سب کے امام آپ ہی بنائے گئے اور سب نے آپ کی اقتدا کی۔ گل انبیا کا یہ حال ہو تو ان کی اُمتوں کے اُمتی ہونے میں کیا تا مل اسی وجہ سے فرماتے ہیں۔

بعثت الي الناس كافة.

یعنی ”گل انسانوں کی طرف میں مبعوث ہوا ہوں۔“

اور حق تعالیٰ فرماتا ہے:

وما ارسلناك الا كافة للناس بشيراً و نذيراً.

(ترجمہ) یعنی ”ہم نے تم کو سب آدمیوں کے واسطے بھیجا خوشی اور ڈر سنانے کو۔“

ہر چند معنوی طور پر موسیٰ علیہ السلام حضرت کی امت میں داخل تھے مگر جب توریت میں حضرت ﷺ کی خاص امت کے فضائل پر مطلع ہوئے تو دعا کی کہ ظاہری طور پر بھی حضرت کی امت میں داخل ہوں۔

(حضور ﷺ کے وسیلہ سے حضرت آدم کی توبہ قبول ہوئی)

عالمِ ملکوت میں آپ کی نام آوری اور شہرت کے لیے یہ طریقہ اختیار کیا گیا کہ حق تعالیٰ نے اپنے نامِ مبارک کے ساتھ آپ کا نام نامی یعنی محمد رسول اللہ عرش پر اور ہر ایک آسمان میں جگہ جگہ اور جنت کے جھاڑوں اور طوبیٰ اور سدرۃ المنتہیٰ کے ہر ایک پتے پر اور حوروں کے سینوں اور فرشتوں کے جبینوں پر لکھا۔ جب تک کہ آدم علیہ السلام نے حضرت کے واسطے سے یہ کہہ کر دعائے کی کہ یارب بحق محمد لما غفرت لی معافی نہ ہوئی۔

یہ اور ان کے سوا بہت سی روایتیں ”الخصائص الکبریٰ“ اور ”النجمة السویہ“ اور ”مواہب لدنیہ“ اور ”شفاء قاضی عیاض“ وغیرہ میں مذکور ہیں جن سے ثابت ہے کہ حضرت کا نام مبارک محمد (صلی اللہ وسلم علی مسماء) تمام عالمِ ملکوت و السموات میں لکھا ہوا ہے۔ مقصود اس سے ظاہر ہے کہ اہلِ ملکوت وغیرہم معلوم کر لیں کہ تمام عالم میں حضرت

سے زیادہ کوئی اللہ تعالیٰ کا محبوب نہیں۔ چنانچہ آدم علیہ السلام نے یہی خیال کر کے حضرت کے نام کے وسیلہ سے مغفرت چاہی۔

(حضور ﷺ کو نام محمد عطا کرنے کا سبب)

اب یہ دیکھ لیجئے کہ یہ نام مبارک حضرت ﷺ کے لیے کیوں تجویز فرمایا گیا۔ بات یہ ہے کہ حق تعالیٰ کو حمد نہایت محبوب اور مرغوب ہے جیسا کہ احادیث سے ثابت ہے اسی سے قرآن شریف کی ابتدا الحمد للہ رب العالمین سے ہے جس کے معنی یہ ہیں۔ ”پر طرح کی حمد خدا ہی کو سزاوار ہے جو تمام جہان کا پروردگار ہے۔“ اور نماز جو تمام عبادتوں میں اعلیٰ درجہ کی عبادت ہے۔ اس کی ابتدا بلکہ ہر رکعت کی ابتدا میں الحمد پڑھنے کا حکم ہے۔ اہل ایمان جب جنت میں جائیں گے حمد کرتے ہوئے جائیں گے۔ کما قال اللہ تعالیٰ و آخر دعواہم ان الحمد للہ رب العالمین۔

ترجمہ: یعنی ”آخر پکارنا ان کا یہ ہے کہ سب تعریف واسطے اللہ کے ہے جو پروردگار سارے جہان کا ہے۔“

اب دیکھئے کہ تمام حمد جب حق تعالیٰ کے لیے ثابت ہیں جن کا مطلب یہ ہوا کہ سب حامد ہیں۔ اور حق تعالیٰ محمود ہے تو اللہ تعالیٰ کے محمد یعنی حمد کردہ شدہ ہونے میں کیا تامل۔ باوجود اس کے یہ پیارا لقب حق تعالیٰ نے ازل سے حضرت ﷺ کے لیے خاص فرمایا اور ابتدائی تکوین عالم سے عالم ملکوت میں اُس کی شہرت دی تاکہ اہل ملکوت پر یہ منکشف ہو جائے کہ جس لفظ کے معنی کا مصداق جناب باری ہو وہ لفظ جن کے لیے تجویز کیا گیا وہ ضرور ایسے ہوں گے کہ عالم میں ان کا نظیر نہ ہوگا۔ اس سے کمال وضاحت یہ بات ثابت ہوگئی کہ عالم میں حضرت کا مثل نہیں ہو سکتا۔ کیونکہ اب ممکن نہیں کہ کوئی دوسرا شخص ازل سے محمد ہو سکے۔ اور اس سے یہ بھی صاف طور پر معلوم ہوا کہ جتنی تعریف و توصیف آنحضرت ﷺ کی کی جائے وہ باعث خوشنودی الہی ہے کیونکہ اس لقب کے عطا کرنے سے اور کیا مقصود ہو سکتا ہے۔ اسی وجہ سے آنحضرت ﷺ اشعارِ نعتیہ سے خوش ہوتے تھے۔

جس کا منشا خوشنودی الہی تھا۔

”النجیۃ السویۃ“ میں لکھا ہے کہ حضرت کی امت کا لقب کتب سابقہ میں ”حمادین“ ہے۔ تعجب نہیں کہ اس لقب سے اس طرف بھی اشارہ ہو کہ اپنے نبی محمد ﷺ کی حمد و کثرت سے کریں گے۔ اگرچہ کہ حضرت ﷺ کے بہت سارے نام ہیں مگر چونکہ یہ پیارا نام حق تعالیٰ کو نہایت محبوب ہے اس لیے ایمان سے اُس کو کمال درجہ کا تعلق ہے۔ چنانچہ ”النجیۃ السویۃ“ میں لکھا ہے کہ ”کافر جب تک محمد رسول اللہ نہ کہے اُس کا ایمان صحیح نہیں اور بجائے اُس کے احمد کہنا کافی نہیں ہو سکتا۔“ اس میں سر (راز) یہی ہے کہ ایمان لانے ہی کے وقت آدمی سمجھ جائے کہ حضرت قابلِ حمد و ثنا ہیں اور حمد زبان اور دل سے کیا کرے۔ اور اسی میں ”بیہتی“ کی روایت نقل کی ہے کہ ”ایک جگہ محدثین کا مجمع تھا یہ مسئلہ پیش ہوا کہ عرب کے اشعار میں کون سا شعر عمدہ ہے۔ سب کا اتفاق حسان بن ثابت رضی اللہ عنہ کے اس شعر پر ہوا۔

و شق له من اسمه لیجله

فذوا العرش محمود و بذنا محمد

یعنی حق تعالیٰ نے محمد ﷺ کی جلالت شان بتلانے کے لیے اُن کا نام اپنے نام سے مشتق کیا چنانچہ حق تعالیٰ محمود ہے اور ہمارے نبی کریم محمد ہیں (ﷺ)۔“ چونکہ لفظ کلمہ کے معنی میں کمال درجہ کی جلالت شان معلوم ہوتی ہے جیسا کہ حسان بن ثابت رضی اللہ عنہ کے شعر سے بھی ظاہر ہے۔ اس لیے ابن معطل نے اُس کے فہم معنی میں متحیر ہو کر یہ تجویز کی کہ وہ علمِ تجرید (۲) ہے۔

مگر ”النجیۃ السویۃ“ میں لکھا ہے کہ ”علماء نے اُن کی غلطی ثابت کی اور کہا کہ وہ مقول اور باب تفعیل سے اسم مفعول ہے جس کے معنی حمد کردہ شدہ ہیں۔“ اور ”صحاح“ میں لکھا ہے کہ ”المحمد الذی کثرت خصال الحمیدہ انتھی۔“

(۲) علمِ تجرید اُس کو کہتے ہیں کہ لفظ بغیر مناسبت کے دوسرے معنی میں نقل کیا جائے جیسے جعفر کہ منبر کے لیے موضوع تھا اور بعد کسی کا نام رکھا گیا اور مقول اُس کو کہتے ہیں کہ نقل کے وقت معنی سابق کی مناسبت ملحوظ ہو۔ ۱۲

غرض کہ حضرت ﷺ ازل سے ہر ایک موطن و مقام میں ”ممتاز“ اور ”محمد“ رہے۔
 ”النہجۃ السویۃ“ میں لکھا ہے کہ ”جس رات آپ پیدا ہوئے ملائکہ آپ کی
 خلیفۃ اللہ کہتے تھے۔“ دیکھئے حق تعالیٰ نے ملائکہ سے آدم علیہ السلام کے باب میں فرمایا تھا:
 انی جاعل فی الارض خلیفۃ۔

جس سے ظاہر ہے کہ اُن کی خلافت صرف زمین سے متعلق تھی۔ لیکن فرشتے
 چونکہ افلاک وغیرہ میں دیکھتے تھے کہ حضرت کا نام مبارک حق تعالیٰ کے نام مقدس کے
 ساتھ ہر جگہ مکتوب ہے۔ اس لیے انہوں نے اُن کو علی الاطلاق خلیفۃ اللہ کہہ دیا اور فی
 الارض کی قید جو آدم علیہ السلام کی خلافت میں ملحوظ تھی نہیں لگائی۔ فرشتوں کی اس گواہی سے
 ثابت ہے کہ حضرت ﷺ کل ملکوت میں خلیفۃ اللہ ہیں۔ اسی وجہ سے تمام آسمانوں کے
 ملائکہ اس خلیفۃ اللہ کے سلام کے لیے روز میلاد حاضر ہوئے جن کا نزول اجلال تمام
 عالم کے حق میں رحمت تھا جیسا کہ حق تعالیٰ فرماتا ہے:
 وما ارسلناک الا رحمة للعالمین۔

(میلاد شریف کا غم کرنے والا بد بخت ہے)

جب آپ رحمت مجسم ہو کر اس عالم میں تشریف لائے تو کون ایسا شقی ہوگا کہ
 نزول رحمت سے خوش نہ ہو۔ روایت ہے کہ تمام عالم میں اُس روز ہر طرف خوشی تھی مگر
 شیطان کو کمال درجہ کا غم تھا جس سے زار زار روتا تھا۔ جبرائیل علیہ السلام اُس کی یہ حالت دیکھ کر
 رہ سکے اور ایک ایسی ٹھوکری اس کو ماری کہ عدن میں جا پڑا۔ غرض کہ جس طرح میلاد شریف کا غم
 کمال شقاوت کی دلیل ہے اُس کی مسرت کمال سعادت کی دلیل ہے۔

(حضور ﷺ کی ولادت کی خوشی میں لوٹڈی آزاد کرنے پر ابولہب کے

عذاب میں کمی)

جیسا کہ اس روایت سے ظاہر ہے جو ”کنز العمال“ وغیرہ میں مذکور ہے کہ ابولہب

کو جب ثویبہ نے جو اُس کی لوٹڈی تھی خریدی کہ تمہارے بھائی عبداللہ ﷺ کو لڑکا پیدا ہوا اُس
 کو اس خبر فرحت اثر سے نہایت خوشی ہوئی اور اس بشارت کے صلہ میں اُس کو آزاد کر دیا۔
 ابولہب کے مرنے کے بعد کسی نے اُس کو خواب میں دیکھا اور حال دریافت کیا تو اس نے
 اپنے معذب ہونے کا حال بیان کر کے کہا کہ ہر دو شنبہ کی رات اُس خوشی کے صلہ میں جو محمد
 ﷺ کے پیدا ہونے میں ہوئی تھی مجھ سے عذاب کی تخفیف ہو جاتی ہے اور میری انگلیوں
 سے پانی نکلتا ہے جس کو چوسنے سے تسکین ہوتی ہے۔ دیکھئے جب ایسا ازلی شقی جس کی
 مذمت میں ایک کامل سورہ تبت یدا ابی لہب نازل ہے میلاد شریف کی مسرت ظاہر
 کرنے کی وجہ سے ایک خاص قسم کی رحمت کا مستحق ہوا اور وہ بھی کہاں عین دوزخ میں تو خیال
 کیا جائے کہ حضرت کے اہتیموں کو اس اظہار مسرت کے صلہ میں کیسی سرفرازیں ہوں
 گی۔ اسی مضمون کو حافظ شمس محمد بن ناصر الدین دمشقی رحمہ اللہ نے نظم میں لکھا ہے:

اذا کان هذا کافراً جاء ذمہ و تبت یداہ فی الجحیم مُخلدا
 اتی انہ فی یوم الاثنین دائما یخفف منہ للسرور باحمدا
 فما الظن بالعبد الذی کان عمرہ باحمد مسروراً و مات موحداً

اس روایت سے یہ بھی معلوم ہوا کہ ہر چند ولادت شریف ایک معین دو شنبہ کے
 روز ہوئی مگر اُس کا اثر ہر دو شنبہ میں مستمر ہے اس لحاظ سے اگر ہر دو شنبہ اظہار مسرت کے لیے
 خاص کیا جائے تو بے موقع نہ ہوگا۔

(سال میں کم از کم ایک بار محفل میلاد کرنی چاہیے)

کم سے کم سال میں ایک بار تو اظہار مسرت ہونا چاہیے اسی وجہ سے حریم شریفین
 میں روز دواز دہم شریف (۱۲ تاریخ کو) نہایت اہتمام سے ہوتا ہے۔ یہاں تک کہ اُس
 روز اور عیدوں کی طرح خطبہ پڑھا جاتا ہے اور تمام مسلمان خوشیاں مناتے ہیں خصوصاً مدینہ
 طیبہ میں تو دور دور سے قافلے پر قافلے چلے آتے ہیں اور مراسم عید ادا کیے جاتے ہیں اور مکہ
 معظمہ میں ایک لطف خاص قابل دید یہ ہے کہ ہر فرتے اور حرفے کے لوگ مسجد الحرام سے

قبہ مولد النبی ﷺ میں جوق در جوق ممتاز ہو کر جاتے ہیں اور وہاں مولود شریف پڑھ کر شیرینی وغیرہ تقسیم کرتے ہیں اور بمصدق ما راہ المسلمون حسناً فهو عند اللہ حسن مورد تحسین ہوتے ہیں۔

(حضور ﷺ کے روزِ ولادت کی فضیلت)

شیخ نجم الدین غیظی رحمۃ اللہ علیہ نے رسالہ ”مولود شریف“ میں ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت نقل کی ہے کہ آنحضرت ﷺ کی ولادت اور ابتدائے نبوت اور ہجرت اور مدینہ شریف میں داخل ہونا اور وفات شریف یہ سب امور دو شنبہ کے روز واقع ہوئے۔ حضرت کے معاملات میں یہ ایسا روز ہے جیسے آدم علیہ السلام کے حق میں جمعہ تھا کہ اُن کی پیدائش، زمین پر اترنا، توبہ کا قبول ہونا اور وفات سب جمعہ کے دن ہوئے۔ اس وجہ سے ایک ساعت جمعہ میں ایسی ہے کہ جو دعا اُس میں کی جائے قبول ہوتی ہے تو خیال کرو کہ سید المرسلین رضی اللہ عنہم کی ساعتِ ولادت میں اگر دعا قبول ہو تو کون سی تعجب کی بات ہوگی۔ اتھی

(حضور ﷺ کی ولادت کی شب کے شب قدر سے افضل ہونے کے دلائل)

علماء نے اختلاف کیا ہے کہ میلا د شریف کی رات افضل ہے یا شب قدر جن حضرات نے میلا د شریف کی رات کو افضل کہا ہے اُن کے دلائل یہ ہیں کہ لیلة القدر کی فضیلت اس وجہ سے ہے کہ ملائکہ اس میں اُترتے ہیں جیسا کہ خدائے تعالیٰ فرماتا:

لیلة القدر خیر من الف شہر تنزل الملائکة والروح فیہا۔

اور شبِ میلا د میں سید الملائکہ والمرسلین رضی اللہ عنہم کا نزول اجلال اس عالم میں ہوا ہے تو ظاہر ہے کہ یہ فضیلت شب قدر میں نہیں آسکتی۔

(۲) دوسری دلیل یہ ہے کہ شب قدر حضرت کو دی گئی اور شبِ میلا د میں خود حضرت کا ظہور ہوا جن کی وجہ سے شب قدر کو فضیلت حاصل ہوئی اور ظاہر ہے کہ جو چیز ذات سے متعلق ہو بہ نسبت اُس چیز کے جو عطا کی گئی افضل ہوگی۔

(۳) تیسری وجہ یہ ہے کہ شب قدر کی فضیلت صرف حضرت کی امت سے تعلق

ہے اور وہاں کو اس سے کوئی تعلق نہیں اور شبِ میلا د تمام موجودات کے حق میں نعمت ہے۔ اس لیے کہ اس میں رحمة للعالمین کا ظہور ہے جو کل موجودات کے حق میں نعمتِ عظمیٰ ہے۔ یہ بات دوسری ہے کہ جس طرح ابولہب کے حق میں ہر دو شنبہ کی رات میں برکت مکر ہوتی ہے ہر دو شنبہ کی رات یا ہر تاریخِ ولادت کی رات میں وہ فضیلت مکر ہوتی ہے یا نہیں۔ مگر اس میں شک نہیں کہ نفسِ شب قدر سے شبِ میلا د افضل ہے۔ اب مولود شریف کے جواز اور استحباب کی دلیلیں سنئے۔

محفل میلا د شریف کے جواز کی پہلی دلیل

نجم الدین غیظی رحمۃ اللہ علیہ نے شیخ الاسلام ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ کا قول نقل کیا ہے کہ ”ہر سال مولود شریف معین روز میں کرنے کی اصل ”بخاری“ اور ”مسلم“ کی روایت سے ثابت ہے وہ یہ ہے کہ جب حضرت صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ منورہ تشریف لے گئے دیکھا کہ یہود عاشورہ کے روز روزہ رکھا کرتے ہیں۔ اس کی وجہ اُن سے دریافت کی۔ انہوں نے کہا کہ یہ روز وہ ہے کہ اس میں خدائے تعالیٰ نے فرعون کو غرق کیا اور موسیٰ علیہ السلام کو نجات دی۔ اس لیے اس کے شکر یہ میں عاشورہ کے روز ہم لوگ روزہ رکھا کرتے ہیں آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

نحن احق بموسیٰ منکم۔

یعنی ”تم سے زیادہ ہم اس کے مستحق ہیں۔“

چنانچہ آپ نے بھی اس روز روزہ رکھا اور صحابہ کو بھی اُس کا حکم فرمایا۔ اس سے ظاہر ہے کہ جب کوئی اعلیٰ درجہ کی نعمت کسی معین روز میں حاصل ہوئی ہو اُس کی ادائے شکر اُس روز کے نظیروں میں کرنا مسنون ہے اور چونکہ کوئی نعمت رحمة للعالمین رضی اللہ عنہم کی ولادت باسعادت سے افضل نہیں ہو سکتی اس لیے بہتر ہے کہ اس شکر یہ میں اقسام کی عبادتیں مثل صدقات اور اطعام طعام وغیرہ روزِ میلا د شریف ادا کی جائیں۔“ اتھی

ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ نے لکھا ہے کہ عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ سے پیشتر حافظ ابن رجب رحمۃ اللہ علیہ نے بھی اس کے قریب قریب جوازِ مولود پر استدلال کیا ہے۔

محفل میلاد شریف کے جواز کی دوسری دلیل

امام سیوطی رحمۃ اللہ علیہ نے لکھا ہے کہ ”دوسری اصل مولود شریف کی یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے خود بنفس نفیس اپنا عقیقہ ادا فرمایا اور جو یہ کہ روایات سے ثابت ہے کہ آپ کے جد امجد عبدالمطلب نے ساتویں روز آپ کا عقیقہ کیا تھا۔ اور یہ بھی ثابت ہے کہ عقیقہ دوبارہ نہیں کیا جاتا۔ اس سے معلوم ہوا کہ حضرت کو اس اعادہ عقیقہ سے یہ معلوم کرنا منظور تھا کہ اعلیٰ درجہ کی نعمت پر اگر اعادہ شکر کیا جائے تو بہتر ہوگا۔ اس لیے میلاد شریف کے روز اظہار شکر میں کھانا کھلانا اور اظہار مسرت کرنا مستحب ہے۔“ انتہی

رسالہ ”اتمام النعمة الكبرى على العالم بمولد المصطفى“ رحمۃ اللہ علیہ میں حافظ ابن حجر مکی رحمۃ اللہ علیہ نے ابن جزری رحمۃ اللہ علیہ کا قول نقل کیا ہے کہ ”مولود شریف کی اصل خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے ماثور ہے۔ مولود کی فضیلت کے لیے اتنا ہی کافی ہے کہ اس میں ارغام شیطان اور سرور اہل ایمان ہے۔“ انتہی۔

آپ نے دیکھ لیا کہ ان علماء کی تصریحات سے ظاہر ہے کہ جس سے اُس کا مسنون اور مستحب ہونا ثابت ہوتا ہے۔

(عاشورہ کے روزہ سے میلاد شریف کے جواز پر نفیس استدلال)

شیخ الاسلام عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ نے صوم عاشورہ سے جو استدلال کیا ہے اس میں غور کیجیے کہ باوجود یہ کہ موسیٰ علیہ السلام کی کامیابی ایک معین عاشورہ میں ہوئی تھی۔ مگر تمام سال کے ایام میں صرف اُسی روز کو یہ فضیلت حاصل ہے کہ اس نعمت کا شکر یہ اسی روز مکرر ہر سال ادا کیا جائے جس سے ثابت ہے کہ گو واقعہ مکرر نہیں مگر اُس کی برکت کا اعادہ ضرور ہوتا ہے جس پر دلیل یہ ہے کہ ہر دو شنبہ میں ابولہب کے لیے اُس کی برکت کا اعادہ ہوتا ہے۔

بعض علماء نے یہاں پر یہ کلام کیا ہے کہ صوم عاشورہ منسوخ ہو گیا ہے اس لیے اس کی فضیلت باقی نہیں رہی۔ اس کا جواب یہ ہے کہ رمضان شریف کے روزوں کی فرضیت کے بعد اب کئی روزہ کی فرضیت نہ ہوئی۔ اس سے صوم عاشورہ کی علت جو حضرت کے پیش

نظر تھی اُس میں کوئی فرق نہیں آیا اس لیے کہ اس کے منسوخ کرنے کے وقت حضرت نے یہ نہیں فرمایا کہ نحن لسنا احق بموسیٰ امنکم جس طرح روزہ رکھنے کے وقت نحن احق بموسیٰ منکم فرمایا تھا اور نہ یہ فرمایا کہ موسیٰ علیہ السلام کا واقعہ گزر کر ایک زمانہ ہو گیا۔ ہر سال اُس کا لحاظ رکھنا جائز نہیں کیونکہ اُس میں اعادہ معدوم نظر آتا ہے۔ پھر باوجود اُس روزے کے منسوخ ہونے کے احادیث میں اُس کے فضائل وارد ہیں جس سے ثابت ہے کہ روزے کا حکم فرمانے کے وقت جو فضیلت ملحوظ تھی وہ اب بھی ملحوظ ہے اور یہ بات مسلم ہے کہ فضائل منسوخ نہیں ہو سکتے اس لیے شیخ الاسلام رحمۃ اللہ علیہ کے استدلال پر اس کے منسوخ ہونے کا کوئی اثر نہیں پڑ سکتا اور اگر تسلیم کر لیا جائے کہ اُس روزہ کی فضیلت بھی منسوخ ہو گئی تو بھی کوئی حرج نہیں اس لیے کہ موسیٰ علیہ السلام کی نجات کی بے حد خوشی اگر ہو تو اُن لوگوں کو ہوگی جن کو اُن کے امتی ہونے کا دعویٰ تھا یعنی یہود کو ہمیں اُس کی کیا ضرورت اگر انبیائے سابق کے اس قسم کے واقعات کی خوشی ہم پر لازم ہو تو ہفتہ کے تمام ایام انہی خوشیوں میں صرف ہو جائیں گے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اس روزہ سے صرف امت کو توجہ دلانا مقصود معلوم ہوتا ہے کہ جب ہم ایک نبی کی نجات پر شکر یہ ادا کرتے ہیں تو تم کو ہماری ولادت کی بے حد خوشی کرنی چاہیے۔ مگر طبع غیور کو صراحتاً یہ فرمانا گوارا نہ تھا کہ ہمارے میلاد کے روز تم لوگ روزہ رکھا کرو

بلکہ خود ہی اس شکر یہ میں روز دو شنبہ ہمیشہ روزہ رکھا کرتے تھے۔ اور اُس کی وجہ اُس وقت تک نہیں بتائی کہ کسی نے نہیں پوچھا اس لیے کہ بغیر استفسار کے بیان کرنا بھی غیور کے مناسب حال نہ تھا۔ یہ بات ”مسلم شریف“ کی اس روایت سے ظاہر ہے کہ ”جب حضرت سے دریافت کیا گیا کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم دو شنبہ کا روزہ کیوں رکھا کرتے ہیں فرمایا کہ وہ مہری ولادت کا روز ہے اور اُس روز مجھ پر قرآن نازل ہوا۔“ انتہی

اب غور کیجیے کہ جب خود بدولت ہمیشہ روز میلاد میں شکر یہ کا روزہ رکھا کرتے تھے تو ہم لوگوں کو کس قدر اس شکر یہ کی ضرورت ہے اس لیے کہ حضرت کا وجود ہم لوگوں کے حق میں نعمتِ عظمیٰ ہے اور اگر یہی لحاظ ہوتا کہ اپنی ولادت کا شکر یہ ضرور تھا تو فرمادیتے کہ ہر شخص اپنی ولادت کے روز شکر یہ کا روزہ رکھا کرے حالانکہ کسی روایت میں یہ وارد نہیں ہوا۔

(ہر سال محفل میلا دشریف منعقد کرنے کی وجوہات)

اس سے ظاہر ہے کہ اس میں عمومی نعمت کا لحاظ تھا اور اُس سے صرف تعلیم امت مقصود تھی کہ اس نعمتِ عظمیٰ کا شکر یہ ہر ہفتہ میں ادا کیا جائے۔ ”مرقاۃ شرح مشکوٰۃ“ میں ملا علی قاری رحمۃ اللہ علیہ نے طیبی رحمۃ اللہ علیہ کا قول نقل کیا ہے کہ ”جس روز نبی ﷺ کا وجود اس عالم میں ہوا اور کتاب عنایت ہوئی تو روزہ کے لیے اُس روز سے بہتر کون سا روز ہو سکتا ہے۔“ غرض کہ اس سے ثابت ہوتا ہے کہ میلا د مبارک کا شکر یہ ہر ہفتہ میں ادا کیا جائے۔ پھر اگر سال میں بھی ایک بار اس نعمتِ عظمیٰ کا شکر یہ ادا نہ کیا جائے تو کس قدر بد نصیبی اور بے قدری ہے۔ غرض کہ تکرار زمانے میں گوا عادیہ معدوم نہیں مگر ابتدائی فضیلت اُس میں ضرور ملحوظ ہوتی ہے۔

❁ دیکھئے حضرت اسماعیل علیہ السلام جب مذبح ہونے سے بچائے گئے جس کے سبب سے حضرت ابراہیم علیہ السلام کو خوشی ہوئی ہر سال اس خوشی کا اعادہ ہوا کرتا ہے اس سے بڑھ کر کیا ہو کہ اُس دن عید ہوتی ہے

❁ اور اس واقعہ کے پیش نظر ہو جانے کے لیے جس قسم کے افعال و حرکات اُن حضرات اور حضرت بی بی ہاجرہ رضی اللہ عنہا سے صادر ہوئے اسی قسم کے حرکات کے ہم لوگ حج میں مامور ہیں۔ چنانچہ ہاجرہ رضی اللہ عنہا نے پانی کی تلاش میں صفا و مروہ میں سات چکر کیے تھے۔ ہم کو بھی حکم ہے کہ اس وسیع میدان میں سات چکر کیا کریں۔ میلیں اخضرین کے مقام میں وہ دوڑی تھیں ہمیں بھی وہاں دوڑنے کا حکم ہے اسی طرح اور بہت سے افعال ہیں جن سے وہ اصلی واقعہ پیش نظر ہو جاتا ہے۔ اب اگر مولود شریف کے وقت سید المرسلین ﷺ کی تشریف فرمائی مسلمانوں کے پیش نظر ہو اور تعظیم کے لیے اٹھ کھڑے ہوں تو ایسی کون سی بے موقع حرکت ہوگی جس سے لعن و طعن کیا جاتا ہے اور اقسام کے الزام لگائے جاتے ہیں کہ یہ لوگ حضرت کے بار بار پیدا ہونے کے قائل ہیں۔ ہم پوچھتے ہیں کیا حجاج دنبہ کو ذبح کرنے کے وقت اسماعیل علیہ السلام کے بار بار ذبح کرنے کا خیال کرتے ہیں۔ حالانکہ یہ گویا

حکایت اسی کی ہے۔

(ہر سال محفل میلا دشریف منعقد کرنے کے متعلق بخاری شریف سے استدلال)

❁ ”بخاری شریف“ کی ”کتاب الانبیاء“ میں روایت ہے جس کا مضمون یہ ہے کہ ”سفر غزہ تبوک میں جب کہ آنحضرت ﷺ کا گزر مقام حجر پر ہوا تو حضرت کو بذریعہ وحی وہاں کے حالات پر اطلاع ہوئی اور فرمایا کہ صالح علیہ السلام کی اونٹنی فلاں کنویں کا پانی پیا کرتی تھی۔ قوم نے اُس کو اسی وجہ سے قتل کر ڈالا کہ وہ ایک روز سب پانی پی جاتی تھی۔ حضرت صالح علیہ السلام نے بہتیرا منع کیا مگر انہوں نے نہ مانا اس پر عذاب نازل ہوا اور وہ سب ہلاک کیے گئے۔ اب تم لوگ اُس کنویں پر اترو جو اونٹنی کے لیے خاص تھا۔ اور دوسرے کنویں کے پانی سے احتراز کرو۔ صحابہ نے عرض کیا کہ ہم نے تو اس کنویں کے پانی سے آنا گوندھ لیا ہے فرمایا وہ خمیر اور بچا ہوا پانی سب پھینک دو اور اس کنویں کا پانی لوجو اونٹنی کے لیے خاص تھا۔ پھر فرمایا کہ اُس قوم کی سکونت گاہ میں جب پہنچو تو روتے ہوئے وہاں سے جلد گزر جاؤ اور اگر روانہ آئے تو بتکلف روؤ۔ اس خوف سے کہ کہیں تم پر اُن کا عذاب نہ ہو جائے۔ چنانچہ جب اُس قوم کے مکانات پر پہنچے تو آنحضرت ﷺ نے چادر سے اپنا سر مبارک ڈھانک لیا اور اونٹنی کو دوڑایا یہاں تک کہ اُس وادی سے نکل گئے۔“ (یہ خلاصہ اُن روایتوں کا ہے جو ”بخاری“ اور ”فتح الباری“ اور ”تفسیر ابن جریر“ وغیرہ میں مذکور ہیں)

❁ اسی طرح ”مسلم“ وغیرہ کی روایتوں سے ثابت ہے کہ ”حج میں وادی حمر جہاں اصحابِ فیل ہلاک ہوئے تھے وہاں سے جلد گزر جانا مسنون ہے۔“ اب غور کیجیے کہ حضرت پر اُس مقام میں جو خوف طاری ہوا اور سب کو رونے کا حکم فرمایا اور آپ ﷺ بھی نہایت تواضع کی حالت میں چادر مبارک سے سر ڈھانکے ہوئے نہایت جلدی سے اُس مقام سے نکل گئے کیا یہ خیال ہو سکتا ہے کہ اُن برگزیدگانِ حق پر اُس وقت حج عذاب اترتا وہ بھی ایسی حالت میں کہ صرف خوشنودی خدا و رسول کی غرض سے راہ خدا میں جان دینے کو چلے جا رہے ہیں۔ اور تنہا بھی نہیں بلکہ خود نبی کریم ﷺ کے ہمراہ تھے جن کی

شان میں وارد ہے:

ما كان الله ليعذبهم و انت فيهم.

یعنی ”خداے تعالیٰ اُن لوگوں پر عذاب نہیں کرتا جن میں آپ ہیں“ پھر حضرت کو اُس خوف سے کیا تعلق جو خود بھی جلدی سے وہاں سے گزر گئے کیا کوئی ضعیف الایمان بھی اس موقع میں ناشائستہ خیال کر سکتا ہے ہرگز نہیں پھر یہ تمام آثار جو اصلی واقعہ کے وجود کے وقت مرتب ہونے کے لائق ہیں اس وقت کیوں ظہور میں آئے کیا اُس وقت اُس قوم پر عذاب اتر رہا تھا جس کے دیکھنے سے یہ خیال پیدا ہوا کہ اگر کوئی شخص بے باکانہ اُس مقام میں چلا جائے تو اندیشہ ہے کہ بتلائے عذاب ہو جائے اس لیے کمال خضوع سے روتے ہوئے جانے کی ضرورت ہوئی۔ تاکہ خداے تعالیٰ اس عذاب سے بچالے اس سوال کا جواب سوائے اس کے کچھ نہیں کہ صرف اصلی واقعہ اُس وقت پیش نظر ہو گیا تھا۔ جس پر آثار خوف مرتب ہوئے۔ پھر یہ حضرت نے اپنی رائے سے بھی نہیں فرمایا اس لیے کہ اس ویران مقام میں کیونکر معلوم ہو کہ اونٹنی کا کنواں کون سا اور قوم کے کنوئیں کون سے ہیں جن سے پانی لینے کی ممانعت ہوئی بلکہ یہ سب وحی سے معلوم ہونے کی باتیں ہیں۔ اس سے ثابت ہے کہ یہ سب تعلیم الہی تھی۔ اب فرمائے کہ اُس وقت جو صرف اصل واقعہ کے پیش نظر ہونے سے حکم تھا کہ خوف و خضوع ظاہر کریں۔ اسی طرح میلا دشریف کے پیش نظر ہونے کے وقت آثار فرحت و تعظیم ظاہر کیے جائیں تو خدا و رسول کی مرضی کے مخالف ہونے کی کیا وجہ کیا یہ حدیث صحیح نہیں ہے کہ صحابہ سے آنحضرت ﷺ نے فرمایا تھا قو مو الی سید کم۔ غرض کہ یہ ہرگز ثابت نہیں ہو سکتا کہ میلا دشریف کے وقت جو قیام کیا جاتا ہے وہ شرک یا مکروہ ہے۔

تخیل اور تصور پر آثار کا مرتب ہونا فطرت انسانی میں داخل ہے جیسے کسی خوشی کے واقعہ کے خیال کرنے پر آثارِ بشارت چہرہ سے نمایاں ہوتے ہیں اور غم کا واقعہ یاد کرنے سے آنسو ٹپک پڑتے ہیں۔

﴿کنز العمال﴾ میں روایت ہے کہ ”ایک روز عمر رضی اللہ عنہ نے صبح کی نماز میں سورۃ

یوسف شروع کی جب اس آیت پر پہنچے:

و ابیضت عيناه من الحزن فهو كظیم.

جس میں حضرت یعقوب علیہ السلام کے غم و بکا کا ذکر ہے۔ آپ پر ایسا گرہ یہ طاری ہوا کہ آگے بڑھ نہ سکے آخر رکوع کر دیا۔ ”شریعت میں بھی اس تخیل اور تصور کا اعتبار اور لحاظ کیا گیا ہے۔

﴿چنانچہ ”جامع الصغیر“ میں اس مضمون کی روایتیں مذکور ہیں کہ حضرت ﷺ نے فرمایا ہے کہ ”کسی کا نام محمد رکھو تو اس کا اکرام کرو اور اس کو برامت کہو اور اذیت نہ پہنچاؤ۔“ دیکھئے نام جو صرف الفاظ ہیں ان میں یہ اثر کہاں سے آگیا کہ اپنے مسمیٰ کو ایسی عزت بخشے۔ دراصل یہ اس تخیل کا اثر ہے جو اس لفظ کے تذکرہ کے وقت آنحضرت ﷺ کی ذات مبارک پیش نظر ہو جاتی ہے۔ یہ بحث کسی قدر سطر سے ہم نے ”انوار احمدی“ میں لکھی ہے۔

﴿فتح الباری﴾ میں شیخ الاسلام رحمہ اللہ نے لکھا ہے کہ ”حج میں جو تلبیہ یعنی لیبک کہا جاتا ہے اس کی وجہ احادیث میں یہ وارد ہے کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کو حکم ہوا:

و اذن فی الناس بالحج.

یعنی ”لوگوں میں پکار دو کہ حج کے لیے آئیں۔“

چنانچہ انہوں نے پکار دیا۔ اب جو لیبک کہا جاتا ہے اُس کا جواب ہے ”دیکھئے یہ لیبک حالت احرام میں کس خضوع اور خشوع سے کہا جاتا ہے۔ اگر ابراہیم علیہ السلام کے روبرو بھی یہ جواب دیا جاتا تو اس سے زیادہ تواضع نہ ہوتی۔ حالانکہ ابراہیم علیہ السلام نے جو بلا یا تھا اُس کو ہزار سال گزر گئے اور وہی آواز ہمارے کانوں میں گونج رہی ہے۔ پھر ہمارے نبی ﷺ کا زمانہ ولادت تو اس کے بہت بعد ہے اگر اس وقت خاص کا نقشہ ہماری آنکھوں میں صیخ جائے تو کون سی تعجب کی بات ہے اور جس طرح ہم وقت معین میں لیبک کہہ کر اٹھ کھڑے ہوتے ہیں اسی طرح وقت معین میں فداک ابی و امی یا رسول اللہ کہہ کر کھڑے ہو جائیں تو کون سی بُری بات ہوگی۔

(منکرین محفلِ میلاد کے ایک اعتراض کا جواب)

اب رہی یہ بات کہ مولود شریف قرونِ ثلاثہ میں نہیں تھا تو یہ بھی تسلیم نہیں اس لیے کہ جتنی روایتیں مولود شریف میں پڑھی جاتی ہیں وہ موضوع نہیں بلکہ کتبِ احادیث میں سب موجود اور صحابہ سے منقول ہیں۔ جس سے ثابت ہے کہ جتنی روایتیں مولود کی کتابوں میں پڑھی جاتی ہیں وہ سب صحابہ کے زمانہ میں پڑھی جاتی تھیں۔ البتہ نئی بات یہ ہے کہ میلاد شریف سے متعلق حدیثیں ایک جگہ جمع کر دی گئیں مگر یہ بھی قابلِ اعتراض نہیں اس لیے کہ محدثین نے بھی آخر ہر قسم کی حدیثوں کو علیحدہ علیحدہ کر دیا ہے جو صحابہ نے نہیں کیا تھا۔ پھر صحابہ وغیرہم کا دستور تھا کہ جب کوئی واقعہ پیش نظر ہوتا تو اس سے متعلق جتنی حدیثیں یاد ہوتیں پڑھ دیتے اسی طرح میلاد مبارک کا واقعہ پیش نظر ہونے سے وہ سب روایتیں پڑھی جاتی ہیں اس سے ثابت ہوتا ہے کہ مولود شریف کا پڑھنا صحابہ کی سنت ہے۔

(منکرین محفلِ میلاد کے ایک اعتراض کا جواب)

اب اگر محلِ اعتراض ہے تو یہی ہے کہ میلاد شریف کی محفلِ قرونِ ثلاثہ میں اس ہیئت پر نہ تھی سو اس کا جواب یہ ہے کہ اس محفلِ مبارک سے ایک بڑی مصلحت متعلق ہے وہ یہ ہے کہ یہود و نصاریٰ اور دوسرے اقوام اپنے اپنے نبیوں کی پیدائش کے روز خوشیاں منا کر اپنی محبت کا ثبوت دیتے ہیں دور اندیش علماء نے یہ خیال کیا کہ بعد زمانہ نبوی ﷺ سے مسلمانوں کی طبیعتوں میں بے باکی پیدا ہو گئی ہے۔ یہاں تک کہ نماز روزہ میں بھی لوگ قصور کرنے لگے جس سے دوسرے اقوام میں یہ خیال پیدا ہونے لگا کہ اب مسلمانی برائے نام رہ گئی ہے اور وہ رعب و داب جو جانناز مسلمانوں کا اُن کے دل میں تھا کہ یہ لوگ اپنے نبی کے حکم پر جان دینے کو مستعد ہیں جانے لگا۔ اگر یہی خیال ان کا ترقی پذیر ہوا اور مسلمانوں میں کوئی جوشِ اسلامی باقی نہ رہے تو چند روز میں بالکل بے وقعتی کی نگاہوں سے وہ دیکھے جائیں گے اور معرضِ تلف میں ہو جائیں گے اس لیے یہ تدبیر نکالی کہ اپنے نبی ﷺ کی محبت کا جوش ان کے دلوں میں پیدا کر دیا جائے۔ چنانچہ مجالسِ وعظ میں عمومہً یہ

مضامین بیان کرنے لگے جو باعثِ ازدیادِ محبت ہوں مثلاً شفاعت کا مسئلہ اور صحابہ اور اولیاء اللہ کے فضائل اور حکایات اور معجزات اور فضائلِ نبوی ﷺ زیادہ بیان کرنے لگے جن کے سننے سے اپنے نبی ﷺ کی عظمت ذہن نشین اور باعثِ ترقی محبت ہو پھر محفلِ میلاد کی بنیاد ڈالی جس سے موانعین اور مخالفین کا امتیاز ہو جائے کیونکہ مخالفین کو حضرت کی پیدائش کی خوشی ہرگز نہیں ہو سکتی۔ بلکہ اس کا سخت صدمہ اُن کے دلوں پر ہوتا ہے جس طرح خاص میلاد کے روز شیطان پر ہوا تھا غرض کہ اس کا اثر یہ ہوا کہ ہر فقیر و امیر بقدرِ حیثیت اس محفلِ مبارک میں روپیہ صرف کر کے اس کا عملی ثبوت دیتا ہے کہ ہم اپنے نبی کریم ﷺ کے سچے دعا گو اور آپ کے وجودِ باوجود سے خوش ہونے والوں میں ہیں جس سے مخالفین پر یہ ثابت ہو گیا کہ مسلمان اس بگڑی حالت میں بھی اپنے نبی ﷺ کے شیفہ اور دل دادہ ہیں۔ نبض شناسانِ زمانہ خوب جانتے ہیں کہ یہ جوشِ محبتِ اسلامی کوئی معمولی بات نہیں بلکہ یہی جوشِ مخالفوں سے ان کو ممتاز اور علیحدہ کرنے والا ہے۔ اگر یہ جوشِ محبت بھی جاتا رہے تو اکثر مسلمانوں کی حالت گواہی دے گی کہ ان کو نہ احکامِ دینیہ سے تعلق ہے نہ اپنے نبی ﷺ سے محبت۔ اور ظاہر ہے کہ اس بے تعلقی کا کیسا بڑا اثر مسلمانوں پر پڑے گا غرض قطع نظر فضیلت اور استحباب کے مولود شریف میں ایک ایسی مصلحت ملحوظ رکھی گئی جو دین و دنیا میں محمود مطلوب ہے۔

دین میں اس وجہ سے کہ حدیث شریف میں وارد ہے کہ جب تک آدمی کو نبی ﷺ کی محبت اپنے ماں باپ اور اولاد اور مال سے بلکہ اپنی جان کی محبت سے زیادہ نہ ہو اس کا ایمان قابلِ شمار نہیں اور دنیاوی مصلحت وہ جو مذکور ہوئی جس کو اسرار شناسانِ اسلام جانتے ہیں کہ موجود نے اس کو کیوں ایجاد کیا۔ کیا مصلحتِ وقت کا لحاظ رکھنے کی تعلیم نبی کریم ﷺ نے نہیں دی ہے؟ کیوں نہیں صدہا احادیث اس پر شاہد ہیں اسی کو دیکھ لیجئے کہ قبل ہجرت کس قسم کے احکام اور حالات تھے اور بعد ہجرت قوتِ اسلام کے زمانہ میں کس درجہ پر پہنچے۔ اہل حدیث یہ بھی جانتے ہیں کہ آخری زمانہ کے مسلمانوں کے لیے نبی کریم ﷺ نے کس قسم کی ہولتیں فرمائی ہیں۔ یہاں تک تو فرمادیا کہ دسویں حصہ پر بھی اگر وہ لوگ عمل کر لیں تو صحابہ کے برابر ان کو ثواب ہوگا۔ اب انصاف کیا جائے جسکے مصالحِ دینیہ و دنیویہ پر لحاظ رکھ کر

مخفل میلا دشریف کی جائے تو کیا وہ باعث دخولِ دوزخ ہوگی۔ اور وہ ارشاد نبوی ﷺ کہ اعمال کے حسن و قبح کا دار و مدار نیت پر ہے اور خداے تعالیٰ عمل کو نہیں دیکھتا ہے۔ نیتوں کو دیکھتا ہے وغیرہ۔ احادیث معاذ اللہ بے کار ہو جائے گی ہرگز نہیں۔ غرض کہ اس قابلِ تحسین نیت کے بعد ہمارا حسن ظن تو یہ ہے کہ یہ عمل باعثِ خوشنودیِ خدا اور سول ہے۔ اور یقین ہے کہ بمصداق انا عند ظن عبدي بی۔ یہ ہمارا حسن ظن بے کار نہ جائے گا۔ ہم اس کو مانتے ہیں کہ بعض علماء نے صرف حدیث کل بدعة ضلالة کو پیش نظر رکھ کر اس مجلسِ متبرکہ میں کلام کیا ہے مگر آپ نے دیکھ لیا کہ جو نکتہ رس، دقیقہ شناس علماء تھے۔ مثل حافظ شیخ الاسلام ابن حجر عسقلانی اور امام سیوطی وغیرہ رحمہم اللہ۔ انہوں نے اس کا جواز استحباب ثابت کر دیا۔ غور کیجئے کہ وہ بھی آخر مقتدا اور تبحر علمائے مانے جاتے ہیں۔ جن کے اقوال استدلال میں پیش کیے جاتے ہیں ان کو گمراہ و مخالف اسلام قرار دینا کیونکر جائز ہوگا۔ ایسے موقع میں تو ان کا احسان ماننا چاہیے کہ انہوں نے علاوہ اور مصالح کے شرعی طور پر بھی اس کا استحباب ثابت کر دیا۔

یہاں شاید ناواقفوں کو یہ خلیجان نہ ہوگا کہ ایک ہی چیز حرام اور مستحب کیونکر ہو سکتی ہے۔ پھر کیا وجہ کہ مولود شریف کو ایک جماعت حرام اور ایک جماعت مستحب کہتی ہے۔ اس خلیجان کو اس طرح دفع کیا جائے کہ جن علماء کی نظر محدود رہی کہ مولود شریف قرونِ ثلاثہ میں نہ تھا وہ اس کی حرمت کے قائل ہو گئے اور جن کی نظر وسیع تھی وہ مصالح اور اغراض پر غور کر کے استحباب کے قائل ہو گئے۔

دیکھئے۔ صرف و نحو کا علم نہ حضرت کے زمانہ میں تھا، نہ صحابہ کے زمانہ میں گو حضرت علی کرم اللہ وجہہ نے چند قاعدے بیان فرما کر اس کی بنیاد ڈالی مگر تدوین اس کی ایک مدت میں ہوئی اور نہ قال کی اصل قول ہونے پر کوئی شرعی دلیل قائم ہو سکتی ہے۔ مگر چونکہ قرآن و حدیث کا سمجھنا سمجھانا ان علوم سے متعلق ہے اس لیے گو وہ بدعت ہیں مگر ان کی تعلیم واجب قرار دی گئی اگر ہمارے دین سے ان علوم کو تعلق نہ ہوتا تو ان کی حرمت پر ضرور فتویٰ دیا جاتا اس سے ظاہر ہے کہ اغراضِ صحیحہ کے لحاظ سے کبھی وجوب بھی آجاتا ہے جس کو وجوب لغیرہ کہتے ہیں۔ پھر اگر مولود شریف میں باوجود بدعت ہونے کے استحباب آجائے تو کیا عجب

غرض کہ علما جانتے ہیں کہ اغراضِ مصالح اور جہات کے بدلنے سے احکام بدل جاتے ہیں۔ جو ضرورت اس مخفلِ مبارک کی ایجاد اور باقیاتِ علمائے متاخرین کے پیش نظر تھی اس کا وجود قرونِ ثلاثہ میں نہ تھا اس لیے اُس زمانہ کے کل اہل اسلام وقتاً فوقتاً ہر ایک امر میں نبی ﷺ کی محبت کا عملی ثبوت دیتے تھے جس کا اثر یہ ہوا کہ اسلام شرقاً و غرباً ان کی جاننازیوں سے پھیلا اُن کو ضرورت نہ تھی کہ سال میں ایک بار اپنی محبت کا اظہار کریں۔ بخلاف اُس زمانہ کے کہ کل اہل اسلام سال میں ایک بار بھی اگر اپنی سچی محبت اپنے نبی کریم ﷺ کی میلا و مبارک میں ظاہر کریں تو غنیمت ہے۔

(صحابہ نے بعد وفاتِ میلا د کیوں نہیں منایا: اس کا جواب)

✽ قرونِ ثلاثہ میں روزِ میلا د مبارک کے عید مقرر نہ ہونے کی بڑی وجہ یہ تھی کہ جو علامہ نجم الدین غیبی رحمۃ اللہ علیہ نے کتاب ”التعریف بالمولد الشریف“ میں مولفہ علامہ شمس الدین ابن الجزری رحمۃ اللہ علیہ سے نقل کیا ہے کہ ”جو روزِ میلا د شریف کا ہے وہی وفاتِ شریف کا دن ہے۔“ اس لیے سرورِ غم برابر برابر ہو گئے۔“ انتہی

اگر غور کیا جائے تو اُن شیفگانِ جمالِ نبوی پر وہ روز ایسی مصیبت اور ماتم کا تھا کہ جس کا بیان نہیں ہو سکتا جیسا کہ واقعات سے ظاہر ہے آنحضرت ﷺ کی بیماری میں صحابہ کی یہ حالت تھی کہ ہر مجلس ماتم کدہ سمجھی جاتی۔

✽ چنانچہ بخاری شریف ^(۳) میں ہے کہ اُس زمانہ میں اتفاقاً صدیق اکبر اور حضرت عباس رضی اللہ عنہما کا گزر انصار کی کسی مجلس پر ہوا دیکھا کہ سب زار زار رو رہے ہیں۔ اُس کا سبب دریافت کیا۔ اہل مجلس نے کہا کہ ہمیں حضرت نبی کریم ﷺ کی مجلسیں یاد آتی ہیں جن میں حضرت کے ساتھ ہم لوگ بیٹھتے تھے اب قرآن سے معلوم ہو رہا ہے کہ وہ دن آگئے کہ ہم لوگ اس دولتِ عظمیٰ اور فیضانِ مصابحت سے محروم ہو جائیں۔

✽ اُن شیفگانِ دیدارِ نبوی کی حالت کا اندازہ اس روایت سے ہو سکتا ہے جو

”بخاری شریف“ میں ہے کہ ایک روز صبح کی نماز ہو رہی تھی اور صدیق اکبر رضی اللہ عنہ نماز پڑھا رہے تھے کہ حضرت ﷺ نے حجرہ مبارک کا پردہ اس غرض سے اٹھایا کہ نماز کی حالت ملاحظہ فرمائیں پردہ اٹھنا ہی تھا کہ صدیق اکبر رضی اللہ عنہ اپنی جگہ سے ہٹ گئے اور مارے خوشی کے قریب تھا کہ نماز کو توڑ کر دیدارِ جاں بخش سے اپنی آنکھیں ٹھنڈی کریں مگر حضرت کب گوارا کر سکتے تھے کہ عبادتِ الہی میں خلل واقع ہو فوراً یہ فرما کر پردہ چھوڑ دیا کہ نماز کو تمام کر لو۔“

دیکھئے صحابہ حضورِ قلب وغیرہ لوازم و آداب نماز کو خوب جانتے تھے مگر غلبہ شوق دیدار نے سب بھلا دیا اور ایک ایسی حالت طاری ہوئی جو مصداق اس شعر کے تھی۔

در نماز مخرم ابورے نو چوں یاد آمد
حالتی رفت کہ محراب بفریاد آمد

روز وفات ہر چند صدیق اکبر رضی اللہ عنہ نے نہایت استقلال اور تکلف سے کام لے کر خطبہ پڑھا اور مسلمانوں کو تسلی دی مگر حالت یہ تھی کہ وہ بھی ضبطِ گریہ نہیں کر سکتے تھے۔ اور بے اختیار کہتے تھے کہ یا رسول اللہ ﷺ آپ کی وفات سے وہ چیز منقطع ہو گئی جو کسی نبی ﷺ کی موت سے منقطع نہیں ہوتی تھی۔ آپ کی نعت جس قدر کی جائے تھوڑی ہے اگر ہمارا بس چلتا تو ہم سب آپ پر سے اپنے کوندا کر دیتے اور ایک مرثیہ پڑھا جس کا ایک شعر یہ ہے:

یا لیتنی من قبل مهلك صاحبي
غیبت فی جدت علی صخور
(ترجمہ) یعنی ”کاش میں اپنے صاحب کی وفات سے پہلے اپنی قبر میں مدفون ہوتا اور مجھ پر پتھر ڈالے جاتے۔“

عمر رضی اللہ عنہ کو تو اُس صدمہ جانکاہ نے دیوانہ ہی بنا دیا تھا کچھ ایسے حرکات اُس وقت اُن سے صادر ہو رہے تھے کہ سب حضار ترساں ولرزاں تھے کسی کی مجال نہ تھی کہ اُن سے کچھ کہہ سکے جب کسی قدر افاقہ ہوا تو کہنے لگے یا رسول اللہ میرے ماں باپ آپ پر خدا ہوں آپ پیشتر ستون کے پاس خطبہ پڑھا کرتے تھے جب منبر بنایا گیا اور آپ اُس پر خطبہ پڑھنے لگے تو ستون پر آپ کے فراق کا اِس قدر صدمہ ہوا کہ آدمی کی طرح زار زار روتا تھا تو آپ کی امت کا کیا حال ہونا چاہیے۔

حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی اُس وقت یہ حالت تھی کہ مُنہ سے بات نہیں نکل سکتی تھی۔

حضرت علی کرم اللہ وجہہ پر اِس قسم کا اتنا بار پڑا کہ باوجود اُس قوت و شجاعت کے آپ زمین پر بیٹھ گئے اور حس و حرکت دشوار ہو گئی۔

حضرت فاطمہ الزہرا علیہا السلام^(۴) پر اِس صدمہ کا اثر اِس قدر مُتمد (لمبا) ہوا کہ جب تک آپ زندہ رہیں گویا جانتے ہی نہیں کہ ہنسی کیا ہے۔

بلال رضی اللہ عنہ جب اذان میں اشہد ان محمداً رسول اللہ کہتے تو مسجد میں کہرام مچ جاتا تھا۔

عبداللہ بن انیس رضی اللہ عنہ کا انتقال ہی اِس صدمہ جاں ستاں سے ہو گیا۔

غرض کہ اِس حادثہ جانکاہ سے کُل صحابہ کی یہ حالت تھی کہ اُن پر زندگی و بال جان ہو گئی تھی۔ اب غور کیجیے کہ جب دو از دہم شریف کا روز اُن شیفگانِ جمال نبوی ﷺ اور سوزگانِ آتش فراق پر آتا ہوگا تو اُن کی کیا حالت ہوتی ہوگی۔ کیا ایسی حالت میں کسی قسم کی خوشی دل میں راہ پاسکتی ہے ہرگز نہیں۔ ایک مدت تک مسلمانوں کی تقریباً اسی قسم کی حالت رہی۔

(۴) امام اہل سنت سیدی اعلیٰ حضرت امام احمد رضا فاضل بریلوی رضی اللہ عنہ سے سوال ہوا کہ ”شرعاً انبیاء و مرسلین و ملائکہ و مقربین کے نام کے ساتھ ”علیہ السلام“ اور صحابہ کے نام کے ساتھ ”رضی اللہ تعالیٰ عنہ“ اور اولیاء و علماء کے ساتھ ”رحمۃ اللہ علیہ“ کہنے کا کیا حکم ہے، ہر ایک کے لیے یہ الفاظ تخصیص کے ساتھ خاص کر دیے گئے ہیں یا جس کے نام کے ساتھ جو الفاظ چاہیں کہہ سکتے ہیں؟“

اس کا جواب دیتے ہوئے آپ نے فرمایا: ”صلوٰۃ و سلام بالا استقلال انبیاء و ملائکہ علیہم الصلوٰۃ والسلام کے سوا کسی کے لیے نہیں، ہاں یہ جمعیت جائز ہے جیسے اللہم صل وسلم علی سیدنا و مولانا محمد و علی ال سیدنا و مولانا محمد۔“

اور صحابہ رضی اللہ عنہم کے لیے ”رضی اللہ تعالیٰ عنہ“ کہا جائے، اولیاء و علماء کو ”رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہم“ یا ”قدست اسرارہم“ اور اگر ”رضی اللہ تعالیٰ عنہم“ کہے جب بھی مضائقہ نہیں جیسا کہ ابھی تویر سے گزرا۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

(فتاویٰ رضویہ جلد ۲۳، صفحہ ۳۹۰ و ۳۸۹ مطبوعہ جامعہ نظامیہ رضویہ اندرون لوہاری دروازہ لاہور) (ششم قادری)

(صحابہ کے بعد میلا د شریف کو کیوں شروع کیا گیا: اس کا جواب)

متاخرین نے دیکھا کہ اب مسلمانوں کے دلوں پر عموماً وہ جوشِ محبت تو رہا ہی نہیں جو مقتضیِ غمِ وفات ہو اور حضرت ﷺ کی وفات کے معنی تو صرف اسی قدر ہیں کہ اس عالم سے دوسرے عالم کو تشریف لے گئے۔ ورنہ حضرت کی زندگی میں کیا شک اس لیے اُس غم کو جو عارضی تھا کالعدم کر کے اصلی مسرت اور خوشی کو جس کا اثر قیامت تک باقی ہے پیش نظر رکھا اور اُس روز کو خالص روزِ عید قرار دیا جس میں گلِ اہلِ اسلام بالاتفاق اپنی محبت اور گرم جوشیاں ظاہر کر کے اپنی محبت کا ثبوت دیں۔ چنانچہ اس قرارِ اعدا کو تقریباً گلِ اہلِ اسلام نے مان بھی لیا اور صورتِ اجماعی منعقد ہو گئی۔ اور بمصداق ما رآہ المسلمون حسنا فہو عند اللہ حسن وہ قابلِ تحسین ہی ہوئے۔

(میلا د شریف منعقد کرنے کی برکت)

پھر اُن حضرات نے اس سے بڑے بڑے فوائد بھی حاصل کیے۔ چنانچہ نجم الدین غیظی رحمۃ اللہ علیہ نے اور ابن حجر کی رحمۃ اللہ علیہ نے امام شمس الدین الجزری رحمۃ اللہ علیہ کا قول نقل کیا کہ ”مولود شریف کی خاصیت یہ ہے کہ جس سال وہ محفل کی جاتی ہے اُس سال بلاؤں سے امن رہتا ہے اور یہ فقط اعتقادی بات ہی نہیں بلکہ اُس کا تجربہ بھی مکرر ہو چکا ہے۔“ الحاصل محفلِ میلا د میں کئی مصلحتیں اُن حضرات کے پیش نظر تھیں اور مصالِح کا لحاظ کرنا شرعاً محمود اور مسنون ہے۔ علامہ زرقانی رحمۃ اللہ علیہ نے ”شرح مواہب لدنیہ“ میں لکھا ہے کہ ”مدینہ طیبہ میں ایک منافق مَر اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے درخواست کی گئی کہ اپنا ملبوس خاص عنایت فرمادیں تاکہ برکت کے لیے اُس کے کفن میں وہ شامل کیا جائے۔ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنا قمیص مبارک بدن سے اتار کر عنایت فرمایا اور صحابہ کو اس مصلحت پر مطلع فرمایا کہ میں جانتا ہوں کہ میرے قمیص سے کچھ فائدہ نہیں ہو سکتا اس لیے کہ وہ منافق ہے مگر مجھے امید ہے کہ اس رعایتِ خاص کی وجہ سے اُس کی قوم سے ہزار شخص مسلمان ہوں گے چنانچہ ایسا ہی ہوا۔“ دیکھئے حضرت کا پیرہن مبارک جو اعلیٰ درجہ کا متبرک ہے منافق جو کافر سے بھی بدتر ہے اُس

کے کفن کے لیے دینا ہرگز کسی مسلمان کی طبیعت گوارا نہیں کر سکتی مگر حضرت نے عمومی مصلحت کے لحاظ سے اُس کو گوارا فرمایا۔

(جس فعل سے اسلام کی شان ظاہر ہو وہ جائز ہے)

✽ چنانچہ ”بخاری شریف“ اور ”فتح الباری“ میں ہے کہ عمر رضی اللہ عنہ ایک روز خانہ کعبہ میں جا بیٹھے اور کہا کہ میرا قصد یہ ہے کہ جس قدر سونا چاندی کعبہ شریف میں رکھا ہے سب مسلمانوں میں تقسیم کر دوں ابو وائل رضی اللہ عنہ نے کہا کہ یہ آپ نہیں کر سکتے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور ابو بکر رضی اللہ عنہما کو باوجود یہ کہ آپ سے زیادہ مال کی احتیاج تھی مگر انہوں نے یہ خیال نہیں کیا عمر رضی اللہ عنہ نے کہا کہ بیشک ان حضرات کی اقتدا مجھے بھی ضرور ہے۔

شیخ الاسلام نے لکھا ہے کہ ”کعبہ شریف کا خزانہ خرچ نہ کرنے کی ایک وجہ یہ بھی تھی کہ تعظیم الاسلام اور ترمیمِ اعداء اُس سے متعلق ہے اس لیے کہ خزانہ کعبہ شریف اُس زمانہ میں مشہور تھا اس سے مستفاد ہے کہ شوکتِ اسلام کے لیے اگر کوئی ایسا کام کیا جائے جو ضرورت سے زیادہ ہو اُس کی اجازت ہے

✽ چنانچہ شیخ الاسلام رحمۃ اللہ علیہ نے ”فتح الباری“ میں لکھا ہے کہ ”سونا چاندی کی قدلیں کعبہ شریف اور مسجد نبوی میں لٹکانے کو تقی الدین سبکی رحمۃ اللہ علیہ نے جائز لکھا ہے۔“ دیکھئے اس میں بھی صرف شوکتِ اسلام ملحوظ ہے ورنہ ضرورت تو معمولی چراغوں سے بھی رفع ہو سکتی تھی۔

✽ اسی طرح ”فتح الباری“ میں یہ بھی لکھا ہے کہ ”کعبہ شریف کو جو دیباچ کی رسوت (پوشاک) پہنائی جاتی ہے اس کے جواز پر اجماع ہو گیا ہے“ اور لکھا ہے کہ ”قاضی زین الدین عبد الباسط نے بحسب حکمِ شاہی ایک ایسی بہتر رسوت خانہ کعبہ کے لیے تیار کی کہ اُس کی عمدگی بیان کرنے سے زبان قاصر ہے اور اُن کی تحسین اس فعل کی کرکر یہ دعائیں دیں کہ

بسط اللہ تعالیٰ فی رزقہ و عمرہ و جزاہ اللہ عن ذالک

احسن المجازاة۔“

دیکھئے اس میں بھی وہی شوکتِ اسلام ملحوظ ہے ورنہ اول تو گھر کو رسوت (پوشاک) پہنانا کوئی ضروری بات نہیں اور اگر کسی قسم کی ضرورت ہے بھی تو بیش

قیمت دیباج کی ضرورت نہیں جس کے جواز پر اجماع ہو گیا ہے۔ اور رسوت (پوشاک) خانہ کعبہ تو حضرت ﷺ کے زمانہ میں موجود تھی۔

✽ خلاصۃ الوفا باخبار دارالمصطفیٰ میں لکھا ہے کہ ”عثمان رضی اللہ عنہ نے مسجد نبوی ﷺ کی تعمیر از سر نو نہایت تکلف سے کی چنانچہ دیواروں کے پتھروں میں نقش و نگار کیا گیا اور ستون کے پتھر بھی نقشی پر کار تھے سقف ساج کا بنوایا گیا جو اُس زمانے کی بیش قیمت لکڑی تھی اور ممبر شریف پر غلاف پہلے آپ ہی نے اوڑھایا۔“ دیکھئے یہ سب امور شوکتِ اسلام سے متعلق ہیں ورنہ یہی مسجد مقدس آنحضرت ﷺ کے زمانہ سے اُس وقت تک نہایت سادی اور تکلف سے عاری تھی۔ نہ نقش و نگار تھا نہ ممبر پر غلاف اوڑھایا جاتا تھا۔ یہاں یہ بات بھی قابل توجہ ہے کہ باوجود یہ کہ خانہ کعبہ اور ممبر شریف کا غلاف ہمیشہ صحابہ کے پیش نظر رہا کرتا تھا مگر کسی سے یہ اعتراض مروی نہیں کہ بے ضرورت کپڑا کیوں اوڑھایا جاتا ہے کیا ان لکڑیوں اور گھر کو سردی ہوتی ہے جیسے ہمارے زمانہ کے بعض حضرات غلافوں کو دیکھ کر کہا کرتے ہیں۔

(میلا د شریف کی خوشی منانے کا قرآن پاک سے ثبوت)

اب یہ دیکھا جائے کہ مولود شریف میں کیا کام ہوتے ہیں اور وہ شرعاً جائز ہیں یا نہیں۔ بڑے کام یہ ہیں اظہارِ سرور، تعین وقت، تصائدِ نعتیہ کا پڑھنا، تقسیم شیرینی اور بخور کا جلا نا وغیرہ اظہارِ سرور کا حال سنئے کہ باوجودیکہ حق تعالیٰ فرماتا ہے:

ان الله لا يحب الفرحین.

یعنی ”فرحت والوں کو حق تعالیٰ دوست نہیں رکھتا“

مگر فضل اور رحمتِ الہی پر فرحت کرنے کا حکم ہے جیسا کہ قرآن شریف میں ہے:

قل بفضل الله و برحمته فبذلك فليفرحوا.

یعنی ”لوگوں سے کہہ دو کہ صرف اللہ کے فضل اور رحمت کی خوشی کیا کریں۔“

مطلب ان آیتوں کا یہ ہوا کہ اگر کوئی خوشی کرے تو صرف اللہ تعالیٰ کے فضل اور رحمت کی خوشی کرے۔ اب غور کیجئے کہ آنحضرت ﷺ کے قدمِ مینت لزوم سے اس عالم کو عزت بخشا کیا بڑا فضل اور رحمتِ الہی ہے۔ اس سے بڑھ کر کیا ہو کہ آپ ہمہ تن فضل اور

رحمت ہیں۔ چنانچہ ”النجمة السویہ“ میں لکھا ہے کہ ”آنحضرت ﷺ کا نام فضل اللہ بھی ہے جس پر ابنِ دجیہ نے یہ استدلال کیا ہے کہ ”حق تعالیٰ فرماتا ہے:

ولو لا فضل الله عليكم ورحمته لا تبعتم الشيطان الا قليلاً.

یعنی ”اگر اللہ کا فضل اور اُس کی رحمت تم پر نہ ہوتی تو تم شیطان کی پیروی کرتے۔“ اس سے ظاہر ہے کہ فضل اللہ محمد ﷺ ہیں۔“ اتنی اور اسی میں ذکر کیا ہے کہ ”حضرت ﷺ کے اسماء یہ بھی ہیں:

رحمه، رحمة الامه، نبي الرحمه، رحمة للعالمين، رحمة مهداة۔“ اور آیہ شریفہ وما ارسلناك الا رحمة للعالمين کو ذکر کر کے ابن عباس رضی اللہ عنہما کا قول نقل کیا ہے کہ ”حضرت نہ صرف مسلمانوں کے حق میں رحمت تھے بلکہ کفار کے حق میں بھی رحمت تھے اور یہ حدیث ”طبرانی“ اور ”حاکم“ سے نقل کی ہے۔

قال رسول الله ﷺ انا رحمة مهداة.

ترجمہ: ”میں اللہ کی رحمت ہوں جو تمہارے لیے ہدیہ بھیجی گئی ہے۔“

اب کہئے کہ ایسے ہمہ تن فضل اور رحمت کے نزول کے روز کو ہم عید نہ قرار دیں تو ہم سے زیادہ ناقدر شناس کون ہو کہ خداے تعالیٰ کے ہدیہ کی بھی ہم نے کچھ قدر نہ کی حالانکہ فضل اور رحمتِ الہی پر خوشی کرنا ہمارا فرض ہے جو آیہ موصوفہ فبذلك فليفرحوا سے ظاہر ہے۔

تعین وقت

اس کا حال ابھی معلوم ہوا کہ آنحضرت ﷺ نے صوم عاشورہ خود بھی رکھا اور اس کے فضائل بیان فرمائے اور اس روایت سے بھی ظاہر ہے جو ”بخاری شریف“ کی کتاب الایمان میں ہے کہ ”کسی یہودی نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے کہا کہ آپ کی کتاب یعنی قرآن شریف میں ایک آیت ہے کہ اگر وہ ہماری کتاب میں ہوتی تو ہم لوگ اُس کے نزول کے دن کو عید بناتے۔ آپ نے فرمایا: کون سی آیت ہے؟ کہا:

اليوم اكملت لكم دينكم و اتممت عليكم نعمتي و

رضیت لکم الاسلام دینا۔

جس کا ترجمہ یہ ہے کہ ”آج کے روز میں نے تمہارے دین کو کامل کیا اور اپنی نعمت کو تم پر تمام کیا اور تمہارے دین اسلام سے راضی ہوا۔“

عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ ہمیں معلوم ہے کہ وہ آیت کس مقام پر اور کس روز نازل ہوئی کہ حضرت ﷺ عرفات پر کھڑے تھے یعنی حج کے روز اور جمعہ کا دن تھا۔ ”انتہی۔“

”شرح بخاری شریف“ میں شیخ الاسلام عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ نے لکھا ہے کہ یہاں یہ شبہ

ہوتا ہے کہ یہودی کا سوال تھا تو یہ تھا کہ اُس آیت کی جلالتِ شان مقتضیٰ ہے کہ اس کے نزول کا روز عید بنایا جاتا اور جواب میں مقام اور وقتِ نزول بیان کیا گیا جس کو سوال سے کوئی تعلق نہیں حالانکہ جواب میں سوال کی مطابقت چاہیے۔ اس کا جواب یہ ہے کہ عمر رضی اللہ عنہ

نے اشارۃً جواب دیا کہ وہ دونوں روز ہمارے یہاں روزِ عید ہیں اور ”ترمذی“ اور ”طبرانی“ وغیرہ کی روایتوں میں بتصریح موجود ہے کہ بحمد اللہ ہمارے یہاں وہ دونوں

روزِ عید ہیں حاصل یہ کہ یہودی کا مقصود تھا کہ اُس نعمتِ عظمیٰ کا دن اس قابل تھا کہ عید قرار دیا جاتا جس میں ہمیشہ خوشی ہوا کرتی ہے اس لیے کہ عیدِ عود سے ماخوذ ہے جس کے معنی مکر ہونے کے ہیں چونکہ روزِ عید مکر ہوا کرتا ہے اس لیے اُس کا نام عید رکھا گیا۔ عمر رضی اللہ عنہ نے

اُس کو تسلیم کر لیا۔ چنانچہ اُس کے جواب میں کہا کہ ہمارے یہاں اُس نعمت کی دہری عید منجانب اللہ مقرر ہے۔ ورنہ صاف کہہ دیتے کہ یہ تم لوگوں کی حماقت ہے کہ ایک گزشتہ واقعہ پر ہر سال خوشیاں منایا کرتے ہو۔ اب غور کیجیے کہ جب یہ مسلم ہے کہ کسی نعمتِ عظمیٰ کے

حصول کا دن اس قابل ہے کہ ہمیشہ اُس میں خوشی اور عید کی جائے تو بتائیے کہ مسلمانوں کے نزدیک حضرت ﷺ کی تشریف آوری اور نزولِ اجلال سے بڑھ کر کون سی نعمت ہو سکتی ہے

پھر اگر اُس روز خوشی نہ کی جائے تو کون سا دن آئے گا جس میں ایمانی طریقہ سے خوشی کی جائے گی۔ اگر اُس آیت شریفہ کے نزول کے روز دُور ہری عید ہے تو نزولِ اجلال سید المرسلین ﷺ کے روز یعنی میلادِ مبارک کے روز اُس سے وہ چند روز زیادہ خوشی اور عید ہونی چاہیے۔

قصائدِ نعتیہ کا پڑھنا اہل حدیث جانتے ہیں کہ ”قصیدہ بانس سعادت“ جو نعت میں

ہے خود آنحضرت ﷺ کے رُو برو پڑھا گیا اور حضرت ﷺ نے اُس کے صلہ میں چادر مبارک عطا فرمائی اور حسان بن ثابت رضی اللہ عنہ کے لیے ممبر رکھا جاتا تھا جس پر وہ اشعارِ نعتیہ پڑھتے تھے جس کا حال ہم نے ”انوار احمدی“ میں کسی قدر بسط سے لکھا ہے۔

تقسیم شیرینی

وہ اطعامِ طعام میں داخل ہے جس کی تعریف قرآن شریف میں مصرح ہے۔
كما قال تعالیٰ:

وَيُطْعَمُونَ الطَّعَامَ عَلَىٰ حُبِّهِ. (پارہ: سورۃ دہر، آیت: ۸)

(ترجمہ: ”اور کھانا کھلاتے ہیں اُس کی محبت پر“)

اس کے سوا بہت سی آیات و احادیث اس کی فضیلت میں وارد ہیں جو محتاجِ بیان نہیں۔

نُخُور (یعنی جس کے جلانے سے خوشبو نکلتی ہے اُس کو) جلانا

✽ ”خلاصۃ الوفا“ میں ”ابن ماجہ“ کی روایت مذکور ہے کہ نبی ﷺ نے فرمایا کہ مسجدوں کو جمعہ کے روز نُخُور دیا کرو۔“

✽ اور لکھا ہے کہ ”عمر رضی اللہ عنہ کے پاس ایک نُخُور دان آیا اُس کو آپ نے سعد رضی اللہ عنہ کے حوالہ

کیا کہ اُس میں نُخُور جلا کر ہر جمعہ اور رمضان میں مسجدِ نبوی ﷺ کو نُخُور دیا کریں۔ اور ایک شخص اسی کام پر مامور تھا کہ جمعہ کے دن نُخُور جلا کر ہر شخص کے پاس لے جائیں اور سب کو معطر کریں۔“

نُزْخ کہ اماکن اور اوقاتِ متبرکہ میں نُخُور کی خوشبو سے اہلِ جلسہ کو معطر کرنا مسنون ہے۔

قیام

اس کا حال اوپر لکھا جا چکا ہے لیکن تکملۃً یہاں بھی لکھا جائے تو بے موقع نہ ہوگا۔

عادتِ مذکورہ بالا سے ثابت ہے کہ تخیل پر اصل واقعہ کے آثار مرتب ہونا قطع نظر اس کے کہ امرِ طبعی ہے۔ شریعت میں بھی اس کے نظائر موجود ہیں جیسا کہ ابھی معلوم ہوا کہ عمر رضی اللہ عنہ نے جب آیت شریفہ و ابیضتِ عینناہ پڑھی تو روتے روتے بے خود ہو گئے۔ اور

آنحضرت ﷺ نے مقامِ تبوک میں اظہارِ خوف و خشیت کیا اور ابراہیم اور اسمعیل علیہما السلام کی

خوشی کا دن ہمیشہ کے لیے روزِ عید مقرر ہوا۔ اور موسیٰ علیہ السلام کی نجات کے روز آنحضرت ﷺ نے شکر یہ کا روزہ رکھا اور ترغیب امت کے لیے اُس کے فضائل بیان فرمائے اور اپنی ولادت باسعادت کے روز یعنی روزِ دو شنبہ حضرت ﷺ ہمیشہ روزہ رکھا کرتے تھے۔ اور ابولہب کو دوزخ میں پانی پینے کو ملا کرتا ہے خاص خاص واقعات کے آثار اُن کی خاص قسم کی تخیل پر مرتب ہوا کرتے ہیں۔ اس صورت میں اگر آنحضرت ﷺ کی ولادت باسعادت کی تخیل پر مسلمانوں کے دل میں فرحت پیدا ہو تو نہ شرعاً وہ مذموم ہے نہ یہ کہنا درست ہوگا کہ جو اصلی واقعہ پر آثار مرتب ہوتے ہیں تخیل پر مرتب کرتا درست نہیں۔ اس بنا پر جتنی حدیثیں اس باب میں وارد ہیں کہ فرحت کے وقت کھڑے ہو جانا درست بلکہ مسنون ہے سب ہمارے مفید مدعا ہو گئیں۔ کیونکہ جب مسلمان میلا دشریف کے حالات سنتے ہیں تو اُن کو بے حد خوشی ہوتی ہے اس وجہ سے کہ حضرت کا اس عالم میں تشریف فرما ہونا اُن کے لیے نجات اور فرحتِ ابدی کا باعث ہوا۔ کیا کوئی مسلمان ایمان کی راہ سے یہ کہہ سکتا ہے کہ نجات و مسرتِ ابدی سے زیادہ کوئی نعمت ہرگز نہیں۔ پھر جب کم درجہ کی فرحتوں میں قیام جائز اور مسنون ہو تو اس اعلیٰ درجہ کی فرحت میں قیام کی کس قدر ضرورت ہوگی۔ اب اُن روایتوں کو سنئے جن سے فرحت کے وقت قیام کا مسنون ہونا ثابت ہے۔

✽ ”فتح الباری“ میں شیخ الاسلام رحمہ اللہ نے لکھا ہے کہ ”فتح مکہ کے روز عکرمہ میں کی طرف بھاگ گئے تھے اُن کی بی بی نے انہیں مسلمان کر کے جب آنحضرت ﷺ کی خدمت میں حاضر کیا تو حضرت اُن کو دیکھتے ہی کمالِ خوشی سے کھڑے ہو گئے۔“

✽ اسی قسم کی اور روایتیں بھی ذکر کیں جن میں حضرت جعفر رضی اللہ عنہما اور زید بن حارثہ رضی اللہ عنہما کے قدموں کے وقت اور حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کو دیکھ کر قیام کرنا آنحضرت ﷺ کا مذکور ہے۔

✽ ”بخاری شریف“ میں یہ روایت ہے:

ابصر النبی ﷺ نساءً و صبیاناً مقبلین من عرس فقام
مُتناً فقال اللهم انتم من احب الناس الیّ۔

(ترجمہ) یعنی ”آنحضرت ﷺ نے چند عورتوں اور لڑکوں کو دیکھا کہ کسی کے

نکاح سے چلے آ رہے ہیں فوراً کھڑے ہو گئے اور فرمایا خدا جانتا ہے تم لوگ سب سے زیادہ میرے محبوب ہو۔“

شیخ الاسلام رحمہ اللہ نے قام مُتناً کی شرح میں لکھا ہے کہ

قام اللهم مسرعاً مشتدا فی ذلك فرحا بهم۔

(ترجمہ) یعنی ”کمال فرحت کی وجہ سے نہایت جلدی سے کھڑے ہو گئے۔“

اس روایت سے ظاہر ہے کہ یہ قیام معانقہ وغیرہ کے لیے نہیں تھا۔ اس لیے کہ عورتوں اور لڑکوں سے معانقہ درست نہیں بلکہ مقصود اُس سے صرف اظہارِ فرحت تھا۔ اس سے یہ بھی ثابت ہو گیا کہ قدم احباب کے وقت جو آنحضرت ﷺ قیام فرمایا کرتے تھے اس کی وجہ بھی اظہارِ فرحت ہی ہوا کرتی تھی۔

(قیام میلا دشریف کے متعلق اہل سنت کو ایک نصیحت)

تو اب مسلمانوں کو چاہیے کہ جس وقت میلا دشریف سنیں اور اُس میں سردارِ کونین رضی اللہ عنہما کا اس عالم میں تشریف فرمانا پیش نظر ہو جائے جو اعلیٰ درجہ کی فرحت کا باعث ہے تو اُس وقت ان احادیث کو اپنا پیشوا اور مقتدا بنا کر خوشی سے کھڑے ہو جایا کریں اور بدعت اور شبہ فی العبادت وغیرہ شبہات کو ان روایت سے دفع کر دیا کریں۔ یہی امور گویا محفلِ میلا د کے ذاتیات ہیں اور آپ نے دیکھ لیا کہ وہ فرادی مسنون یا مستحب تو ضرور ہیں۔

(منکرین میلا د کے ایک اور لغو اعتراض کا جواب)

رہے امورِ خارجیہ جیسے عورتوں کا مولود شریف ایسے طور پر پڑھنا کہ اجنبی لوگ اُن کی آوازیں سنیں یا نشہ کی حالت میں پڑھنا۔ یا اور کسی قسم کی بے ادبی پڑھنے کے وقت کرنی اور شرعاً ممنوع ہو وہ ضرور اس قابل ہیں کہ موقوف کر دیئے جائیں جیسے کل عبادات میں یہی حکم ہے۔ مثلاً نماز لوگوں کے بتلانے کی غرض سے پڑھنی جس سے احتراز کی ضرورت ہے اور ایسے امور سے نماز یا مولود شریف کے جواز میں کلام نہیں ہو سکتا۔

(میلاد شریف کو بدعت قرار دینے والے منکرین کا مزید رد)

رہی بنیات اجتماعی امور مذکورہ کی سو اس کا بھی جواز بلکہ استحباب بقرنِ کمال ثابت ہو گیا اور قطع نظر اس کے اس قسم کے بدعتوں کی ایجاد کی شرعاً اجازت ہے۔ جیسا کہ حدیث صحیح ”من سن سنہ حسنة“ الحدیث سے ظاہر ہے جس کا مطلب یہ ہے کہ جو عمل کوئی اچھا کام ایجاد کرے اس کو ثواب اس کا اور اس پر عمل کرنے والوں کا ملے گا۔ اور جو کام ایجاد کرے اس کا اور اس پر عمل کرنے والوں کا گناہ اس پر ہوگا۔

دیکھئے قرونِ ثلاثہ کی یا اور کسی بات کی تخصیص نہیں بلکہ عام ارشاد ہے کہ جو کوئی اچھا طریقہ ایجاد کرے اگر اس کی تخصیص قرونِ ثلاثہ کے ساتھ کر دی جائے تو بدعتوں کی بڑی مدد مل جائے گی وہ یہ کہیں گے کہ جس طرح اچھے کاموں کی وہی ایجاد باعثِ ثواب ہے جو قرونِ ثلاثہ میں ہو اسی طرح بُرے کاموں کی بھی وہی ایجاد باعثِ عذاب ہوگی۔ جو قرونِ ثلاثہ میں ہو۔ اس لیے بہ دلیلِ مقابلہ دونوں شقوں میں تعمیم یا تخصیص ایک ہی قسم کی سحر ہوگی اور اس صورت میں مطلب حدیث شریف یہ ہوگا کہ جتنے بُرے کام قرونِ ثلاثہ کے بعد ایجاد کیے جائیں وہ قابلِ مواخذہ نہیں حالانکہ یہ غلط ہے۔ اس سے ثابت ہے کہ بُرے کاموں کی ایجاد جس طرح ہر زمانہ میں مذموم ہے اچھے کاموں کی ایجاد بھی ہر زمانہ میں محمود ہے۔ الحاصل اگر مولود شریف بدعت بھی ہو تو بدعتِ حسنہ ہے جس کی اجازت شریعت میں وارد ہے۔ زرقانی نے ”شرح مواہب لدنیہ“ میں لکھا ہے کہ ”تاجِ فاکہانی نے مولود شریف کو بدعتِ مذمومہ لکھا ہے مگر امام سیوطی رحمۃ اللہ علیہ نے اُن کے استدلال اور تقریر کو حرفاً رد کیا۔ جزاہ اللہ عنا خیر الجزاء“

ہمیں یقین ہے کہ ہمارے بعض معاصرین اس رسالہ کی چند حدیثوں کو درایت کے شکنجہ میں ضرور کھینچیں گے مگر چونکہ اس میں ہمارے ہم مشربوں کی طرف ہمارا رویہ سخن ہے اس لیے اُن کے شبہات کی طرف توجہ نہیں کی گئی۔ اس پر بھی اگر شوق ہو تو ہم نے ”کتاب العقل“ اور ”حیۃ اللہ“ اور ”اقادۃ الانہام“ وغیرہ میں بحثِ درایت تفصیل سے لکھی ہے اُن میں ملاحظہ فرمائیں امید ہے کہ اہل انصاف کو اس سے تسکین ہو جائے گی۔

الحسن الکلام فی مسئلۃ القبۃ

مؤلف

مولانا عبدالحق غورشتوی رحمۃ اللہ علیہ

والضحیٰ پبلی کیشنز

مرکز الادیس، سستا ہول، ڈربار مارکیٹ، لاہور
0300-7259263 0315-4959263

الاستفتاء

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اندر اس مسئلہ کہ صلوٰۃ و سلام مروجہ جو بصورت قیام پڑھا جاتا ہے۔ از روئے شرع شریف کس حکم میں داخل ہے۔ فرض، واجب، سنت، مستحب، مباح وغیرہ احکام مشروعہ میں سے یا کہ طریقہ مذکورہ غیر مشروع ہے تو اس صورت میں غیر مشروع مکروہ یا حرام کی کس شق میں داخل ہے۔
بینوا بالصواب توجروا یوم الحساب.

الجواب

صلوٰۃ و سلام اس بیانات کے ساتھ پڑھنا خلاف طریقہ مسنونہ ہے۔
دستخط دیوبندی مولوی صاحب ہری پور
وہو الموفق

نام کتاب : احسن الكلام فی مسئلة القيام

مولف : حضرت علامہ مولانا میاں عبدالحق غورغشتوی رحمۃ اللہ علیہ

مترجم : علامہ مولانا عبدالحکیم شرف قادری

ناشر : والضحیٰ پبلی کیشنز دربار مارکیٹ لاہور

والضحیٰ پبلی کیشنز

مرکز الاڈیس، سستا ہول، دربار مارکیٹ، لاہور

0300-7259263 0315-4959263

الجواب

نحمدہ و نصلی علیٰ رسولہ الکریم۔

اصل مطلب سے پہلے چند باتیں پیش نظر رہنی چاہئیں۔

البتہ اگر وہ کام حسن و خوبی اور فوائد پر مشتمل ہو تو مستحب کہلائے گا۔^(۱)

ہر نیا کام برا نہیں

محض اس بناء پر کہ ایک کام نبی اکرم ﷺ کے زمانہ مبارکہ میں نہ تھا قابلِ مذمت اور بُرائہ نہ ہوگا۔ علامہ عبدالغنی نابلسی قدس سرہ العزیز فرماتے ہیں:

”ہر وہ کام^(۲) جو نبی اکرم ﷺ کے زمانہ مبارکہ میں نہ تھا اسے مذموم

(بُرا) نہیں کہا جاسکتا۔ پھر وہ کام جس پر نبی اکرم ﷺ کے زمانہ

مبارکہ میں عمل کیا جاتا تھا اور اس کام کی پُر زور ترغیب دلائی جاتی تھی۔

اب اسے اگر ایک ایسی نئی پینات کے ساتھ ادا کیا جائے جو کئی فوائد پر

مشتمل ہو تو اسے کیونکر بُرا کہا جاسکتا ہے۔“

(۱) وجوب، فرضیت، حرمت اور کراہت کے ثابت کرنے کے لیے کسی دلیل شرعی کا ہونا ضروری ہے۔

جن کام کے فرض و واجب یا مکروہ و حرام ہونے پر کوئی دلیل شرعی نہ ہو مباح ہوتی ہے۔ چنانچہ حضرت ابن عباس

رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ فما احلّ فهو حلال و ما حرم فهو حرام و ما سکت عنه فهو عفو۔

(مشکوٰۃ شریف باب ما یحل اکلہ و ما یحرم) (ترجمہ) ”اللہ تعالیٰ نے جسے حلال کیا ہے وہ حلال

ہے اور جسے حرام کیا وہ حرام ہے اور جس چیز کے متعلق کچھ نہیں کہا وہ معاف ہے۔ (اس پر مواخذہ نہیں)“

(۲) لانہما کل ما لم یکن علیٰ عہد رسول اللہ ﷺ یكون مذموماً۔ ۱۲

(حدیث ترمذیہ جلد ثانی صفحہ ۳۱۹)

(صوفیاء کے اشغال سنت سے ثابت نہیں لیکن جائز ہیں)

چنانچہ شاہ ولی اللہ صاحب لکھتے ہیں:

”ہماری^(۳) صحبت اور طریقت اور سلوک کے آداب کو سیکھنا متصل ہے

حضور نبی اکرم ﷺ تک صحیح سند اور متصل سے یعنی مصنف سے تا مبد

حالت بیچ میں کوئی واسطہ منقطع نہیں۔ اگرچہ تعین ان آداب کا اور تقرر

ان افعال کا ثابت نہیں۔ یعنی باعتبار آداب معینہ اور اشغال مخصوصہ

کے اتصال تفصیلی نہیں اجمالی ہے۔“ (ترجمہ مولوی خرم علی بلہوری)

دیکھئے شاہ صاحب نے صاف لفظوں میں کہہ دیا ہے کہ ہم طریقت کے جن

آداب اور طریقوں پر عمل کر رہے ہیں ان کا تعین نبی اکرم ﷺ سے ثابت نہیں اس کے

باوجود انہیں ناجائز اور خلاف سنت نہ کہا۔ فاعتبروا یا اولی الابصار۔

(بدعتِ حسنہ پر ثواب)

بلکہ خود حدیث شریف میں ہے:

”جس شخص^(۴) نے کوئی اچھا طریقہ ایجاد کیا اسے اس نیک کام کا بھی

ثواب ملے گا۔ اور ان لوگوں کے برابر بھی ثواب ملے گا جنہوں نے

ایجاد کے بعد اس نیک طریقے کو اپنایا اور لطف یہ کہ ان کے ثواب میں

بھی کمی نہ ہوگی۔“

(۳) صحبتنا و تعلمنا الآداب الطریقة والسلوک متصلۃ الی رسول اللہ ﷺ بالسند

الصحیح المستفیض المتصل و ان لم یثبت تعین الاداب ولا تلک الاشغال۔ ۱۲

(القول الجمیل مطبوع مدینہ پبلشنگ کمپنی، کراچی)

(۴) من سن سنة حسنة فله اجرها و اجر من عمل بها من بعده من غیر ان ینقص من

اجورهم شی۔ ۱۲ (مشکوٰۃ شریف صفحہ ۳۳ بحوالہ مسلم شریف)

(وہابیوں کی دلیل کا جواب)

۲- زمانہ نبوی کے بعد پیدا ہونے والا کام یا طریقہ اسی وقت مردود اور ناجائز ہوگا۔

جبکہ اس کی اصل شریعت مقدسہ میں موجود نہ ہو یا شریعت میں اس سے ممانعت ہو۔ چنانچہ ام المؤمنین عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں:

”رسول اللہ ﷺ (۵) نے فرمایا: جس نے ہمارے دین میں ایسی چیز ایجاد کی جس کی اصل دین میں نہیں وہ مردود ہے۔“

ملا علی قاری رحمہ الباری حدیث مذکور کے تحت فرماتے ہیں:

”قاضی (۶) نے کہا اس حدیث کا یہ معنی ہے کہ جس نے اسلام میں ایسی رائے نکالی کہ کتاب و سنت میں اس کی ظاہر و خفی ملفوظ یا مستنبط دلیل نہیں تو وہ مردود ہے۔“

۳- صلوٰۃ و سلام کا پڑھنا شرعی طور پر محبوب اور مطلوب ہے کسی ہیئت اور وضع کی تخصیص نہیں تنہا ایک آدمی پڑھے یا پوری جماعت بیٹھ کر ہو یا کھڑے ہو کر ہر اس طریقے سے درود شریف پڑھنا ثواب ہے جس میں بے ادبی نہ ہو۔ چنانچہ ارشاد باری تعالیٰ ہے:

ان الله و ملائكتہ يصلون على النبي يا ايها الذين امنوا صلوا عليه و سلموا تسليما.

ترجمہ: ”بیشک اللہ تعالیٰ اور اس کے فرشتے نبی ﷺ کی شان کا اہتمام کرتے

(۵) قال رسول الله ﷺ من احدث في امرنا هذا ما ليس منه فهو رد۔ متفق عليه (مشکوٰۃ شریف باب الاعتصام بالكتاب والسنة)

(۶) قال القاضی المعنی من احدث في الاسلام رأيا لم يكن له من الكتاب والسنة سند ظاهرا و خفی ملفوظ او مستنبط فهو مردود عليه۔ ۱۲ (مرقات شرح مشکوٰۃ)

ہیں۔ اے ایمان والو! تم نبی ﷺ کی شان کا یوں اہتمام کرو کہ ان پر صلوٰۃ و سلام بھیجو۔“

یہ نہیں فرمایا کہ تنہا بیٹھ کر صلوٰۃ و سلام پڑھو۔ بلکہ حکم عام ہے کہ جس طرح چاہو پڑھو۔ اختصاراً چند احادیث بھی ملاحظہ ہوں:

۱- حضرت انس (رضی اللہ عنہ) فرماتے ہیں۔ رسول اللہ ﷺ فرماتے ہیں:

”جو مجھ پر ایک دفعہ صلوٰۃ و سلام پڑھے۔ اللہ تعالیٰ اس پر دس رحمتیں نازل فرمائے گا اور دس گناہ معاف فرمائے گا اور دس درجے بلند فرمائے گا۔“ (نسائی شریف)

۲- ”حضرت (۸) ابی بن کعب فرماتے ہیں۔ میں نے عرض کی: یا رسول اللہ! میں

آپ پر بکثرت درود شریف پڑھا کرتا ہوں آپ فرمائیں کتنی دفعہ پڑھا کروں۔

آپ نے فرمایا جس قدر چاہو۔ میں نے عرض کی: (فرائض کے وقت کے علاوہ)

چوتھائی وقت۔ آپ نے فرمایا: جیسا چاہو۔ اس سے زیادہ ہو تو تمہارے لیے بہتر

ہے۔ عرض کی: نصف وقت۔ فرمایا: جیسا چاہو۔ اس سے زیادہ ہو تو تمہارے

لیے بہتر ہے۔ میں نے عرض کی: (فرائض کے وقت کے علاوہ) تمام وقت آپ

پر صلوٰۃ و سلام پڑھوں گا۔ آپ نے فرمایا: تب تو تمہارے تمام مقاصد پورے کر

(۷) عن انس قال قال رسول الله ﷺ من صلّ علی صلوٰۃ واحدة صلی الله عليه عشر صلوات و حطت عنه عشر خطیات و رفعت له عشر درجات۔

(رواہ نسائی، مشکوٰۃ شریف باب الصلوٰۃ علی النبی ﷺ)

(۸) عن ابی بن کعب قال قلت یا رسول الله انی اکثر الصلوٰۃ علیک فکم اجعل لك

من صلواتی فقال ما شئت قلت الربع قال ما شئت فان زدت فهو خیر لك قلت النصف قال

ما شئت فان زدت فهو خیر لك قلت فالثلثین قال ما شئت فان زدت فهو خیر لك قلت

اجعل لك صلواتی کلها قال اذا یکفی همک و یکفر لك ذنبک۔ (مشکوٰۃ شریف صفحہ ۸۲)

دیئے جائیں گے اور گناہ معاف کر دیئے جائیں گے۔“

ذرا غور کریں کہ حضرت ابی ابن کعب رضی اللہ عنہ نے وعدہ کیا کہ میں فرائض سے فارغ ہو کر ہر وقت صلوٰۃ و سلام پڑھوں گا اور یقیناً آپ کھڑے بیٹھے اور لیٹے ہر مناسب حال میں درود شریف پڑھتے ہوں گے پھر کسی ایک حالت میں یعنی (کھڑے ہو کر) درود شریف پڑھنے سے کس طرح منع کیا جاسکتا ہے۔

۳- حضرت عبدالرحمن ابن عوف رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ ایک باغ میں تشریف لے گئے۔ وہاں جا کر آپ نے اس قدر طویل سجدہ فرمایا کہ مجھے گمان ہونے لگا کہ شاید آپ جہان سے رخصت ہو گئے ہیں۔ چنانچہ میں دیکھتا رہا۔ جب آپ نے سر مبارک اٹھایا۔ میں نے پوچھا: حضور اتنا طویل سجدہ کرنے کی کیا وجہ تھی۔ آپ نے فرمایا:

”جبرائیل علیہ السلام نے مجھے کہا میں آپ کو خوشخبری نہ سناؤں کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ اے حبیب ﷺ جو شخص ایک دفعہ تم پر درود شریف پڑھے میں اس پر رحمت فرماتا ہوں اور جو تم پر سلام بھیجے میں اس پر سلام بھیجتا ہوں۔“

۴- بالخصوص جمعۃ المبارک کے دن صلوٰۃ و سلام پڑھنے کے متعلق حدیث شریف میں بہت ترغیب آئی ہے۔ حضرت ابو درداء رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں:

رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

”مجھ پر (۱۰) جمعہ کے دن بکثرت درود شریف پڑھا کرو۔ اس لیے کہ اس دن رحمت کے خصوصی فرشتے نازل ہوتے ہیں۔“

ان امور کو سامنے رکھ کر غور کریں کہ مروجہ بیانات کے ساتھ صلوٰۃ و سلام پڑھنا جبکہ

(۹) ان جبرائیل علیہ السلام قال لی الا ابشرك ان اللہ عزوجل يقول من صلی علیک

صلوٰۃ صلیت علیہ و من سلم علیک سلمت علیہ۔ رواہ احمد (مشکوٰۃ شریف صفحہ ۸۷)

(۱۰) اکثر والصلوٰۃ علیٰ یوم الجمعة فانه مشہود بشہدہ الملائکة۔

(مشکوٰۃ شریف، باب الجمعة)

اسے فرض و واجب نہ سمجھا جائے۔ کیونکہ ناجائز ہوگا۔ جبکہ یہ ایک اچھا طریقہ ہے اور اس کی اصل قرآن و سنت سے ثابت ہے۔ جیسے کہ اس سے پہلے مختصر اذکر ہوا۔ اب جو لوگ صلوٰۃ و سلام کو مروجہ بیانات کے ساتھ ناجائز اور مخالف سنت کہتے ہیں انہیں دلیل پیش کرنی چاہیے کہ کیوں ناجائز ہے۔ بغیر دلیل کے دعویٰ مسموع نہیں ہوگا۔

۱- آیا مروجہ سلام کے ناجائز ہونے کی یہ وجہ ہے کہ یہ درود شریف ہے۔ معاذ اللہ اس بناء پر تو کوئی مسلمان ناجائز نہیں کہہ سکتا۔

۲- یا یہ وجہ یہ کہ اکٹھے ہو کر صلوٰۃ و سلام پڑھا جاتا ہے۔ یہ بھی صریح البطلان ہے کیونکہ کتاب و سنت سے عام اجازت ثابت ہے نیز نماز باجماعت میں سب نمازی پڑھتے ہیں۔ السلام علیک ایہا النبی و رحمة اللہ و برکاتہ

۳- یا اس لیے ناجائز ہے کہ کھڑے ہو کر درود پاک پڑھا جاتا ہے۔ یہ بھی غلط ہے۔

کیونکہ قرآن پاک و حدیث سے مطلقاً درود پاک پڑھنے کی ترغیب ثابت ہے بیٹھ کر ہو یا کھڑے ہو کر۔ نیز حج کرنے والے جب صفامروہ پر جاتے ہیں تو کھڑے ہو کر حمد و ثناء کے بعد درود شریف پڑھتے ہیں۔ چنانچہ ”کنز الدقائق“ و ”نور الایضاح“ وغیرہ میں ہے۔ واللفظ للکنز

”پھر صفا کی طرف (۱۱) جا اور بیت اللہ شریف کی طرف منہ کر کے تکبیر و

تہلیل کہہ اور درود شریف پڑھ، اسی طرح حجر اسود کو بوسہ دے کر حجاج

کھڑے ہو کر تکبیر و تہلیل کے بعد درود شریف پڑھتے ہیں۔“

۴- اور اگر یہ وجہ ہو کہ صلوٰۃ و سلام بلند آواز سے پڑھا جاتا ہے تو یہ بھی صحیح نہیں۔ کیونکہ

کتاب و سنت سے عام اجازت ہے۔ بلند آواز سے ہو یا پست آواز سے۔ نیز

صفامروہ پر کھڑے ہو کر بلند آواز سے درود شریف پڑھا جاتا ہے۔ چنانچہ در مختار

میں ہے:

(۱۱) ثم اخرج الی لصفاء و قم علیہ مستقبل البیت مکبراً مهلاً مصلیاً علی النبی علیہ

السلام۔ (کنز الدقائق)

”پھر صفا^(۱۲) پر اس بلندی تک جائے کہ دروازے سے کعبہ شریف نظر آنے لگے۔ اور بیت اللہ شریف کی طرف متوجہ ہو کر تکبیر و تہلیل اور درود شریف بلند آواز سے پڑھے۔“

۵- زیادہ سے زیادہ مانعین یہی کہہ سکتے ہیں کہ عوام صلوٰۃ و سلام کو فرض، واجب سمجھنے لگ جائیں۔ یہ وجہ بھی چنداں درست نہیں کیونکہ اول تو عوام ایسا اعتقاد نہیں رکھتے اور اگر کوئی شخص غلطی سے یہ سمجھنے لگ جائے تو اس کا علاج یہ نہیں کہ صلوٰۃ و سلام کو بالکل بند کر دیا جائے۔ بلکہ انہیں سمجھا کر اس غلطی کے ازالے کی کوشش کرنی چاہیے۔ بالخصوص اس دور فسق و فجور میں کہ اخبارات و رسائل، حیا سوز تصاویر شائع کرتے ہیں اور ریڈیو، ٹیلی ویژن تقریباً ہر وقت فحش فلمی گانے نشر کرتے رہتے ہیں۔ اس کا اثر یہ ہوتا ہے کہ ملت کے نونہالوں کے ذہنوں میں وہی عریاں تصویریں رقص کرتی رہتی ہیں اور زبانوں پر وہی بیہودہ گانے مچلتے رہتے ہیں۔

اگر اہل سنت و جماعت کثر ہم اللہ تعالیٰ اجتماعی طور پر صلوٰۃ و سلام پڑھتے ہیں تو اس کا قطعاً بُرا اثر نہیں پڑتا۔ بلکہ نہایت خوشگوار اثر مرتب ہوتا ہے۔ چنانچہ چھوٹے چھوٹے بچے فلمی گانوں کی بجائے قصیدہ بردہ شریف اور مشہور زمانہ سلام مصطفیٰ جانِ رحمت پہ لاکھوں سلام شمع بزم ہدایت پہ لاکھوں سلام کے پیارے اور دلنواز اشعار پڑھتے ہوئے سنائی دیتے ہیں۔

کم از کم یہ ہی سوچ لیا جائے کہ مسلمان اپنے آقا و مولا ﷺ کا ہی نام لے رہے ہیں۔ جواہر لال نہرو کو ”یا رسول السلام“ تو نہیں کہتے۔ حضرت سیدی عبدالغنی نابلسی قدس سرہ العزیز فرماتے ہیں:

(۱۲) فصعد الصفا بحيث يرى الكعبة من الباب استقبال البيت و كبر و هليل و صل على النبي ﷺ بصوت مرتفعة خائبة۔ اھ (درختار)

”علامہ عبدالوہاب شعرانی^(۱۳) اپنی کتاب ”عہود المشائخ“ میں یہ بھی فرماتے ہیں کہ ہم اپنے کسی دینی بھائی کو اجازت نہیں دیتے کہ وہ ان امور پر انکار کرے جنہیں مسلمانوں نے اللہ تعالیٰ کی عبادت کے طور پر اپنایا اور اسے اچھا گمان کیا۔ جیسا کہ اس کتاب (عہود المشائخ) میں اس کی تقریر کئی دفعہ گزر گئی ہے۔ خصوصاً وہ امور جن کا تعلق اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول کریم ﷺ سے ہو۔“

لیکن مخالفین بجائے خاموشی یا موافقت کے ذکر خدا و رسول و جل و علی و صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو روکنے کے لیے طرح طرح کے حیلے بہانے اختیار کرتے ہیں۔

اکبر الہ آبادی نے کہا تھا:

رقیبوں نے رپٹ لکھوائی ہے جا جا کے تھانے میں
کہ اکبر نام لیتا ہے خدا کا اس زمانے میں
لیکن اب یہ حالت ہے کہ

رقیبوں نے رپٹ لکھوائی ہے جا جا کے تھانے میں
کہ مؤمن نام لیتا ہے نبی کا اس زمانے میں
اہلِ درد یہ کہنے پر مجبور ہو جاتے ہیں:

ذکر روکے فضل کاٹے نقص کا جو یاں رہے
پھر کہے مردک کہ ہوں امت رسول اللہ کی

(اعلیٰ حضرت قدس سرہ)

(۱۳) و ذکر الشعراوی ایضاً رحمة اللہ تعالیٰ فی کتاب ”عہود المشائخ“ ولا يمكن احد امن اخواننا ينكر شيئاً ابتدعه المسلمون على جهة القرية الى الله تعالى و رآوه حسنا كما مر تقريره مرارا في هذه العهود لا يسما ما كان متعلقا بالله تعالى و رسوله عليه السلام۔ (حدیقہ ندیہ جلد ثانی صفحہ ۳۰۹)

اور پھر جبکہ علمائے امت اور صلحائے ملت بکثرت قیام کرتے چلے آئے ہیں اس کی پوری تفصیل تو امام اہل سنت اعلیٰ حضرت مولانا شاہ احمد رضا خان بریلوی قدس سرہ کے رسالہ مبارکہ ”اقامۃ القیامۃ“ اور مقتدی العلماء حضرت مولانا سید دیدار علی شاہ صاحب قدس سرہ کے رسالہ مبارکہ ”رسول الکلام فی بیان المولد والقیام“ میں دیکھی جاسکتی ہے۔ تاہم ایک دو مثالوں کا ذکر خالی از فائدہ نہ ہوگا۔

علامہ جلیل الشان علی بن برہان الدین حلبی رحمۃ اللہ علیہ نے سیرت مبارکہ ”انسان العیون“ (المعروف بہ ”سیرت حلبیہ“) میں تصریح فرمائی ہے کہ بدعتِ حسنہ ہے اور ارشاد فرماتے ہیں:

”بیشک وقت ذکر نام پاک حضور سید الانام ﷺ قیام کرنا امام تقی الملتہ والدین سبکی رحمۃ اللہ علیہ سے پایا گیا۔ جو اس امتِ مرحومہ کے عالم اور دین و تقویٰ میں اموں کے امام ہیں۔ اور اس قیام پر ان کے معاصرین ائمہ کرام مشائخ اسلام نے ان کی متابعت کی بعض علماء یعنی انہیں امام اجل کے صاحبزادے شیخ الاسلام ابو نصر عبد الوہاب ابن ابی الحسن تقی الملتہ والدین سبکی نے ”طبقات کبریٰ“ میں نقل فرمایا کہ امام سبکی (۱۳) کے حضور ایک جماعت کثیرہ اس زمانہ کے علماء کی مجتمع ہوئی اس مجلس

(۱۳) و قد وجد القیام عند ذکر اسمہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم من عالم الامۃ و مقتدی الانمۃ دیناً و ورعاً تقی الدین سبکی رحمہ اللہ تعالیٰ و تابعہ علی ذالک مشائخ الاسلام فی عصرہ فقد حکى بعضهم ان الامام السبکی اجتمع عنده جمع کثیر من علماء عصرہ فانشد فیہ قول الصرصری فی مدحہ ﷺ لقلیل المدح المصطفیٰ الحظ بالذهب علی فضۃ من خط احسن من و ان ینہن الاشراف عند سماعہ قیاماً صفوفاً او رجیئاً علی الركب و عند ذالک قام الامام السبکی و جمیع من فی المجلس وحصل انس کثیر بذالک المجلس و کفی فی ذالک فی الاقتداء۔ (ہ) (اقامۃ القیامۃ)

میں کسی نے امام صرصری کے یہ اشعار نعت سیدالابرار ﷺ پڑھے جن کا خلاصہ یہ ہے:

”مدح مصطفیٰ ﷺ کے لیے یہ بھی تھوڑا ہے کہ جو سب سے اچھا خوش نویس ہو اس کے ہاتھ سے چاندی کے پتر پر سونے کے پانی سے لکھی جائے اور جو لوگ شرف دینی رکھتے ہیں وہ ان کی نعت سن کر صف باندھ کر سر و قد یا گھٹنوں کے بل کھڑے ہو جائیں۔“

ان اشعار کے سنتے ہی حضرت امام سبکی و جملہ علمائے کرام حاضرین مجلس مبارک نے قیام فرمایا اور اس کی وجہ سے مجلس میں نہایت انس حاصل ہوا۔ علامہ جلیل حلبی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:

”اس قدر پیروی کے لیے کفایت کرتا ہے۔“

نیز دیوبندیوں کے پیر و مرشد اور ان کی مسلم (یعنی مستند) شخصیت حاجی امداد اللہ صاحب مہاجر کی کا ارشاد اس مسئلہ میں ملاحظہ ہو۔ لکھتے ہیں:

”اور مشرب فقیر کا یہ ہے کہ محفل مولد میں شریک ہوتا ہے بلکہ ذریعہ برکات سمجھ کر ہر سال منعقد کرتا ہوں اور قیام میں لطف و لذت پاتا ہوں۔“ (فیصلہفت مسئلہ مطبوعہ ایچ ایم سعید کراچی)

دیکھئے مخالفین حضرت حاجی امداد اللہ صاحب کو مخالف سنت اور ناجائز امر کا مرکب قرار دیتے ہیں یا نہیں۔ اللہ تعالیٰ راہ ہدایت پر استقامت کی توفیق عطا فرمائے اور بے جا مخالفت کرنے والوں کو راہ حق دکھائے۔ آمین ثم آمین۔

(مترجم رسالہ) مولانا علامہ محمد عبدالکلیم

شرف لاہوری

دارالعلوم اسلامیہ رحمانیہ ہری پور ہزارہ

سُبْحَانَ اللَّهِ

کہ اس زمان برکت آوان میں کتاب لاجواب
خزینہ برکات مجمع احسانات یعنی

وسيلة المعاد

في اثبات

میلاد خیر العباد

مولفہ عالم المعنی فاضل لوزعی جناب مولانا

محمد عبداللہ صاحب عم فیوضہ بار اول

مطبعہ نالکھنویہ میں طبع ہوئی

۱۳۰۳ھ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

فرمانِ باری تعالیٰ

درود سلام پڑھنے سے اَللّٰهُمَّ عَجِّلْ كَعْمِ كِي تَعْمِيلِ هُو تِي هِي

اِنَّ اللّٰهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّوْنَ عَلٰى النَّبِيِّ

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا

صَلُّوْا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا

فرمانِ حبیبِ العالمین ﷺ

الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ عَلَيْكَ

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا

صَلُّوْا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا

وہ شخص بخیل ہے جس کے سامنے میرا ذکر
کیا جائے۔ اور وہ مجھ پر درود نہ بھیجے

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

نَحْمَدُهُ وَنُصَلِّي عَلَى رَسُولِهِ الْكَرِيمِ

حمد بے حد اور شکر بے نہایت خاص اُس مالک الملک اللہ الصمد کے واسطے ہے جس کی ذات بے مانند کی صفت کم یلد و کم یولد و کم یکن لہ کفوًا آخذ ہے اور صلوة اور سلام بے غایت حضرت سید المرسلین کے واسطے ہے جن کے اسماء سامیہ احمد و محمد ہیں اور اوصاف عالیہ رحمۃ اللعالمین و شفیع المذنبین ہیں اور ذات بابرکات سبب وجود ہر دو عالم ہے۔ بیت

مقصود وجود تست اے پاک لولاک لما خلقت الافلاک
اور سلام آپ کے آل و اصحاب و تابعین و تبع تابعین پر کہ وہ ہمارے ہادی اور معلم علوم شریعت ہیں۔

(وجہ تالیف)

اما بعد عاجز و ضعیف راجی رحمت الہ عاصی محمد عبداللہ محمدی حنفی المذہب
این مولوی امیر الدین محمد مرحوم و مقفور غفر اللہ و لوالدیہما کن شہر ڈھا کہ نے ہر گاہ دیکھا
کہ محفل میلا د شریف کا رواج بفضلہ تعالیٰ اس شہر میں اکثر جگہ ہوا ہے لیکن بعض محفل میں
روایات غیر معتبرہ بھی پڑھی جاتی ہیں اور آنجناب ﷺ کی وفات اور سید الشہداء رضی اللہ عنہم کی
شہادت کا بیان بھی اس محفل شریف میں ہوتا ہے بلکہ اکثر عوام الناس خاص ان دو باتوں کی
فرمائش کرتے ہیں اور بعض شخص کو محفل اقدس کے جواز میں اور بعض کو بوقت بیان تولد کے
قیام میں بحث ہے اُس وقت دل میں یہ آیا کہ محفل شریف و قیام کے جواز میں ایک رسالہ

نام کتاب : وسیلۃ المعاد فی اثبات میلا د خیر العباد

مؤلف : فاضل جلیل حضرت مولانا محمد عبداللہ محمدی رحمۃ اللہ علیہ

طبع اول : مطبع نامی لکھنؤ، ۱۳۰۳ ہجری / نومبر ۱۸۸۵ء

طبع دوم : واضعی پبلی کیشنز دربار مارکیٹ لاہور

والضحیٰ پبلی کیشنز

مرکز الاولیاء، ستا ہوٹل، دربار مارکیٹ، لاہور

0300-7259263 0315-4959263

مختصر لکھیں تاکہ ناواقفوں کو دانست ہو اور آئندہ انکار ایسے امر مستحسن سے نہ کریں پس باوصف کم استعدادی و کثرت ترددات و علالت طبیعت کے بتوفیق الہی یہ رسالہ لکھا اور نام اس کا ”وسیلۃ المعاد فی میلادِ خیر العباد“ رکھا۔

(بلاوجہ محفلِ میلاد کو بدعتِ سیئہ کہنے والے نادان اور محبتِ رسول سے خالی ہیں)

اور واضح ہو کہ بنائے محفلِ شریف میلادِ یقیناً امر خیر ہے اور آنحضرت ﷺ سے محبت پیدا ہونے کا وسیلہ ہے اور سببِ اجرِ عظیم و تقویٰ ایمان ہے کیونکہ محفلِ میلادِ شریف میں حضرت سید البشر خاتم المرسلین ﷺ کے فضائل و معجزات کا بیان ہوتا ہے اور آمدِ مرحومہ پر کس قدر آپ کی عنایات ہیں اُن عنایات کا اظہار ہے اس حال میں ایسے امر خیر کو بدعتِ سیئہ کہنا بڑی نادانی و گمراہی ہے اس محفلِ اقدس کو بدعتِ سیئہ وہ کہے گا جس کو حضرت رسول خدا ﷺ سے کچھ بھی محبت نہیں ہے ایسے شخص پر نہایت افسوس ہے کہ دعویٰ حضرت کی اطاعت و محبت کا کرتا ہے لیکن ذکرِ خیر سے آپ کے جو موجب خوشنودی خالق کونین ہے اور باعثِ حصولِ سعادتِ دارین ہے اپنے کو محروم رکھتا ہے اور آپ کے فضائل و معجزات کا ذکر و بیان جس محفل میں ہوا اُس کو بدعتِ سیئہ کہتا ہے جب اُس نے آنحضرت کے ذکر اور اُس کی سماعت سے اپنے کو محروم رکھا تو ایسی محبت کا دعویٰ محض بے دلیل ہے۔

قطعہ

سودا قمار عشق میں شیریں سے کوہ کن
بازی اگر چہ پا نہ سکا سر تو کھوسکا
کس منہ سے پھر تو آپ کو کہتا ہے عشق باز
اے رویاہ تجھ سے تو یہ بھی نہ ہو سکا
اے عزیز یہ تو انسان کی عادات میں سے ہے کہ جس سے جو محبت رکھتا ہے ہمیشہ
اُس کے ذکر اور یاد میں رہتا ہے اُس کے فضائل و احسانات کو خلوت و جلوت میں بیان کرتا
ہے بہ مقتضائے مقولہ صادقہ مَنْ أَحَبَّ شَيْئًا أَكْفَرَهُ ذِكْرُهُ کے یعنی ”جو شخص کسی سے
الفت کرتا ہے اس کا ذکر بہت کرتا ہے اور اُس کو نہیں بھولتا ہے“ اور ذکر عام ہے خواہ بہ اعلان
ہو یا بہ اخصابا یا جماعت ہو یا بے جماعت۔

تو اس حال میں آنجناب رحمۃ اللعالمین شفیع المذنبین کا ذکر و بیان کیونکر آپ کے

خبریں کی طبیعت کے خلاف ہوگا اور کس طرح اس کو وہ بھولیں گے۔

”صحیح مسلم“ میں حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ”فرمایا رسول خدا ﷺ نے اَنْتَ مَعَ مَنْ أَحَبَّتَ یعنی تو اُن کے ساتھ ہوگا جن سے تو محبت رکھتا ہے۔“

تفسیر اس حدیث شریف کی حسبِ روایت حضرت انس رضی اللہ عنہ کے اس طرح سے ہے کہ ”ایک شخص نے سوال کیا کہ یا رسول اللہ صلی اللہ علیک وسلم! قیامت کب ہوگی؟ آنحضرت ﷺ نے فرمایا کہ تو نے قیامت کا کیا سامان کیا ہے جو سوال اُس کے حال سے کرتا ہے۔ اُس نے عرض کیا: کچھ سامان نہیں نہ زیادہ نماز ہے نہ روزہ۔ لیکن میں خدا اور اُس کے رسول سے محبت رکھتا ہوں۔ تب حضرت ﷺ نے حدیثِ مذکور فرمائی یعنی تو قیامت میں محبت کے سبب سے ہمارے ساتھ ہوگا۔“

جب معلوم ہوا کہ حضرت ﷺ کی محبت و اطاعت عذابِ جہنم اور قیامت کے مصائب جانکاہ سے نجات پانے کی باعث ہے تو مسلمانوں پر ضرور ہوا کہ ایسے اعمال کریں جس میں اظہارِ خرسندی و شکرِ نعمتِ خدائے تعالیٰ ہو اور سببِ زیادتی محبت کا آنحضرت ﷺ سے ہو۔ پس ایسے عملوں میں ایک عمل بنائے محفلِ مولدِ شریف ہے اور واضح ہو کہ آنحضرت ﷺ اور صحابہ اور تابعین و تبع تابعین کے زمانہ میں چونکہ لوگوں کے دلوں میں حضرت ﷺ کی محبت خوب تھی بہ سبب بیان ہونے فضائل و معجزات آنحضرت کے خلوت و انجمن میں اور بہ سبب ترقی دین و شریعت کے اور بہ سبب حاصل ہونے حضوری کے اور قُربِ زمانہ آنحضرت کے۔ اس واسطے علمائے دین کو مجلسِ اقدس کی بنا و رواج کی حاجت نہ ہوئی اور زمانہ حضرت ﷺ کا جس قدر بعید ہوتا گیا لوگوں کے دلوں سے محبت بھی حسبِ دستورِ زمانہ بتدریج کم ہوتی چلی بہ سبب نہ حاصل ہونے اُن نعمتوں کے جو صحابہ اور تابعین اور تبع تابعین کو حاصل نہیں۔ یہاں تک کہ بعد قرونِ ثلاثہ کے اہلِ اسلام میں گمراہوں کے بہتر (۷۲) فرتے نکلے اور چاہا کہ دینِ اسلام میں طرح طرح کے فتنہ و فساد برپا کریں لیکن چونکہ اللہ تعالیٰ حافظِ اس دین کا ہے اس لیے علمائے عارفین کے دلوں میں اُس نے ایسی باتیں ڈالیں کہ وہ فرقہ ضالین کے فتنہ و فساد دفع ہونے کی باعث ہوئیں اور آنحضرت ﷺ کی محبت زیادہ

ہونے کی اور اُس کے قیام کی سبب ہوئیں اور یہ امر پوشیدہ نہیں ہے صاحب علم و عقل پر کہ تقلید شخصی جس کے وجود کے دلائل دوسرے رسالہ میں بیان ہوئے ہیں یقیناً موجب رفع فتنہ فساد ہے اور محفل میلا د شریف یقیناً باعث زیادتی اعتقاد و محبت ہے اور سبب اُس کے حفظ و قیام کا ہے کیونکہ اس میں آنحضرت ﷺ پر صلوة اور سلام بکثرت بھیجا جاتا ہے اور آپ کے تولد و فضائل و معجزات و خوارق عادات کا ذکر ہوتا ہے جو کہ بوقت ولادت و صغریٰ (کم عمری) آنجناب اقدس سے صادر ہوئے ہیں اور امت مرحومہ کے حال پر کس قدر آپ کی عنایات ہیں اُن کا بیان ہے اور امت مقبولہ کی طرف سے اظہارِ شکر و خرسندی اُن عنایات کا ہے پس اے بھائی بنا اور رواج ان امور خیر کا خالی از حکمت و مصلحت نہیں ہے۔

(محفل میلا د شریف کی باقاعدہ ابتدا کب ہوئی)

اب اس مقام میں محفل میلا د شریف کی اصولوں اور دلیلوں کا ذکر اور اُس کی بنا اور رواج کب سے ہے اُس کا بیان کرنا بہت ضروری ہے۔ جانو تم کہ بانی اس محفل اقدس کا شہر موصل میں اوائل مائتہ سابعہ میں علامہ دہر فرید عصر شیخ وقت حضرت شیخ عمر بن ملا محمد موصلی ہیں اور ملک مظفر الدین ابوسعید کو کبریٰ بن زین الدین بادشاہ اربل نے یہ کمال اہتمام و حسن انتظام اس محفل شریف کی ترتیب و رواج میں کوشش کی ہے اور یہ بادشاہ عالم و عادل ہر سال تین لاکھ دینار محفل شریف میں صرف (خرچ) کرتا تھا اور موجب اپنی بخشائیش (بخشش) اور برکت کا جانتا تھا اور علمائے علام اور صوفیہ کرام کہ محفل میں حاضر ہوتے تھے اُن کو بانعام و اکرام نہایت خوش کرتا تھا ایسا ہی مضمون کتاب ”سُبُل الہدیٰ والرشاد“ مشہور بہ ”سیرت شامی“ کا ہے جو حضرت شیخ محمد شامی سے ہے اور مضمون ”مرآة الزمان“ مولفہ سبط ابن جوزی کا بھی یہی ہے۔ قاضی احمد بن محمد بن خلکان نے اپنی ”تواریخ“ میں لکھا ہے کہ ”مولانا حافظ ابو الخطاب معروف بابن دحیہ کہ مشاہیر فضلاء میں سے تھے۔ ۶۰۴ ہجری میں شہر اربل میں پہنچ کر کتاب ”التنویر فی مولد البشیر والنذیر“ تالیف کر کے شاہ اربل کی خدمت میں گذرانی (پیش کی)۔ اور اس کے صلہ میں ہزار دینار اُن کو ملے بعد اُس کے اکثر بلاد اسلام و حریم شریفین میں مجالس میلا د شریف کا رواج ہوا۔

(بدعت ضلالت کے کہتے ہیں اس کی وضاحت نیز ہر بدعت بُری نہیں)

پس قرون ثلاثہ کے بعد مجلس مقدس کے رواج پانے سے لازم نہیں آتا ہے کہ وہ بدعت ضلالت میں داخل ہو جائے کیونکہ بدعت ضلالت اُس کو کہتے ہیں کہ جس کا وجود موافق اصول و قواعد سنت رسول خدا ﷺ کے نہیں پایا جاتا اور اُن پر قیاس نہیں کیا جاتا ہے اور حدیث کل بدعة ضلالة کا مصداق بھی یہی بدعت ہے اور جو کہ اصول و قواعد سنت کے موافق ہو اور اُن پر قیاس کیا جائے وہ ہرگز بدعت ضلالت نہیں ہے بلکہ وہ بدعت حسنہ ہے۔

(بدعت حسنہ کا حضرت شیخ عبدالحق محدث دہلوی سے ثبوت)

چنانچہ شاہ عبدالحق محدث دہلوی علیہ الرحمۃ جلد اول ”اشعۃ اللمعات“ میں تحت تفسیر کُلُّ بَدْعَةٍ ضَلَالَةٌ کے فرماتے ہیں:

بدانکہ ہر چہ پیداشدہ بعد از پیغمبر ﷺ بدعت ست و از انچہ موافق اصول و قواعد سنت اوست و قیاس کردہ شدہ است بران آنرا بدعت حسنہ گویند و انچہ مخالف آن باشد بدعت ضلالت خوانند و کلیت کُلُّ بَدْعَةٍ ضَلَالَةٌ محمول بر این ست و بعض بدعتہا ست کہ واجب ست چنانچہ تعلم و تعلیم صرف و نحو کہ بدان معرفت آیات و احادیث حاصل گردد و حفظ غرایب کتاب و سنت و دیگر چیز ہائیکہ حفظ دین و ملت برآں موقوف بود انتہی۔

اور حدیث شریف مَن اَحَدٌ فِیْ اَمْرِ نَاهِدًا مَا لَیْسَ مِنْهُ فَهُوَ رَدٌّ یعنی ”جس نے نئی بات نکالی بیچ دین ہمارے کے وہ چیز کہ نہیں اُس میں سے پس وہ مردود ہے“ اس کی شرح میں محدث دہلوی فرماتے ہیں:

کسے کہ نوپیدا کرد در دین ما کہ این دین مروشن و هوید ست چیزے ما کہ نیست ازان دین یعنی احداث کرد چیزے ما کہ

نیست در کتاب و سنت صریحاً و نہ مستتب از وے پس شامل شد اجماع و قیاس مرا و مراد ازان چیزست کہ مخالف و مغیر آن باشد پس آن چیز یا آن کس باطل و مردود ست انتہی۔

(دیوبندیوں کے معتمد نواب قطب الدین دہلوی سے بدعت حسنہ کا ثبوت)

اور ”مظاہر حق“ میں مذکور ہے کہ ”لفظ ما لیس منہ میں اشارہ ہے اُس کی طرف کہ نکالنا اُس چیز کا کہ مخالف کتاب و سنت کے نہ ہو بُرا نہیں ہے۔“ انتہی

(بدعت حسنہ اور سیرہ کی حضرت شیخ عبدالحق محدث دہلوی سے مزید وضاحت)

اور کتاب ”مدارج النبوة“ جلد اول صفحہ ۲۸۹ کے باب نہم میں مرقوم ہے: ”وصل در وجوب اتباع سنت و مقوم ست کہ مذموم و مردود و بدعت مغیر سنت سست و آن کہ نہ چنیں باشد بلکہ مقوی و مروج سنت بود آن مرا بدعت حسنہ گویند و آن جائز ست از جہت رعایت مصلحت و حکمت و گفتہ اند کہ بدعتی ست کہ واجب ست فعل آن مانند تعلم صرف و نحو و علوم آلی کہ نبود در زبان نبوت یا مستحب مثل بتائے مرباط و مدارس و بقاع خیر و مباح مثل سیرے و ترقہ باقی مکروہ و حرام“ انتہی۔

(بدعت حسنہ اور بدعت سیرہ کی علماء اسلام سے وضاحت)

اور ”سیرت شامی“ میں مذکور ہے:

و قال الحافظ ابو محمد عبدالرحمن بن اسماعیل المعروف بابی شامہ فی کتاب ”الباعث علی انکار البدع والحوادث“ قال الربیع قال الشافعی رحمۃ اللہ علیہ المحدثات من الامور ضربان احدہما ما احدث مما یخالف کتابا او سنتہ او اثرا او اجماعاً فہذہ البدعة

الضلالة والثانی ما احدث من الخیر لا خلاف فیہ بو احد من ہذا فہی محدثہ غیر مذمومہ و قد قال عمر رضی اللہ عنہ فی قیام رمضان نعمة البدعة ہذہ یعنی انہا محدثہ لم تکن و اذا كانت فلیس فیہا رد لما مضی انتہی۔

(ترجمہ) ”کہا حافظ ابو محمد عبدالرحمن بن اسمعیل عرف ابی شامہ نے اپنی کتاب ”الباعث علی انکار البدع والحوادث“ میں کہا ربیع نے کہ کہا شافعی نے نبی ایجاد کی دو قسمیں ہیں ایک وہ کہ نکالی جائے خلاف کتاب یا سنت یا اثرا اجماع کے پس یہی بدعت ضلالت ہے اور دوسری وہ چیز کہ نکالی جائے نیکی سے کہ نہیں خلاف اُس میں ساتھ ایک کے ان میں سے پس وہی چیز غیر مذموم ہے اور تحقیق کہا حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے قیام رمضان میں اچھی بدعت ہے یہ یعنی تحقیق یہی چیز ہے کہ نہ تھی اور جب ہوئی تو نہیں ہے اُس میں رد اس واسطے کہ گذر بیان اُس کا۔“ انتہی

کلام مذکور سے خوب ثابت ہوتا ہے کہ جمیع اقسام بدعت کی بدعت ضلالت نہیں ہیں کیونکہ اگر بدعت کی جمیع اقسام کو بدعت ضلالت کہا جائے تو قول حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا نعمت البدعة ہذہ صحیح نہیں ہوتا ہے حالانکہ آپ کا فرمانا بیشک صحیح ہے پس اس سے معلوم ہوا کہ بدعت حسنہ بھی ہے اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا قول اس کی بہت بڑی دلیل ہے اور یہ بھی ثابت ہوا کہ حدیث کل بدعة ضلالة وحدیث من احدث فی امرنا الخ عام مخصوص منہ البعض ہے یعنی مراد اس سے بدعت سیرہ ہے۔

(ملا علی قاری اور مولانا ارشاد حسین رامپوری سے بدعت حسنہ کا ثبوت)

چنانچہ ”انتصار الحق“ میں بدعت کے بیان میں مذکور ہے کہ ”ملا علی قاری“ مرقاہ شرح مشکوٰۃ“ میں ذیل حدیث کل بدعة ضلالة کے فرماتے ہیں:

قال فی الازہار ای بدعة سینه ضلالة لقوله ﷺ من سن فی

الاسلام سنة حسنة فله اجرها و اجر من عمل بها انتهى.

(انتصار الحق صفحہ ۳۹ مطبوعہ مطبع عزیز المطابع واقع دارالزیاتہ مصطفیٰ آباد عرف رامپور سن اشاعت ۱۳۱۸ھ)

(منکرین میلاد (دیوبندی حضرات) کے معتمد شاہ اسحاق دہلوی سے بدعت

حسنہ کا ثبوت)

اور ”مائتہ المسائل“ کے سوال پنجاہ و دوم کے جواب میں مولانا محمد اسحاق دہلوی فرماتے ہیں:

و فی ”فتح المبین شرح الاربعین“ النوویة للشیخ ابن حجر المکی البدعة لغة ما كان مخترعاً علی غیر مثال سابق و شرعاً ما احدث علی خلاف امر الشارع و دلیله الخاصّ و العام انتهى و فی ”شرح المشکوٰۃ للقاری“ ناقلاً عن النووی ”البدعة فی الشرع احداث مالکم یکن فی عهد رسول اللہ“ ”شرح السنّة للبعوی“ ”البدعة ما اُحْدِثَ علی غیر قیاس اصل من اصول الدین“ انتهى قال الجزری فی النہایہ ”البدعة بدعتان بدعة هدی و بدعة ضلالة فما كان فی خلاف ما امر اللہ به و رسوله فهو فی حیز الذمّ و الانکار و ما كان واقعا تحت عموم مانذب اللہ الیه و حصّ علیہ او رسوله فهو فی حیز المدح“ انتهى.

ترجمہ: ”اور ”فتح مبین“ کہ ”شرح چہل حدیث“ جمع کردہ امام نووی ہے تالیف سے ابن حجر مکی کے اُس میں مرقوم ہے کہ ”بدعت لغت میں وہ چیز ہے کہ نئی نکالی گئی ہو بغیر مثال سابق کے یعنی آنحضرت ﷺ کے زمانہ میں اُس نو پیدا چیز کا کوئی مثال نہ ہو۔ اور شرعاً وہ چیز ہے کہ پیدا کی گئی ہو برخلاف حکم خدا و رسول کے اور دلیل خاص اور عام اُس کی کے۔“

اور ”شرح مشکوٰۃ“ میں مُلّا علی قاری کے ہے درحالیکہ وہ ناقل نووی سے ہے کہ ”بدعت شرع میں پیدا کرنا اُس چیز کا ہے کہ آنحضرت ﷺ کے زمانہ میں نہ ہوئی“ اور ”شرح سنت“ میں امام بغوی کے ہے ”بدعت وہ چیز ہے کہ پیدا کی گئی ہے بغیر قیاس کے کوئی ایک اصل پر اصول دین میں سے۔“ اور کہا جزری نے ”نہایہ“ میں کہ ”بدعت دو قسم پر ہے ایک بدعت ہدی اور دوسری بدعت ضلالت پس جو کہ ہے برخلاف اُس کے کہ حکم کیا ساتھ اُس کے اللہ تعالیٰ نے اور اُس کے رسول ﷺ نے پس وہ مذموم اور قابل انکار ہے اور جو کہ واقع ہے زیر عموم اُس چیز کے کہ بلایا اللہ تعالیٰ نے طرف اُس کے اور رغبت دلائی اوپر اُس کے یا رسول نے اُس کے پس وہ ممدوح ہے۔“ انتہی

(امداد المسائل اردو ترجمہ مائتہ مسائل صفحہ ۹۸ مطبوعہ الرحیم اکیڈمی ۱۹۷۷ء عظیم نگر لیاقت آباد کراچی)

تمام ہوئی عبارت ”مائتہ مسائل“ کی جو کہ منقول ”نہایہ“ سے ہے۔

بدعت کی تعریفات مذکورہ سے خوب ثابت ہوتا ہے کہ جو چیز مخالف کتاب و سنت و اثر و اجماع کے ہو وہی بدعت ضلالت ہے و اگر نہ بدعت ضلالت نہیں ہے۔ پس معلوم ہوا کہ مجلس میلاد شریف کی ہرگز بدعت ضلالت نہیں ہے کیونکہ وہ برخلاف اصول شرعیہ کے نہیں ہے بلکہ ثبوت اُس کا اصول شرعیہ سے ہے اور وہ یقیناً موجب اجر عظیم و وسیلہ مغفرت ہے۔

(ابولہب کے واقعہ سے محفل میلاد شریف کے ثبوت پر حضرت شیخ عبدالحق

محدث دہلوی کا استدلال)

اب یہاں مجلس میلاد شریف کی اصولوں کا بیان کیا جاتا ہے۔

خاتم الحمد ثین مولانا شیخ عبدالحق دہلوی رحمۃ اللہ علیہ ”مدارج النبوة“ جلد دوم (صفحہ ۱۸،

۱۹ فارسی) میں فرماتے ہیں:

وصل اول کسیکہ آنحضرت ﷺ را شیر داد ثویبہ بود کنیزک ابولہب بضم مثلثہ و فتح واثو و سکون تحتانیہ و موحدہ دس آخر ثویبہ آن شب کہ چون آنحضرت متولد شد بشامت مرسانید بہ ابولہب کہ درخانہ عبداللہ برادرِ تو پسرے متولد شد ابولہب او را بہژدگانی آزاد کرد و امر کرد کہ او را شیر دہد حق تعالیٰ باین شادی و سرور کہ ابولہب بولادت آنحضرت ﷺ کرد در عذاب وے تخفیف کرد دو ہروزد و شنبہ ازوی عذاب برداشت چنانکہ در حدیث آمدہ است و در اینجا سند است مر اہل موالید مرا کہ درشب میلاد آنحضرت ﷺ سرور کنند و بذل اموال نمایند یعنی ابولہب کہ کافر بوڈ قرآن بہنمت وی نازل شدہ چون بسرور میلاد آنحضرت ﷺ و بذل شیر جامریہ وے بجهت آنحضرت جزا دادہ شدہ تا حال مسلمان کہ مہلو است بہ محبت و سرور و بذل مال دس طریق وے چہ باشد و لیکن باید کہ از بدعت ہا کہ عوام احداث کردہ انداز تغنی و آلات محرّمہ و منکرات خالی باشد تا موجب حرمان از طریقہ اتباع نگردد انتہی۔

(مدارج النبوۃ فارسی جلد دوم صفحہ ۱۸، ۱۹ ولادت آنحضرت اول کسیکہ آنحضرت را شیر داد ثویبہ بود مطبوعہ النوریا الرضویہ پبشنگ کمپنی کراشیدر دولاہور)

(میلاد شریف کا حدیث شریف سے دوسرا ثبوت)

اور (صفحہ ۵۸۷) جلد دوم ”مدارج النبوۃ“ (فارسی) دس ذکر حسان بن ثابت کے باب دہم ”دس ذکر موزنین و شعرا و خطبا“ میں موجود ہے:

و آن حضرت می نہاد برائے حسان منبر دس مسجد کہ می ایستاد برائے مدح آن حضرت و ہجو دشمنان وے و فرمود

آنحضرت إِنَّ اللَّهَ يُؤَيِّدُ حَسَنًا بِرُوحِ الْقُدُسِ مَا دَامَ يَنَافِعُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ و دس روائے یفاخر انتہی یعنی ”بیشک اللہ تعالیٰ تائید کرتا ہے حسان کی ساتھ جبرئیل کے جب تک کہ مقابلہ کرتا ہے وہ یا فخر کرتا ہے وہ حضرت رسول اللہ ﷺ کی طرف سے۔“

”مدارج النبوۃ“ کی عبارت سے خوب معلوم ہوتا ہے کہ اصل مجلس میلاد شریف کی سنت ہے یعنی حدیث شریف میں ہے جو کہ بہ نسبت ابولہب کے حضرت ﷺ سے ارشاد ہوا ہے چنانچہ حضرت محدث دہلوی علیہ الرحمۃ نے اس بات کو تحریر فرمایا ہے:

”دس اینجا سند است مر اہل موالید مرا کہ در شب میلاد آنحضرت ﷺ سرور کنند و بذل اموال نمایند“ الخ

اور دوسری سند واقعہ حضرت حسان بن ثابت رضی اللہ عنہ شاعر مداح آل حضرت ﷺ کا ہے کہ وہ آنحضرت ﷺ اور جماعت صحابہ کبار کے حضور میں حسب الامر آن حضرت ﷺ مسجد نبوی کے منبر پر کھڑے ہو کر آن حضرت ﷺ کے فضائل و معجزات کو کمال فصاحت و بلاغت سے بیان کرتے تھے۔

در حقیقت یہ بڑی قوی دلیل ہے بنائے محفل اقدس کی اس لیے کہ حضرت حسان رضی اللہ عنہ جیسا کہ آن حضرت ﷺ اور اصحاب رضی اللہ عنہم کے حضور میں آپ کے فضائل و معجزات کو بیان فرماتے تھے ویسا ہی محفل میلاد شریف میں بھی جماعت مومنین کے حضور میں آنجناب ﷺ کے فضائل و معجزات و عنایات کا بیان کیا جاتا ہے بس بنائے محفل شریف کی اصل سنت ہوئی۔

بیت

بلغ العلیٰ بکمالہ کشف الدجیٰ بجمالہ
حسنت جمیع خصالہ صلوا علیہ و آلہ

(میلاد شریف کے جائز ہونے کی حدیث شریف سے تیسری دلیل)

تیسری سند واصل کہ امام حافظ ابن حجر علیہ الرحمۃ سے ”سبل الہدیٰ“ میں

منقول ہے:

قال الامام الحافظ ابن حجر عمل المولد بدعة و لكنها مع ذلك قد اشتملت على محاسن و ضدها فمن تحرى فى عمله المحاسن و تجنب ضدها كان بدعة حسنة و من لافلا و قال قد ظهر لى تخريجها على اصل ثابت و هو ما ثبت فى الصحيحين من ان رسول الله ﷺ قدم المدينة فوجد اليهود يصومون يوم عاشوراء فساء لهم فقالوا هذا يوم اغرق الله فيه فرعون و نجا موسى فنحن نصومه شكراً لله تعالى فقال انا احق بموسى منكم فصامه و امر بصيامه. فيستفاد منه فعل ذلك شكراً لله تعالى على ما من به فى يوم معين من ابداع نعمة و دفع نقمة و يعاد ذلك فى نظير ذلك اليوم من كل سنة و الشكر لله تعالى بحصل بانواع عبادات من الصلوة و الصدقة و التلاوة و اى نعمة اعظم من النعمة بيروز هذ النبى الكريم نبى الرحمة فى ذلك اليوم انتهى

خلاصہ ترجمہ: ”کہا امام حافظ ابن حجر نے کہ عمل مولد شریف بدعت ہے یعنی آنحضرت کے زمانہ میں نہیں تھا لیکن وہ عمل مشتمل ہے ساتھ امور خیر کے اور شر کے بھی پس اگر مقصد کیا گیا اور شامل کیا گیا عمل مولد میں امور خیر کو اور اجتناب کیا گیا امور شر سے بدعت حسنہ ہے ورنہ بدعت سینہ ہے اور کہا امام ابن حجر نے تحقیق ظاہر ہوا واسطے میرے نکالنا عمل مولد کا موافق دلیل شرعی کے کہ وہ صحیحین میں ثابت ہے۔ اس طرح سے کہ تحقیق رسول خدا ﷺ تشریف لائے مدینہ میں پس پایا یہود کو کہ روزہ رکھتے تھے دن عاشورا کے پس پوچھا ان سے پس کہا یہود نے اس دن میں غرق کیا اللہ تعالیٰ نے فرعون کو اور نجات دی حضرت موسیٰ

کو پس ہم روزہ رکھتے ہیں اُس کا واسطے شکر اللہ تعالیٰ کے۔ پس فرمایا آنحضرت ﷺ نے میں احق ہوں ساتھ موسیٰ کے تم سے پھر روزہ رکھا اُس دن اور حکم کیا اُس دن کے روزہ کا، پس حاصل ہوا اُس سے کرنا اُس کا واسطے شکر اللہ تعالیٰ کے واسطے احسان کے روزِ معین میں ایجاد کرنے سے نعمت اور دفع کرنے سے رنج کے اور عود کرتا ہے یہ ویسے دن میں ہر سال اور شکر اللہ تعالیٰ کا حاصل ہوتا ہے ساتھ انواع عبادتوں اور سجدوں اور روزوں اور صدقوں اور تلاوت کے اور کون سی نعمت بڑی ہے نعمت ظاہر ہونے سے اس نبی کریم نبی رحمت کے بیچ اُس دن کے۔“ اتھی۔

نامست شفیعے چو تو صاحب کرے کس ما نہ بود در ہمہ آفاق غصے
گر مرانجہ کنی بہر شفاعت قدمے کاسر ہمہ عاصیان بسازی بلصے

(میلاد شریف کے جائز ہونے کی حدیث شریف سے چوتھی دلیل)

چوتھی اصل و دلیل مولد شریف کے جواز کی یہ ہے:

”قال محمد بن على الشامي الدمشقي صاحب ”سبل الهدى والرشاد“ قال شيخنا فى فتاواه عندى اصل عمل المولد الذى هو اجتماع الناس و قرّة ما تيسر من القرآن و رواية الاخبار الواردة فى مبدء امر النبى ﷺ و ما وقع فى مولده ثم يمد لهم سماط يأكلون منه ثم يتفرقون من غير زيادة على ذلك فهو من البدع الحسنة التى ثاب عليها فا عليها لما فيه من تعظيم امر النبى ﷺ و اظهار الفرح والاستبشار بمولده الشريف و قال قد ظهر لى تخريجها على اصل اخر غير الذى ذكره الحافظ ابن حجر وهو ما رواه البيهقى عن انس رضى الله عنه ان

النبي ﷺ عَقَّ عَنْ نَفْسِهِ بَعْدَ النُّبُوَّةِ مَعَ أَنَّهُ وَرَدَانُ جَدِّهِ عَبْدِ الْمَطْلَبِ عَقَّ عَنْهُ فِي سَابِعِ وَوَلادته والعقيقة لا تعاد مره ثانية فيحمل ذلك على أن هذا فعله ﷺ اظهاراً للشكر على إيجاد الله تعالى إياه رحمة للعالمين و تشریعاً لامته كما كان يصلي على نفسه لذلك فيستحب لنا أيضاً اظهار الشكر بمولده بالاجتماع والاطعام وغير ذلك من وجوه القربات و اظهار المسرات.

(ترجمہ) خلاصہ یہ ہے ”کہا محمد بن علی شامی دمشقی مصنف کتاب ”سبل الہدیٰ والرشاد“ نے کہ کہا شیخ ہمارے نے یعنی جلال الدین سیوطی نے اپنے ”فتاویٰ“ میں کہ نزدیک میرے اصل عمل مولد شریف موجود ہے وہ عبارت ہے مجمع ہونے سے لوگوں کے اور قرآن سے جس قدر کہ آسان ہو اور نقل کرنے سے اُن اخبار کے جو وارد ہوا ہے باب میں ابتداء امر آنحضرت ﷺ کے اور نقل کرنے سے واقعات کے جو بوقت ولادت وغیرہ کے ظہور میں آیا ہے بعد فراغت ان امور کے دسترخوان بچھاتے ہیں واسطے جماعت حاضرین محفل کے، اور کھلاتے ہیں، بعد اُس کے متفرق ہوتے ہیں اور امور مذکورہ پر کوئی چیز منہیات شرعیہ میں سے زیادہ نہیں کرتے ہیں پس یہ عمل بدعتِ حسنہ ہے کہ یہ سبب اُس کے ثوابِ عظیم ملتا ہے اُس کے قائل کو کیونکہ اس میں تعظیم آنحضرت ﷺ ہے اور اظهارِ بھجت و مسرت بوجہ پیدائش آنحضرت ﷺ کے ہے اور کہا شیخ ممدوح نے تحقیق ظاہر ہوا واسطے میرے نکالنا اُس کا اوپر اصل دوسری کے سوا اُس کے کہ ذکر کیا اُس کو حافظ ابن حجر نے اور وہ وہ چیز ہے کہ روایت کی اُس کو بیہتی نے انس رضی اللہ عنہ سے کہ تحقیق نبی ﷺ نے عقیقہ کیا اپنا بعد نبوت کے باوجود یکہ تحقیق آپ

کے دادا عبدالمطلب نے عقیقہ کیا تھا آپ کا ساتویں دن پیدائش کے حالانکہ عقیقہ دو بار نہیں کیا جاتا ہے پس حمل کیا جائے گا یہ فعل آنحضرت ﷺ کا اس بات پر کہ آنحضرت ﷺ نے برائے اظہار شکرِ الہی بہ سبب پیدا کرنے اللہ تعالیٰ کے آنحضرت کو رحمت واسطے تمام عالم کے اور واسطے تعلیم اپنی امت کے عقیقہ ثانیاً کیا ہے جیسا کہ آنحضرت ﷺ اپنے اوپر درود پڑھتے تھے واسطے تعلیم امت کے پس اسی واسطے مستحب ہے ہم کو بھی ظاہر کرنا شکر کا بہ سبب پیدائش آنجناب رسول خدا ﷺ کے ساتھ جماعت کے اور مستحب ہے کھانا کھلانا اور مانند اس کے جو باتیں اچھی کہ بہ سبب اُن کے تقرب اور اظہار مسرت ہو۔“ اتہنی

بیت: اے ختمِ مرسل کہ شاہ کونین توئی سر دو جہان و دمر بحریں توئی
مرشب ملک از فلک زمین بوس کند شاہنشہ تخت قاب قوسین توئی
بیت: چہ نعمت است بزمک از خدا کہ بر تقلین سپاسداری این نعمت ست فرض عین

(میلا و شریف کے جائز ہونے کی حدیث شریف سے پانچویں دلیل)

پانچویں سند و دلیل مولد شریف کی مولانا ابوالخطاب رضی اللہ عنہ اپنے رسالہ میں کہ مسنی بہ ”التنویر فی مولد البشیر والنذیر“ ہے۔ لکھتے ہیں:

عن ابن عباس رضی اللہ عنہما انه كان يحدث ذات يوم في بيته وقايح ولادته ﷺ لقوم فيستبشرون و يحمدون عليه عليه الصلوة والسلام فإذا جاء النبي ﷺ و قال حلت لكم شفاعتي انتهى.

خلاصہ اس کا یہ ہے کہ ”حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ وہ ایک دن اپنے گھر میں واقعات ولادت آنحضرت ﷺ اور خوارقِ عادت کہ اُس وقت ظہور میں آئے تھے بیان فرماتے تھے اور قوم کو سناتے تھے اور قوم سن کر نہایت خوش ہوتی تھی اور شکر

خالق منعم یعنی نعمت بے مثل کے حاصل ہونے سے بجالاتی تھی اور آنحضرت ﷺ پر درود و سلام بھیجتی تھی کہ ناگاہ حضرت رسالت پناہ شفاعت پایگاہ بکامل حشمت و جاہ اس مجلس اقدس میں تشریف فرما ہوئے اور فضائل و مدائح کو سن کر نہایت خوش ہوئے اور قاری اور سامعین کو بشارت دی کہ حلال ہوئی واسطے تمہارے شفاعت میری۔“ اتنی

بیت: ہر کرا چون تو پیشوا باشد نا امید از خدا چرا باشد
غم نخورد آن کہ شفیعش تونی پایہ دہِ قدس رفیعش تونی
(میلادِ شریف کے جائز ہونے کی حدیث شریف سے چھٹی دلیل)

اور چھٹی اصل یہ بھی اسی رسالہ ”تنویر فی مولد البشیر“ میں مذکور ہے:
عن ابی الدرداء رضی اللہ تعالیٰ عنہ انہ مر مع النبی ﷺ
الی بیت عامر الانصاری رضی اللہ عنہ و کان یعلم وقائع
ولادته علیہ الصلوٰۃ والسلام لابنائہ و عشیرتہ و یقول
ہذا الیوم هذا الیوم فقال النبی ﷺ ان اللہ فتح علیک
ابواب الرحمة والملائکة کلہم یتستغفرون لک فمن فعل
فعلک نجا نجاتک انتہی۔

یعنی ”روایت ہے حضرت ابی درداء رضی اللہ عنہ سے کہ وہ ساتھ آنجناب رسالت آپ ﷺ کے مکان میں حضرت عامر انصاری رضی اللہ عنہ کے گئے جس حال میں وہ تعلیم و تفہیم واقعات ولادت کرتے تھے۔ اپنے فرزندوں اور خویثوں اور عزیزوں کو اور کہتے تھے آج کے دن آج کے دن یعنی یہ واقعات و خوارق عادات بوقت ولادت حضرت رسالت پناہ ﷺ آج کے دن ظہور میں آئے تھے پس آنحضرت ﷺ نے حضرت عامر انصاری رضی اللہ عنہ کی تعلیم و اعلام سن کر زبان مبارک سے فرمایا کہ تحقیق اللہ تعالیٰ نے دروازہ رحمت و مرحمت کا تیرے واسطے کھولا ہے اور تمام ملائک تیرے واسطے مغفرت چاہتے ہیں پس جو شخص فعل کرے گا مانند فعل تیرے کے اور عمل کرے گا مانند عمل تیرے کے نجات پائے گا مانند نجات تیرے کے“ اتنی۔

بیت: نہاند بعضیان کسی دس گرو کہ دامرد چنین سیدِ پیش مرو
بیت: ای مرویتو محراب دلِ غم ناکان وی دستِ تو سرمایہ برسرِ خاکان
مروزیکہ مروند بسوی جنت پاکان جز تو کہ کند شفاعت بی پاکان
اے عزیز و صاف ظاہر ہے کہ احادیث مذکورہ جو کہ تعداد میں چھ ہیں واسطے عمل مولد شریف کے اصل محکم و دلیل مبرم ہیں بایں ہمہ اس عمل خیر سے انکار کرنا بڑی غفلت ہے۔

(منکرین میلاد کے معتمد شاہ اسحاق سے میلادِ شریف کے جائز ہونے کا ثبوت)
جناب مولانا محمد اسحاق دہلوی ”مایۃ مسائل“ کے سوال پانزدہم (۱۵) کے جواب میں لکھتے ہیں:

”و قیاس عوس بر مولود شریف غیر صحیح است زیرا کہ مولود ذکر ولادت خیر البشر است و آن موجب فرحت و سرور ہست و در شرع اجتماع برائے فرحت و سرور کہ خالی از منکرات و بدعات باشد آمدہ و برای اجتماع حزن و شرور ثابت نشدہ و فی الواقع فرحت مثل فرحت ولادت آنحضرت ﷺ در دیگر امر نیست پس دیگر امر برین قیاس صحیح نخواہد شد و مع هذا در مولود ہم اختلاف ست زیرا کہ در قرون ثلاثہ کہ مشہود لہم بالخیر ست این امر معمول نبود بعد قرون ثلاثہ این امر حادث شد بنا بر این علما در جواز و عدم جواز آن مختلف شدہ اند چنانچہ بہ تفصیل و بسط در کتاب ”سیرت شامی“ مذکور ست من شاء فلینظر فیہ۔ انتہی کلامہ

(امداد السائل ترجمہ اردو معانہ مسائل صفحہ ۳۲، ۳۳، مترجم مولوی عبدالحی نظر ثانی و تحشیہ مولوی حبیب احمد کیرانوی دیوبندی، مطبوعہ الرحیم اکیڈمی اے/۷۷ اعظم نگر لیاقت آباد کراچی)

مولانا کے کلام کا خلاصہ (یعنی قیاس کرنا عرس کو مولود شریف پر غیر صحیح ہے اس واسطے کہ مولود عبارت ہے ذکر ولادت خیر البشر سے اور یہ یقیناً موجب فرحت و سرور ہے اور شرع میں مجتمع ہونا واسطے فرحت و سرور کے کہ خالی ہو منہیات شرعیہ سے ثابت ہے اور درحقیقت واسطے امت کے کسی امر میں فرحت و سرور مانند فرحت و سرور ولادت آنحضرت ﷺ کے نہیں ہے)

یہ صریح دلالت کرتا ہے کہ مولانا بھی عمل مولود شریف کے تجوز (یعنی جائز کہنے والے) تھے ہاں اُن کے کلام سے یہ بھی ظاہر ہوتا ہے کہ قرونِ ثلاثہ میں محفل شریف معمول نہ ہونے کی وجہ سے علما نے اس کے جواز و عدم جواز میں اختلاف کیا ہے۔

(تاج الدین فاکہانی کے میلا و شریف پر اعتراضات)

غیر مجوزین محفل شریف کے جو چند علما گزرے ہیں اُن میں سے ایک شیخ تاج الدین فاکہانی ہے جس کا قول کتاب ”سُبُلُ الْهَدْيِ وَالرِّشَادِ“ معروف بہ ”سیرت شامیہ“ میں مرقوم ہے اور اس کی تردید بھی جو کہ امام جلال الدین سیوطی علیہ الرحمۃ سے ہے اسی کتاب میں مذکور ہے قول فاکہانی اور اس کی تردید یہاں لکھی جاتی ہے۔ ناظرین ملاحظہ کریں:

قول فاکہانی: لا اعلم لهذا المولد اصلا في كتاب الله تعالى

ولا سنة ولا نقل عمله عن احد من العلماء الاثمة بل هو

بدعة احدثها البطالون بدليل انا اذا ادركنا عليه الاحكام

الخمسة قلنا اما ان يكون واجبا او مندوبا او مباحا او محرما

او مكروها و ليس بواجب اجماعا ولا مندوبا لان حقيقة

المندوب ما طلبه الشرع من غير ذم على تركه و هذا لم

ياذن فيه الشرع ولا نقله الصحاب قول التابعون المتقدمون

فيما علمت. ولا جائز ان يكون مباحا لان الابتداء في الدين

ليس مباحا باجماع المسلمين فلم يبق الا ان يكون حراما او

مكروها من ان الشهر الذي ولد فيه النبي ﷺ وهو ربيع

الاول هو بعينه الشهر الذي توفي فيه فليس الفرع فيه اولي

من الحزن انتهى قول الفاكهاني مختصراً.

(ترجمہ) یعنی ”کہا شیخ تاج الدین فاکہانی نے نہیں جانتا ہوں میں واسطے اس

مولد کے کوئی اصل کتاب میں اور نہ سنت میں اور نہیں نقل ہوا کرنا اس کا کسی ایک علماء سے

کہ ائمہ دین سے ہیں بلکہ وہ بدعت ہے نکالا اُس کو بطالوں نے بدلیل اس بات کے کہ ہر گاہ

احکام شرعیہ خمسہ کو اُس پر دائر کرتا ہوں میں اور کہتا ہوں میں کہ عمل مولد یا واجب ہے یا

مندوب یا مباح یا حرام یا مکروہ اور نہیں وہ واجب ہے اجماعاً اور نہ مستحب ہے اس واسطے کہ

حقیقت مندوب وہ ہے کہ طلب کیا ہو اُس کو شرع نے بغیر خدمت کے اُس کے ترک

پر اور ظاہر ہے کہ عمل مذکور میں اجازت از طرف شرع وارد نہیں ہے اور نہ صحابہ رضی اللہ عنہم سے

اس میں کوئی روایت ہے اور نہ تابعین سے کچھ منقول ہے جیسا کہ مجھ کو معلوم ہے اور نہیں

درست ہے کہ ہو مباح کیونکہ نئی بات نکالنا دین میں مباح نہیں ساتھ اجماع مسلمین کے پس

نہیں باقی رہا مگر یہ کہ ہو حرام یا مکروہ۔ علاوہ برین جس مہینے میں کہ پیدا ہوئے آنحضرت

ﷺ وہ بعینہ وہ مہینہ ہے کہ وفات پائی اُس میں آنحضرت ﷺ نے یعنی ماہ ربیع الاول۔

پس جیسا کہ وہ زمان بھجت و مسرت ہے بہ سبب ولادت آنحضرت ﷺ کے ویسا ہی وہ

زمان غم و الم بھی ہے بسبب وفات کے۔ پس اظہار فرح و سرور اولی نہیں ہے اُس زمان میں

زمان غم کرنے سے“ خلاصہ مضمون فاکہانی کے قول کا تمام ہوا۔

(امام سیوطی کی طرف سے فاکہانی کے اعتراضات کا مدلل جواب)

اب امام حافظ جلال الدین سیوطی کا جواب باصواب جو کہ اُن کی کتاب ”حسن

المقصود فی عمل المولد“ میں بہ تردید قول فاکہانی مذکور ہے لکھا جاتا ہے۔ **قول شیخ سیوطی**

اقول: اما قوله لا اعلم فيقال عليه نفى العلم لا يلزم منه

نفى الوجود وقد استخرج له امام الحفاظ ابو الفضل ابن

حجر اصلا من السنة واستخرجت له انا اصلا ثانيا و قوله

بل هو بدعة احدثها البطالون يقال عليه قد تقدم انه احدثه ملك عادل صالح عالم و يقصد به التقرب الى الله عزوجل و حضر فيه عنده العلماء الصلحاء من غير تكبير من احد و ارتضاه ابو الخطاب ابن دحية و صنف له كتاباً فهؤلاء العلماء المتديون رضوه و اقروه و لم ينكروه. قوله ولا مندوبا فيقال عليه ان الطلب من المندوب تارة يكون بالنص و تارة يكون بالقياس و هذا و ان لم يرد فيه نص ففيه القياس على الاصلين و قوله ولا جازان يكون مباحاً لان الابتداع في الدين ليس مباحاً الخ. كلام غير مسلم لان البدعة لا تنحصر في الحرام و المكروه بل قد يكون مباحاً و مندوباً و واجباً. قال الامام النووي البدعة في الشرع هي احداث ما لم يكن في عهد رسول الله ﷺ وهي منقسمة الى حسنة و قبيحة و قال الشيخ عز الدين بن عبد السلام البدعة منقسمة الى واجبة و مندوبته و محرمة و مكروهة و مباحة. قال و الطرق في ذلك ان تعرض البدعة على قواعد الشرع فاذا دخلت في قواعد الايجاب فهي واجبة و ان في قواعد التحريم فهي محرمة او الندب فمندوب او المكروه فمكروهته او المباح فمباحته و ذكر لكل قسم من هذه الخمسة امثله الى ان قال و للبدع المندوبته امثله منها احداث الرباط و المدارس و كل احسان لم يعهد في الصدر الاول و منها التراويح و الكلام في دقائق التصوف و منها جمع المحافل للاستدلال في المسائل ان قصد بذلك

وجه الله تعالى. و روى البيهقي باسناده عن الشافعي قال محدثات من الامور ضربان احدهما ما احدث مما يخالف كتاباً او سنةً او اثراً او اجماعاً فهذه البدعة الضلالة و الثانية ما احدث من الخير ولا يخالف لواحد منها فهي بدعة غير مذمومة. فيعرف من هذا منع الشيخ الفاكهاني بقوله ولا جائزاً ان يكون مباحاً الخ لان هذا لقسم احدث و ليس فيه مخالفة الكتاب ولا سنة ولا اثر ولا اجماع فهي غير مذمومة. و قوله مع ان الشهر الذي ولد فيه الخ جوابه ان يقال ان ولادته ﷺ اعظم النعم لنا و وفاته اعظم المصائب علينا و الشريعة حثت على اظهار شكر المنعم و الصبر و السكوت و الكتم عند المصائب. و قد امر الشارع بالعقيقة عند الولادة و هي اظهار الشكر و الفرح بالمولود و لم يامر عند الموت بذبح ولا بغيره بل نهى عن النياحة و اظهار الحزن فدللت قواعد الشريعة على انه يحسن في هذا الشهر اظهار الفرح بولادته ﷺ لا اظهار الحزن فيه بوفاته و قد قال ابن رجب في "كتاب اللطائف" في ذم الرفضه حيث اتخذوا يوم عاشوراء ماتما لاجل قتل الحسين رضي الله عنه لم يامر الله تعالى و رسوله باتخاذ ايام مصائب الانبياء و موته ماتما فكيف مادونهم. انتهى. ملخص ما قاله الامام

السيوطي في كتابه 'حسن المقصد في عمل المولد'.

ترجمہ: یعنی "کہا جلال الدین سیوطی نے لیکن قول فاکہانی: "نہیں جانتا ہوں میں واسطے اس مولد کے کوئی اصل" (امام سیوطی کا جواب) "پس

کہا جائے گا اُس کے جواب میں نفی علم سے اصل مولد شریف کے لازم نہیں آتا ہے نفی وجود اصل مولد کا نفس الامر میں حالانکہ تحقیق نکالی واسطے مولد شریف کے امام حافظ ابوالفضل ابن حجر نے ایک اصل سنت سے اور نکالی میں نے واسطے اُس کے اصل دوسری اور قول اُس (فاکہانی) کا: ”بلکہ وہ بدعت ہے کہ نکالا اُس کو جھوٹوں نے۔“ (امام سیوطی کا جواب) ”کہا جائے گا اُس کے جواب میں کہ نہیں نکالا اُس کو مگر بادشاہ عادل صالح عالم نے بقصد تقرب نزدیک اللہ تعالیٰ کے اور اُس مجلس میں علما اور صلحا حاضر تھے بغیر انکار کے اور پسند کیا عمل مولد شریف کو علامہ ابوالخطاب نے اور تصنیف کی واسطے اُس کے ایک کتاب پس علمائے دین راضی ہوئے اور پڑھی اور انکار نہیں کیے اور قول اُس (فاکہانی) کا: ”ولا مندوبا“ (امام سیوطی کا جواب) ”کہا جائے گا اُس کے جواب میں تحقیق کہ طلب مستحب میں کبھی ہوتی ہے نص صریح اور کبھی ہوتا ہے قیاس۔ اور یہ اگرچہ نہیں وارد ہوئی اس میں نص صریح، پس اس میں قیاس ہے دو اصولوں پر اور قول فاکہانی: ”نہیں جائز ہے کہ ہوئے مباح کیونکہ نئی بات دین میں نکالنا مباح نہیں ہے۔“ الخ (امام سیوطی کا جواب) ”کلام ہے غیر مسلم (یعنی غیر مستند) کیونکہ بدعت حرام اور مکروہ میں منحصر نہیں ہے بلکہ بعض بدعت مباح ہے اور بعضی مندوب اور بعض واجب چنانچہ امام نووی نے کہا بدعت شرع میں کہتے ہیں اُس چیز کے نکالنے کو کہ آنحضرت ﷺ کے زمانہ میں نہ تھی اور وہ دو قسم ہے بدعت حسنہ اور بدعت سیدہ اور شیخ عز الدین ابن عبدالسلام نے کہا کہ بدعت منقسم ہے طرف واجب اور مندوب اور حرام اور مکروہ اور مباح کے۔ اور کہا کہ قاعدہ اس میں یہ ہے کہ اگر بدعت ضوابط ایجاب میں داخل ہوئی پس وہ

واجب ہے اور اگر داخل ہوئی قواعد تحریم میں پس وہ حرام ہے اور اگر داخل ہوئی ندب میں بس مندوب ہے اگر انواع کراہت میں شامل ہوئی پس مکروہ ہے اور اگر اقسام اباحت میں ہو پس وہ مباح ہے اور ذکر کیا واسطے ہر ایک قسم کے مثال چنانچہ کہا کہ بدعت مندوبہ کے واسطے بہت مثال ہیں منجملہ مسافر خانہ و مدارس وغیرہ اقسام امر خیر کہ صدر اول میں نہ تھا اور روایت کی بیہقی نے حضرت شافعی علیہما الرحمة سے کہ کہا شافعی نے بدعت دو قسم ہے ایک وہ ہے کہ مخالف قرآن یا حدیث یا اثر صحابہ یا اجماع کے ہو پس وہ بدعت سیدہ ہے اور دوسری بدعت وہ ہے کہ وہ امر خیر ہے اور مخالف اصول شرعیہ مذکورہ کے نہیں ہے پس وہ بدعت مذموم نہیں ہے پس جانا جاتا ہے تقسیم بدعت اور اُس کی تعریف سے ممنوع ہونا شیخ فاکہانی کے قول کا کہ اُس نے کہا نہیں جائز ہے کہ ہوئے عمل مولد مباح۔ کیونکہ عمل مولد اگرچہ محدث ہے لیکن مخالف قرآن و حدیث و اثر و جماع کے نہیں ہے پس وہ بدعت غیر مذموم ہے یعنی بدعت حسنہ ہے جیسا کہ فرمایا حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے جماعت تراویح کے باب میں نعمت البدعة ہذہ یعنی اچھی بدعت ہے یہ کیونکہ تراویح آنحضرت ﷺ کے زمانہ میں بایں اہتمام تمام ماہ صیام میں نہ تھی۔ اور قول فاکہانی: ”باوجود اس کے تحقیق کہ آنحضرت ﷺ جس مہینے میں پیدا ہوئے یعنی ربیع الاول وہ بعینہ وہ مہینہ ہے کہ آنحضرت ﷺ نے جس میں وفات پائی“ الخ (امام سیوطی کا جواب) ”پس جواب اُس کا یہ ہے کہ حضرت رسول خدا ﷺ کی ولادت بڑی نعمت ہے کوئی نعمت مثل اُس کے دنیا میں نہیں ہے اور وفات آپ کی بڑی مصیبت ہے کہ کوئی مصیبت مانند اُس کے جاناکہ دنیا میں نہیں ہے اور شریعت میں ترغیب و حکم ہے کہ

نعمتِ منعم کو ظاہر کریں اور وقتِ مصیبت و غم کے صبر و سکوت و انخفا اختیار کریں چنانچہ تحقیق شارح نے حکم کیا عقیقہ کرنے کا وقت تولدِ فرزند کے اور عقیقہ اظہارِ شکر و فرحت و مسرت ہے بہ سبب پیدا ہونے فرزند کے اور حکم نہیں کیا وقتِ موتِ فرزند کے ذبح و قربانی وغیرہ کا بلکہ منع کیا فریاد و نوحہ و اظہارِ غم و الم کو۔ پس قواعدِ شرعِ دلالت کرتا ہے اس بات پر کہ ماہِ ربیع الاول میں اظہارِ فرحت و مسرت بہ سبب پیدائشِ حضرت شفیع المذنبین و سیلتنا فی الدارین ﷺ کے مستحسن ہے اور اظہارِ حزن و غم بہ سبب وفاتِ آنجناب کے قبیح ہے اور تحقیق کہا علامہ ابنِ رجب نے کتاب ”لطائف“ میں ذم میں قومِ شیعہ کے کہ روزِ عاشورا کو روزِ ماتم قرار دیا ہے بہ سبب شہادتِ حضرت سید الشہداء امام حسین رضی اللہ عنہ کے۔ حالانکہ اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول مقبول نے حکم نہیں کیا ہے کہ مصائب و موتِ انبیاء کے واسطے روزِ ماتم مقرر کیا جائے۔ پس اس حال میں کیونکر صحیح ہوگا روزِ ماتم مقرر کرنا ان لوگوں کے واسطے جو انبیاء کے درجہ میں نہیں ہیں۔“

تمام ہوا خلاصہ مضمون جلال الدین سیوطی رضی اللہ عنہ کے کلام کا۔

اب دیکھو اس کلام سے محفل شریف کا جواز خوب ثابت ہوا اور تاج الدین فاکہانی کے کلام کا بھی بوجہ احسن رہا۔

(حضرت شاہ عبدالعزیز کی عبارت سے میلا د شریف کے جواز پر استدلال)

خاتم المفسرین جناب شاہ عبدالعزیز قدس اللہ سرہ العزیز تحت آیت کریمہ وَاَمَّا بِنِعْمَةِ رَبِّكَ فَحَدِّثْ (پارہ: ۳۰، سورہ ضحیٰ، آیت: ۱۱) کے بیان میں فرماتے ہیں:

یعنی وہ نعمتہائے پروردگارِ خود سخن گوید بیان کن زیرا کہ ترا نعمتہائے فراوان دادہ است و علوم و معارف نے پایاں بردل تو نا زمل فرمودہ شکر این نعمت آن ست کہ دیگران مرا ہم

باین نعمتہا دلالت کنی و بہرہ بخشی..... و درہیں لفظ کہ وَاَمَّا بِنِعْمَةِ رَبِّكَ فَحَدِّثْ دلیل ست بر آن کہ نعمتہائے خدا را کہ بر خود و بر لواحق خود باشند بیان کردن از مستحبات است..... از عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ منقول ست کہ ایشان احوال شب بیداری خود و آن کہ امشب این قدر نماز بہ گذاردم و این قدر قرآن خواندم ہر صبح بحر دم میگفتند بعضی نادان اعتراض کردند کہ این اظہار از قبیل ریاست و ایشان گفتند کہ خدانے تعالیٰ می فرماید وَاَمَّا بِنِعْمَةِ رَبِّكَ فَحَدِّثْ و نزد من هیچ نعمت برابر این نعمت نیست کہ مرا توفیق بر طاعت دادہ اند پس چرا این نعمت۔ مرا بیان نکنم و از شکر آن محروم مانم انتہی۔

(تفسیر فتح العزیز (فارسی) تفسیر سورہ والضحیٰ پارہ عم جلد ۳ صفحہ: ۲۲۳، ۲۲۴ مطبوعہ المکتبۃ الحقیقیہ کاشی روڈ کوئٹہ)

(ترجمہ) ”یعنی اور اپنے پروردگار کی نعمتوں کو بیان کر کیونکہ تجھے بہت نعمتیں دیں ہیں اور بہت علوم اور عرفان بے پایاں تیرے دل پر نازل فرمائے اور اس نعمت کا شکر وہ ہے جو اوروں کو بھی اُن کے پانے کی راہ بتائیں اور حصہ عنایت فرمائیں..... اور یہ آیت وَاَمَّا بِنِعْمَةِ رَبِّكَ فَحَدِّثْ اس بات کی دلیل ہے کہ خدا تعالیٰ کی نعمتوں کو جو اپنے اوپر اور اپنے وابستوں پر ہوں سوظاہر کرنا، کہہ سنا سناست ہے..... عبداللہ بن عمر سے منقول ہے کہ ہر روز اپنی شب بیداری کا احوال لوگوں سے کہا کرتے تھے کہ میں نے آج رات کو اس قدر نماز پڑھی اور اس قدر قرآن مجید کی تلاوت کی بعضے نا فہموں نے ان پر اعتراض کیا کہ یہ ظاہر کرنا ریا کا طور ہے انہوں نے کہا کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: وَاَمَّا بِنِعْمَةِ رَبِّكَ فَحَدِّثْ اور میرے نزدیک کوئی نعمت اس نعمت کے برابر نہیں جو اللہ تعالیٰ نے مجھے اپنی عبادت، بندگی کی توفیق عنایت فرمائی میں کس واسطے اس نعمت کو ظاہر نہ کروں اور اس شکر گزاری سے محروم رہوں۔“

(تفسیر عزیزی اردو (دیوبندی) مترجم جلد ۲، صفحہ: ۳۷، ۳۸ مطبوعہ ایچ سعید کمپنی ادب منزل پاکستان چوک کراچی)

پس اے بھائیو! اللہ جل شانہ کی نعمتوں اور احسانوں میں بڑا احسان و اکرام یہ ہے کہ ایسے نبی رحیم رسول کریم کو ہم لوگوں پر مبعوث کیا چنانچہ اس نے فرقانِ عظیم میں فرمایا ہے:

لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ إِذْ بَعَثَ فِيهِمْ رَسُولًا مِنْ أَنْفُسِهِمْ لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ الْخ.

ترجمہ: ”تحقیق احسان کیا اللہ تعالیٰ نے اوپر ایمان والوں کے جس وقت بھیجا بیچ اُن کے پیغمبر قوم اُن کی سے یعنی آدمیوں سے۔“ اتنی

پس بمقابل اس احسان و اکرام کے حق ادائے شکر انسان ضعیف البیان سے ممکن نہیں ہے کیونکہ دنیا میں کوئی نعمت و احسان مثل نعمت و احسان و وجود باجود آنحضرت رحمة للعالمین و سیلتنا فی الدارین ﷺ کے نہیں ہے اس واسطے کہ آپ ہی کے طفیل سے آپ کی امت مقبولہ مصداق آئیہ کریمہ گنتم خیر اُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ کے ہوئی اور ویسی کمالات صوری و معنوی و مراتب و مدارج سے شرف ہوئی جو کہ اور انبیاء کی امتوں کو کبھی حاصل نہیں ہوا۔ تو اس حال میں ضرور ہوا کہ یہ سبب ایسے احسان و اکرام کے ادائے شکر بقدر امکان دل و زبان و جوارح و مال سے کریں اور فضائل و معجزات و عنایات کو آنجناب کی خلوت و انجمن میں بیان کریں تاکہ کفرانِ نعمت خالقِ منعم لازم نہ آئے اور یہ امر پوشیدہ نہیں ہے کہ محفل مولد شریف جامع امور مذکورہ کی ہے کیونکہ اس میں بیانِ شکر و ثنائے رب العالمین ہے اور ذکر فضائل و معجزات و عنایات حضرت سید المرسلین شفیع المذنبین ہے پس یہ سبب جامع ہونے امور مذکورہ کے انعقاد محفل شریف کا اوپر مومنین کے ضرور ہے اور مگر اُس کا بے شک گنہگار و ناشکر گزار ہے:

یک چراغ است دریں خانہ کہ از پر تو آن
ہر کجا می نگوی انجمنے ساختہ اند
شعر: گرچہ ہیں احسانِ خالق بے شمار
ہے ہر اک ذی عقل پر یہ آشکار
بے زبان کو بھی نہیں انکار ہے
سو زبانِ حال سے اقرار ہے
پر تولد صاحبِ لولاک کا
سارے احسانوں پہ غالب ہو گیا
تھا جہاں تاریک روشن ہو گیا
خانہ زندان تھا کلکشن ہو گیا

اس جہاں میں تھا ہدایت کے لیے
اس جہاں میں ہے شفاعت کے لیے
گرچہ سب کے بعد وہ پیدا ہوا
ہے مگر سب انبیا کا پیشوا
سب نبی انجمن ہیں یہ ہے آفتاب
سب کو اُس کے نور سے تھا اکتساب
ہے جو خیر الانبیا وہ باکرم
کیوں نہ امت اُس کی ہو خیر الامم
وہ شہنشاہ سما و ارض ہے
طاعت اُس کی انس و جان پر فرض ہے

اور فرمایا شاہ صاحب علیہ الرحمۃ نے سورہ فاتحہ کی تفسیر میں کہ صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ اشارہ است بسباحث نبوت و ولایت و اعتقادات صحیحہ و اخلاق فاضلہ و اعمال صالح و تواریخ انبیا و تذکرہ اہل اولیاء و مقاصد و ملفوظات ایشان انتہی افادتہ۔

اب انصاف کرو کہ محفل مولد شریف میں جبکہ سوائے اذکار حضرت خاتم المرسلین شفیع المذنبین ﷺ و حضرات صحابہ رضی اللہ عنہم و اولیاء اللہ کے دوسرا کوئی ذکر نہیں ہوتا ہے تو پھر وہ شرعاً کیونکر صحیح نہیں ہوگا اور باعثِ مغفرت نہ ہوگا؟

ہاں جس محفل مولد میں برخلاف اصولِ دین کے چیزیں موجود رہیں اور روایات غیر معتبر اُس محفل مولد میں بیان ہوں جس کی اصل کسی معتبر کتاب سے ثابت نہیں ہے اُس محفل کے ناجائز ہونے میں کلام نہیں ہے اور جو کہ خالی ہے منہیات شرعیہ سے اور اُس میں روایات صحیحہ کا بیان ہے اور واسطے محبت آنحضرت ﷺ کے منعقد ہوئی ہے وہ بیشک موجب خوشنودی خدا و رسول اور سبب برکتِ عظیمہ ہے۔

(حضرت شاہ ولی اللہ اور حضرت مفتی عنایت احمد کا کوروی سے میلا دشرانیہ)

کا ثبوت

مولانا محمد عنایت احمد کے رسالہ ”تواریخ حبیب اللہ“ میں مذکور ہے کہ ”شاہ ولی اللہ محدث دہلوی نے ”فیوض الحرمین“ میں لکھا ہے کہ ”میں حاضر ہوا اُس مجلس میں جو کہ مکہ معظمہ میں مکان مولد شریف میں تھی بارہویں ربیع الاول کو اور ذکر ولادت شریف اور

خوارقِ عادات وقت ولادت کا پڑھا جاتا تھا میں نے دیکھا کہ یکبارگی کچھ انوار اُس مجلس سے بلند ہوئے میں نے اُن انوار میں تامل کیا تو مجھے معلوم ہوا کہ وہ انوار تھے ملائکہ کے جو ایسی محافلِ متبرکہ میں حاضر ہوا کرتے ہیں اور بھی انوار تھے رحمت الہی کے۔“ اتنی سو مسلمانوں کو چاہیے کہ بہ مقتضائے محبت آنحضرت ﷺ محفل مولد شریف کیا کریں اور اُس میں شریک ہوں مگر شرط یہ ہے کہ بہ نیتِ خالص کیا کریں ریا اور نمائش کو دخل نہ دیں۔ اور بھی احوال صحیح اور معجزات کا حسبِ روایات معتبرہ بیان ہو۔ اکثر لوگ جو اس محفل میں فقط شعر خوانی پر اکتفا کرتے ہیں یا روایاتِ واہیہ نامعتبر سناتے ہیں خوب نہیں ہے اور (یہ) بھی علمائے لکھا ہے کہ اس محفل میں ذکر و وفات شریف کا نہ چاہیے اس لیے کہ یہ محفل واسطے خوشی میلا و شریف کے منعقد ہوتی ہے ذکرِ غم جانکاہ اس میں محض نازیبا ہے حرمین شریفین میں ہرگز عادت ذکرِ قصہ و وفات کی نہیں ہے“ تمام ہوئی عبارت ”تواریخ حبیب اللہ“ کی۔

(تواریخ حبیب اللہ صفحہ ۱۲۱ و ۱۲۲ مطبوعہ مطبع نامی، نئی نول کشور، ایضاً صفحہ ۷، مطبوعہ مطبع علمی، لاہور)

(روزِ ولادت پیر کی فضیلت کا بیان حضرت شیخ عبدالحق محدث دہلوی سے)

روزِ دو شنبہ (پیر کا دن) روزِ تولدِ آنجناب سید المرسلین کا ہے اُس کی فضیلت میں

”مدارج النبوة“ میں مذکور ہے:

او چنانچہ از ایامِ یومِ جمعہ افضل ست و خلقِ آدم و مروست و دردی ساعتی ست کہ ہر کہ دعا در ماں ساعت کند مستجات گردد و لیکن کجا میرسدوی بساعتیکہ ولادت سید المرسلین در مروست و صاحب مواہب گفتہ کہ نگر دانید حق سبحانہ در روزِ دو شنبہ کہ یومِ مولدِ اوست ﷺ از تکلیفِ بعبادت چنانکہ در مروست جمعہ کہ خلقِ آدم در دست از جہتِ کرامتِ حبیبِ خود ﷺ بہ تخفیفِ امت وے بہ سببِ عنایتِ بوجود وی وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ انتہی۔

اگرچہ صومِ درمیں یومِ بملاحظہ شرف و کرمات و ولادت شریف دروے مستحب باشد و در حدیثِ آمدہ است کہ آنحضرت در مروزِ دو شنبہ مروزہ می داشت و از سببِ آن پرسیدہ شد فرمود کہ من متولد شدہ ام درمیں مروز و نازل شد بر من وحی درمیں مروز مرواہ مسلمہ انتہی۔

عناقئِ فہم ہیچ کس از انبیاء نرفت
آنجا کہ توبہ بالِ کرامت پریدہ
ہر کس بقدرِ خویش بجائے مرسیدہ اند
آنجا کہ جائے نیست تو آنجا مرسیدہ
حسنِ یوسف درِ عیسیٰ ید بیضا داری
انچہ خوبان ہمہ دارند تو تنہا داری
ہر لطائف کہ نہان بود پس پردہ غیب
جملہ در صورتِ خوبِ تو عیان ساختہ اند
آن فضائل کہ انبیاء مرا بود
وان شمائل کہ اصفیاء مرا بود
گر شود جملہ مجتمع باہم
جملہ باشد ز فضلِ احمد کم
ترا عز لولاک تمکین بس
ثنائی تو طہ و یس بس ست

اے عزیز مکرر تحقیق کرنا آنحضرت ﷺ کا بعد نبوت کے جو کہ جوازِ محفلِ مولد کی پیش دلیل میں بیان ہوا ہے اور روزِ دو شنبہ کو کہ روزِ تولدِ آپ کا ہے اُس دن روزہ رکھنا آپ کا دلیل اس بات کی ہے کہ آنحضرت ﷺ کو اپنی پیدائش سے بڑی مسرت حاصل ہوئی تھی جس کی خوشی میں آپ نے مکرر تحقیق کیا اور شکر یہ روزہ رکھا۔ پس امتِ مقبولہ بھی آپ کی اگر

بظن اتباع بغیر تعین یا بہ تعین ماہ ربیع الاول و روز دوازدهم یا روز دوشنبہ آنحضرت ﷺ کی پیدائش کی خوشی میں بہ نیتِ خالص و محبت و حصول سعادت دارین محفل میلاد کریں اور کھانا کھلائیں اور خیرات کریں تو یہ امر یقیناً موجب مغفرت ہے اور سب مسرت آنحضرت ﷺ ہے۔

(میلاد منانے والے سے حضور ﷺ خوش ہوتے ہیں)

چنانچہ ”سیرت شامیہ“ میں ابو عبد اللہ بن ابو محمد نعمان رضی اللہ عنہما سے منقول ہے کہ ”کہتے تھے سنا میں نے شیخ ابو موسیٰ رزہونی رضی اللہ عنہ سے کہ کہتے تھے دیکھا میں نے نبی ﷺ کو خواب میں اور پوچھا آپ سے حال مولد کا پس فرمایا آنحضرت ﷺ نے من فرح بنا فرحنا بہ یعنی جس نے خوشی کی ہماری ہم خوش ہوئے اس سے“ اتھی۔

(بدعتِ حسنہ اور مسلمانوں کے بڑے گروہ کے حق پر ہونے کا حدیث سے ثبوت)

پس اس حال میں عقل و دینداری سے بعید ہے کہ حدیثِ کل بدعة ضلالة کے پردہ میں رہ کر حدیثِ ما راہ المسلمون حسنا فهو عند اللہ حسن یعنی ”جس چیز کو یقین کریں مسلمان نیک، تو وہ نزدیک اللہ تعالیٰ کے نیک ہے۔“

”موطأ امام محمد“ اور حدیث من سن فی الاسلام سنة حسنة فله اجرها و اجر من عمل بها من بعده من غیر ان ینقص من اجرهم شی۔

یعنی ”جس شخص نے کہ رواج دیا بیچ اسلام کے طریق نیک کو پس واسطے اُس کے ہے ثواب اُس کا اور ثواب اُس شخص کا کہ عمل کیا ساتھ اُس کے پیچھے اُس کے بغیر ناقص ہونے اجر اُن کے سے۔“ کچھ ”صحیح مسلم“ اور حدیث ان اللہ لا یجمع امتی علی ضلالة و ید اللہ علی الجماعة و من شد شد فی النار۔ یعنی ”بے شک اللہ تعالیٰ نہیں جمع کرے گا میری امت کو گمراہی پر اور رحمت اللہ تعالیٰ کی جماعت پر ہے اور جو شخص جدا ہوا جماعت سے وہ ڈالا گیا آگ میں یعنی جہنم میں۔“ ”مشکوٰۃ شریف“ کے ”باب الاعتصام بالکتاب و السنة“ میں ہے اور حدیث اتبعوا السواد الاعظم فانہ من شد شد فی النار۔ یعنی ”پیروی کرو تم بڑی جماعت کی تحقیق جو شخص تنہا ہوا بڑی جماعت سے تنہا“

جائے گا آگ میں یعنی جہنم میں۔“ ”مشکوٰۃ“ کے ”باب الاعتصام“ کی دوسری فصل میں ہے۔ ان حدیثوں کو نہ دیکھنا اور اُن پر عمل نہ کرنا حالانکہ ان احادیث کو علمائے دین نے قواعد اسلام سے کہا ہے۔ بھائیو بعد آنحضرت ﷺ کے جو امور کہ ایجاد و رواج پائے ہیں اگر تمام کو بدعتِ ضلالت کہا جائے تو بڑا فساد لازم آئے گا۔

اول: یہ کہ سنت خلفائے راشدین ضلالت میں محسوب ہوگا۔ حالانکہ حدیث متفق علیہ سے خلفائے راشدین کی سنت کو لازم پکڑنا ثابت ہے وہ یہ کہ فرمایا آنحضرت ﷺ نے: علیکم بسنتی و سنة الخلفاء الراشدين. الی آخر الحدیث۔

دوسرا: یہ کہ آنحضرت ﷺ کی امت کا اجماع ضلالت میں شمار ہوگا باوجودیکہ حدیث متفق علیہ یعنی لا یجمع امتی علی ضلالة و ید اللہ علی الجماعة سے اجماع امت کی عدم ضلالت ثابت ہے۔

(میلاد شریف کو بدعت کہنے والے اجماع امت اور قیاس شرعی کے منکر ہیں)

تیسرا: یہ کہ مسائل اجماعیہ باطل ہو جائیں گے حالانکہ اجماع ایک رکن ہے ارکان اربعہ شرعیہ میں سے۔

چوتھا: یہ کہ قیاسات شرعیہ باطل ہو جاتے ہیں کیونکہ جمیع قیاس کہ بعد آنحضرت ﷺ کے واقع ہوئے ہیں تمام حادث ہیں حالانکہ قیاس بھی ایک رکن ہے ارکان اربعہ میں سے پانچواں یہ کہ اگر جمیع بدعت کو مخالفین بدعت ضلالت کہیں تو چاہیے کہ اکثر امور خیر جو بعد آنحضرت کے واقع ہوئے ہیں اور حفظِ دین و اشاعتِ دین اُن پر موقوف ہے وہ بھی ضلالت میں شمار کیے جائیں حالانکہ وہ امور واجب ہیں اور مخالفین بھی اُن کے وجود کے قائل ہیں مانند جمع قرآن مجید و ترتیب سورتوں کی جو صحابہ کرام کے زمانہ میں ہوئی ہے اور کتابتِ اعراب قرآن مجید و اسماء سور و علامات آیات جو بنا بر مصلحت دین و حفظ اصل شرع متین و بہولت حفظ قرآن مجید و آسانی تلاوت کے التزام کیے گئے ہیں اور جمع کرنا احادیث کا کہ ”صحیح بخاری“ و ”مسلم“ وغیرہ میں ہے اور تدوین مسائل فقہ کا اور تعلم صرف و نحو وغیرہ علوم دینیہ کا اور مستحبات میں سے جیسا کہ بنائے مدارس و باط وغیرہ امور خیر۔ پس بدعت

کی جمع اقسام کو بدعت ضلالت کہنے سے ہر گاہ کہ یہ فساد لازم آتا ہے تو معلوم ہوا کہ بیچ اقسام بدعت کی ضلالت نہیں ہیں بلکہ بدعت ضلالت وہ امر ہے جو کہ مخالف اصول شریعت قواعد اسلامیہ کے ہو اور **آلا بدعت حسنة** ہے۔

(موجودہ زمانہ میں میلاد شریف کی ضرورت)

اے عزیز! اس زمانہ پر آشوب (یعنی فساد سے بھرے ہوئے زمانہ) میں کہ یہ سب قُرب قیامت کے خدا و رسول (جل جلالہ و صلی اللہ علیہ وسلم) کی اطاعت و محبت میں نقص و قصور آ گیا ہے امور خیر میں لوگ غفلت کرتے ہیں شب و روز نفل و فحور میں مبتلا رہتے ہیں۔ اخوان الشیاطین ہر کو چہ بازار میں ادیان منسوختہ و مذاہب جدیدہ مردودہ کے رواج میں نہایت ساعی (کوشش کر رہے) ہیں۔ محفل میلاد شریف کا کرنا نہایت ضروری ہے کیونکہ محفل میلاد شریف میں ذکر و اذکار اللہ تعالیٰ اور اُس کے رسول مقبول ﷺ کا ہوتا ہے اور یہ بیشک خدا اور رسول سے محبت پیدا ہونے کا وسیلہ ہے اور سب دین و ایمان کے حفظ کا ہے پس جس قدر ممکن ہو التزام محفل اقدس کا ہر مسلمان پر ضرور ہے۔ دربارہ ثبوت محفل شریف اس قدر دلائل کتب معتبرہ سے لکھے گئے یہ واسطے تفہیم و تہنیم ناظرین کے کافی و وافی ہیں۔

پس اگر کسی نے عمل مولد شریف کو باوجود سننے اور جاننے دلائل شرعیہ مذکورہ کے حرام یا مکروہ یا قبیح کہا تو اُس کے قول و فعل پر مطلقاً التفات نہ کرنا کیونکہ اُس سے بحث کرنا بے فائدہ ہے۔

بیت: ایک حکم شرع ہر مرد میسکی مہرہ باطل میروی بد میسکی چون تو بد کردی بدی یابی جزا پس بدیہا جملہ باخود میسکی

(محفل میلاد میں قیام تعظیمی کا احادیث سے ثبوت)

اب باقی رہا بیان جواز قیام میں کہ بوقت ذکر ولادت بابرکت حضرت سید المرسلین ﷺ بنا بر عظمت شان ذکر ولادت شریف کا خاص کر کے تعظیم و محبتاً قیام کرنے

ہیں سو وہ بھی بیان کیا جاتا ہے۔
 واضح ہو کہ اصل و دلیل جواز قیام تعظیمی کی صحیحین میں بروایت ابوسعید خدری کے ثابت و متحقق ہے کہ جب سعد بن معاذ نزدیک رسول مقبول ﷺ کے حاضر ہوئے آپ نے فرمایا:

قوموا الی خیرکم او سیدکم۔

یعنی ”کھڑے ہو واسطے تعظیم سردار اپنے کے۔“

”بیہقی“ و ”محی السنۃ“ و ”امام نووی“ وغیرہ اکابر محدثین جواز قیام پر اس حدیث سے استدلال کرتے ہیں۔ ”مفتاح“ میں ہے:

والغرض من هذا الحدیث ان سعداً لما جاء قال النبی

ﷺ لاصحابہ قوموا الی سیدکم قال محی السنۃ القیام

الی احد للاحترام غیر مکروہ بدلیل هذا لحدیث۔

یعنی ”غرض اس حدیث سے یہ ہے کہ سعد جب آئے آنحضرت ﷺ نے

اصحاب سے فرمایا: قوموا الی سیدکم۔ محی السنۃ نے کہا کہ اس حدیث سے ثابت ہوا کہ

کسی کی تعظیم کے لیے کھڑا ہونا مکروہ نہیں۔“

اور ”کرمانی حاشیہ صحیح بخاری شریف“ میں ہے: و فیہ استحباب القیام

للسادات انتھی۔

اور فرمایا امام نووی نے ”کتاب الجہاد والسیر“ میں حدیث مذکور کی تفسیر میں:

قوله ﷺ قوموا الی سیدکم او خیرکم فیہ اکرام اهل

الفضل و تلقیہم بالقیام لهم اذا اقبلوا هكذا احتج به

جماہیر العلماء لاستحباب القیام قال القاضی و لیس

هذا من القیام المنہی عنه وانما ذلک فیمن یقوموا علیہ

فہو جالس و یمثلو قیاماً طول جلوسہ قلت القیام للقادم

من اهل الفضل مستحب و قد جاء فیہ احادیث و لم

يُصِحُّ فِي النَّهْيِ عَنْهُ شَيْءٌ صَرِيحٌ. انْتَهَى
اور اصل قیامِ محبت کی ”صحیح بخاری“ میں یہ ہے:

حدثنا ابو معمر قال حدثنا عبد الوارث قال حدثنا عبد العزيز
عن انس قال رای رسول الله ﷺ النساء والصبيان
مقبلين قال حسبت انه قال من عرس فقام نبی ﷺ مُمَثَلًا
فقال اللهم انتم من احب الناس الیّ قالها ثلث مرارا انتهی.

ترجمہ: ”یعنی روایت ہے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے کہہ دیا کہ رسول اللہ ﷺ نے عورتوں کو اور لڑکوں کو انصار میں سے جس حال میں کہ وہ آنے والے تھے طرف آنحضرت ﷺ کے۔ راوی کہتا ہے کہ گمان کرتا ہوں میں تحقیق کہ فرمایا آنحضرت ﷺ نے یہ لوگ نوکد خدا سے ہیں پس کھڑے ہوئے نبی ﷺ سیدھے ہو کر پس فرمایا کہ دعا کرتا ہوں واسطے تم لوگوں کے کیونکہ تم لوگ محبوب تر ہو لوگوں میں سے نزدیک میرے، فرمایا اس کو تین بار۔“ انتہی

اور اصل قیامِ محبت و قیامِ تعظیمی کی ”ترمذی“ میں یہ ہے:

حدثنا محمد بن بشارنا عثمان بن عمرونا اسرائیل عن
میسرة ابن حبیب عن المنهال بن عمرو عن عائشة بنت
طلحة عن عائشة ام المومنین قالت ما رایت احدا اشبه
سمتا ودلا وهدا یا برسول ﷺ فی القیام والقعود من
فاطمة بنت رسول الله ﷺ قالت و كانت اذا دخلت
علی النبی ﷺ قام الیها فقبلها و اجلسها فی مجلسه و
كان النبی ﷺ اذا دخل علیها قامت من مجلسها فقبلته
و اجلسته فی مجلسها الی اخر الحدیث.

ترجمہ: ”فرمایا عائشہ ام المومنین نے نہیں دیکھا میں نے کسی کو شبیہ تراز

روئے طریقہ نیک و شائکل نیک و عادات نیک کے ساتھ رسول اللہ
ﷺ کے قیام میں اُس کے اور قعود میں اُس کے فاطمہ بنت رسول اللہ
ﷺ سے۔ فرمایا حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے کہ (وہاں موجود) تھیں وہ
فاطمہ جس وقت داخل ہوتی تھیں اوپر نبی ﷺ کے یعنی حاضر ہوتی تھیں
آپ کی خدمت میں، کھڑے ہوتے تھے آنحضرت ﷺ طرف اسی
فاطمہ رضی اللہ عنہا کے پس چومتے تھے فاطمہ کو اور بٹھلاتے تھے اسی فاطمہ کو اپنی
جگہ میں اور تھے نبی ﷺ جس وقت تشریف لے جاتے تھے فاطمہ کے
یہاں تو کھڑی ہوتی تھیں اپنی جگہ سے اور چومتی تھیں آنحضرت ﷺ کو
اور بٹھلاتی تھیں وہ آنحضرت کو اپنی جگہ میں..... الخ“

”ترمذی“ کی حدیث شریف سے قیامِ تعظیمی و قیامِ محبت دونوں ثابت ہیں۔
پس جبکہ اصل محکم قیامِ تعظیمی و محبت کے جواز میں پایا گیا ہے تو پھر قیامِ بوقت بیان تولد تعظیماً
و کبریاً و حجاباً ضرور مستحسن ہے۔ ہرگز بدعتِ ضلالت نہیں ہے۔ کیونکہ قیامِ بوقت ذکر تولد
ایک فرد ہے قیامِ تعظیمی و محبت کے افراد سے۔

(مولانا عثمان دمیاطی سے قیامِ میلاد کا ثبوت)

قال عثمان بن حسن الدمیاطی الشافعی قد اجتمع
الامة المحمدیه من اهل السنة والجماعة علی استحسان
القیام المذکور و قال ﷺ لا یجمع امتی علی الضلالة.

ترجمہ: ”کہا مولانا عثمان ابن حسن دمیاطی شافعی رضی اللہ عنہ نے تحقیق مجمع ہوئی
امتِ محمدی ﷺ اہل سنت و جماعت سے اوپر استحسان قیامِ مذکور یعنی
قیامِ بوقت ذکر ولادت کے اور فرمایا رسول اللہ ﷺ نے نہیں جمع ہوتی
ہے امت میری گمراہی پر۔“

پس حسبِ مضمون حدیث شریف کے قیامِ مذکور بیشک مستحسن ہے۔

(مولانا عبداللہ بن سراج سے قیام میلاد کا ثبوت)

و قال عبداللہ بن عبدالرحمن السراج اما القيام اذا جاء ذكر ولادته عند قراءة المولد الشريف فتوارثته الائمة الاعلام من غير نكير منكر ولهذا كان مستحسنا و يكفى فيه اثر عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ ما راہ المسلمون حسنا فهو عند اللہ حسن.

ترجمہ: ”اور کہا مولانا عبداللہ بن سراج نے لیکن وقت پڑھنے مولد شریف کے قیام بوقت بیان ولادت آنجناب رحمۃ اللعالمین ﷺ ثابت ہے بہ توارث ائمہ اعلام بغیر انکار کسی کے، بنا بریں قیام ہر مستحسن ہوا اُس کی دلیل میں کافی ہے اثر حضرت عبداللہ ابن مسعود رضی اللہ عنہما کا کہ فرمایا جس چیز کو یقین کریں مسلمان نیک تو وہ نزدیک اللہ تعالیٰ کے بھی نیک ہے۔“ اتنی یہ حدیث شریف بھی دلیل قوی ہے قیام کے مستحسن ہونے کی کہ بوقت بیان ولادت شریف کرتے ہیں۔

(حریم شریفین کے اشراف اہل سنت کے افعال سے فقہا کا مسائل شرعیہ

میں استدلال)

اور ”ہدایہ“ کے ”باب الاذان“ میں مذکور ہے:

و قال ابو یوسف وهو قول الشافعی يجوز للفجر في النصف الاخير من الليل لتوارث اهل الحرمين.

(الہدایہ اولین، باب الاذان، جلد ۱، صفحہ ۹۰، مطبوعہ مکتبہ رحمانیہ اقرآن سنٹر غزنی سٹریٹ اردو بازار لاہور)

یعنی ”کہا ابو یوسف رضی اللہ عنہما نے کہ اذان واسطے نماز فجر کے بعد نصف شب کے قبل وقت نماز کے جائز ہے اس لیے کہ عمل اہل مکہ و مدینہ کا بطریق توارث اس طرح پر ہے۔“

اور قول شافعی رضی اللہ عنہما کا بھی یہی ہے اور قاضی ناصر الدین عبداللہ بیضاوی رضی اللہ عنہما نے ”تفسیر انوار التنزیل“ میں تحت آیت ملک یوم الدین افادہ فرمایا ہے۔ ”وَقَرَأَ الْبَاقُونَ مَلِكًا وَهُوَ الْمَخْتَارُ لِأَنَّهُ قَرَأَهُ أَهْلُ الْحَرَمَيْنِ۔“

(ترجمہ) یعنی ”سوائے امام عاصم و کسائی و یعقوب کے پڑھا ہے باقی قاریوں نے یعنی امام نافع و ابن کثیر و ابو عمر و ابن عامر و حمزہ و سلیمان و اسحاق نے ملک اور یہ مختار ہے کیونکہ یہ قرأت اہل مکہ و مدینہ کی ہے۔“ اتنی

جبکہ عمل و قراۃ اہل حریم شریفین اہل سنت و جماعت کے واسطے حجت ہوئی تو اس حال میں جواز و استحسان قیام کا بھی جو کہ بوقت بیان ولادت کیا جاتا ہے خوب ثابت ہوا کیونکہ عادت اہل حریم یہ ہے کہ محفل میلاد میں بوقت ذکر ولادت محسناً و تعظیماً قیام کرتے ہیں اور فی الحقیقت بڑی قوی دلیل قیام کے احسن ہونے کی یہ ہے کہ حریم شریفین میں قیام بوقت بیان ولادت قریب سات سو برس سے مروج ہے اگر یہ امر عند اللہ و عند الرسول غیر مستحسن ہوتا تو دین کی جگہ میں جس کا کہ اللہ تعالیٰ خود حافظ ہے اور جس میں دین اسلام قوت کے ساتھ قیامت تک قائم رہے گا اور حضرت رسول کریم ﷺ بھی موجود ہیں ہرگز وہ آئینہ عام و خواص میں رواج نہ پاتا۔

(مستند علمائے اسلام قیام میلاد کو جائز قرار دیتے ہیں)

علامہ سید محمد برزنجی رسالہ ”عقد الجوہر فی مولد النبی الازھر“ میں کہ عرب و عجم کے علمائے مذاہب اربعہ کے نزدیک نہایت معتمد و مقبول رسالہ ہے اور عرب و عجم میں بین الخواص و العوام اس کی قرأت مروج و معمول ہے۔ لکھتے ہیں:

قَدْ اسْتَحْسَنَ الْقِيَامَ عِنْدَ ذِكْرِ مَوْلَاهُ الشَّرِيفِ اِئْمَةٌ ذُو رِوَايَةٍ فَطَوَّبُوا لِمَنْ كَانَ تَعْظِيمُهُ عَلَيْهِ غَايَةً مَرَامِهِ وَ مَرَصَاهُ.

ترجمہ: یعنی ”مستحسن جانا قیام کو بوقت بیان ولادت شریف کے اماموں نے کہ اصحاب روایت اور اصحاب علم و یقین ہیں پس خوبی و خوشی ہو اُس کو

کہ تعظیم آنحضرت ﷺ کی نہایت اُس کو مقصود ہے۔“

علامہ سید محمد برزنجی رحمۃ اللہ علیہ کے کلام سے معلوم ہوتا ہے کہ اُن کے نزدیک یہ بات ثابت ہوئی ہے کہ ائمہ اصحابِ روایت و اصحابِ علم و یقین نے بوقتِ ذکرِ مولدِ شریف کے قیام کو مستحسن جانا ہے پس مستحسن جاننا ائمہ کا قیام مذکور کو ضرور بہ سبب اس کے ہے کہ اصل و دلیل اصولِ شرعیہ میں سے قیام مذکور کی اُن کو طلی ہے اگر قیام برخلاف اصولِ شرعیہ کے ہوتا تو بزرگانِ دین ہرگز اُس کو جائز نہ رکھتے۔ اے عزیز! جبکہ قیام بوقتِ بیانِ تولدِ آنجناب سید عالم ﷺ خاصۃً آپ کے بیانِ تولد اور اسمِ مبارک کی تعظیم و محبت کی وجہ سے ہے اور اصولِ شرعیہ کہ چند اُس میں سے گزرے ہیں قیام مذکور کے جواز و استحسان کے مؤید ہیں تو اس صورت میں کیونکر وہ بدعتِ ضلالت میں محسوب ہوگا جو کہ کم بخت اور بے ادب ہے وہی اس کو بدعتِ ضلالت کہے گا۔ اور جو شخص کہ محفلِ اقدس میں موجود رہے اور وقتِ قیامِ اہالیِ محفل کھڑا نہ ہو اُس نے اپنی حماقت سے اپنے کو تباہ کیا اس لیے کہ اُس کے اس فعل سے یہی ثابت ہوتا ہے کہ اُس کو تعظیم و تکریم سے سید اُنس و جان (صلی اللہ علیہ وسلم) کے اجتناب و انکار ہے۔

فرض کیا کہ انکارِ تعظیم رسولِ آخر الزمان اُس کو مکرور خاطر نہ ہو لیکن چونکہ بوقتِ بیانِ ولادتِ آنحضرت عدمِ قیام اُس کا صورتِ دلالت کرتا ہے عدمِ تعظیمِ آنجناب شفیق المذنبین پر اور مخالفتِ جماعتِ مؤمنین پر اس لیے اُس کا کھڑا ہونا ہی ضروری ہے۔

بیتِ دس ہمہ جاہست ادب شرطِ مراہ
چہ دم درویش چہ ایوانِ شاہ
آنکہ ادب نیست بر و خاکِ باد
نامِ وے از لوح بقا پاکِ باد
اگر کہا جائے کہ ہر گاہ مجلسِ مولدِ شریف میں وقتِ بیانِ ولادتِ شریفِ قیام کو مجوزین اُس کے مستحسن کہتے ہیں اور اُس کے تارک کو گنہگار جانتے ہیں تو چاہیے کہ سوائے محفلِ اقدس کے کسی کتاب میں یا وعظ میں اور مانند اُس کے جب آنحضرت کی پیدائش کا بیان آئے اُس وقت بھی کھڑے ہوں حالانکہ کھڑے نہیں ہوتے ہیں اس کی کیا وجہ ہے۔ تو جواب میں اُس کے کہا جائے گا کہ مجلسِ مولدِ شریف خاص منعقد ہوتی ہے واسطے بیانِ فضائل و معجزات و خوارقِ عادات کے کہ بوقتِ ولادتِ شریف ظاہر ہوئے تھے اور واسطے

اظہارِ عنایات و اکرامِ آنجناب شفیق المذنبین رحمۃ اللعالمین ﷺ کے جو کہ اُمتِ مقبولہ پر ہے اور واسطے حمد و شکر اللہ تعالیٰ جلّ جلالہ کے کہ ایسے رسولِ کریم کی اُمت میں پیدا کیا جن کے طفیل سے انبیاءِ سابق کی امتوں سے باعتبارِ کرامت و شرافت سرفراز و ممتاز ہوئے اور واسطے یاد کرنے اور یاد دلانے اُن عنایات و اکرام کے جو کہ اُمتِ مقبولہ پر ہے اور واسطے تعلیم و ہدایت امورِ مذکورہ کے لوگوں کو تاکہ ان امور کے سننے سے محبت و عظمتِ آنحضرت ﷺ کی لوگوں کے دلوں میں زیادہ ہو اور ثابت و قائم رہے جبکہ مجرد انہیں باتوں کے واسطے محفلِ شریف منعقد ہوتی ہے اور حاضرینِ محفلِ شریف کے دل کو اُس وقت تعلق بھی زیادہ تر آنجناب ہی سے رہتا ہے تو اس حال میں خضوع و خشوع و اظہارِ خلوص و ادب و تعظیمِ دل و جوارح سے محفلِ شریف میں ضرور ہے اور یہ سب قیام سے حاصل ہوتا ہے بخلاف دوسری حالتوں کے یعنی درسِ کتاب و وعظ وغیرہ کے اس لیے کہ مقصود اس میں خاص آپ ہی کا ذکر و بیان نہیں ہے بلکہ اُس میں ہر قسم کے اقوالِ بیان ہوتے ہیں اور آنجناب ﷺ کا بھی تذکرہ آتا ہے۔

(محفلِ میلاد میں قیام کرنے کی وجوہات)

• اور مجلسِ اقدس میں خاص بیانِ ولادت کے وقت تعظیماً و محضاً قیام کی وجہ یہ ہے کہ درحقیقت محفلِ میلادِ شریف کی شروع بیانِ ولادت کے وقت سے ہوتی ہے اور محفل میں خاص وہی وقت برائے ادائے شکرِ نعمتِ ولادتِ آنجناب فیضِ مآب کہ تمام نعمتوں سے وہ افضل ہے بکمال مسرت و فرطِ محبت قاری و حاضرینِ محفل زبانِ عربی و فارسی و اردو میں درود و سلام بکثرت آپ پر بھیجتے ہیں اور حمد و شکرِ الہی بجالاتے ہیں اور دوسرے وقتوں میں اس قدر کثرت کے ساتھ نہیں۔ بنا بریں وقتِ بیانِ ولادتِ شریف چونکہ دوسرے وقتوں سے ممتاز ہے اس لیے قیام کے واسطے اُس کو خاص کیا گیا۔

• اور دوسری وجہ قیام کی بوقتِ بیانِ ولادت یہ ہے کہ آنحضرت کی ولادت کو مناسبتِ تامہ ہے قدمِ قادم کے ساتھ اور قادمِ اہلِ فضل کے واسطے قیامِ مسنون ہے اس

لیے قیام کے واسطے علمائے عارفین نے وقت بیان ولادت کو خاص کیا ہے:

قال الامام النووی القیام للقادِم من اهل الفضل مستحب
وقد جاء فيه احادیث انتهى

”فرمایا امام نووی نے ”کتاب الجهاد والسیر“ میں حدیث قوموا الی سیدکم کی تفسیر میں کہ ”کھڑا ہونا واسطے تعظیم شخص اہل فضل کے جو سفر سے آیا ہو مستحب ہے اور تحقیق آئیں اس بارہ میں حدیثیں۔“ انتہی۔

(حضور ﷺ کا مہمانوں کے لیے قیام فرمانا: دو احادیث سے ثبوت)

قیام برائے مسافر اہل فضل کے مسنون ہے اس کی دلیل میں یہاں جلد چہارم ”مشکوٰۃ شریف“ کے ”باب المصافحہ والمعانقہ“ سے دو حدیثیں لکھی جاتی ہیں:

و عن عائشة قالت قَدِمَ زَيْدُ بْنُ حَارِثَةَ الْمَدِينَةَ وَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِي بَيْتِي فَفَرَّعَ الْبَابَ فَقَامَ إِلَيْهِ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَرِيَانًا يَجْرُ ثَوْبُهُ وَاللَّهُ مَا رَأَيْتَهُ عَرِيَانًا قَبْلَهُ وَلَا بَعْدَهُ فَاعْتَنَقَهُ وَقَبَّلَهُ. رواه الترمذی.

(ترجمہ) ”اور روایت ہے عائشہ رضی اللہ عنہا سے کہ کہا آئے زید بن حارثہ مدینہ میں

اور رسول خدا ﷺ تھے میرے گھر میں، پس آئے زید حضرت کے پاس اور کھٹکھٹایا دروازہ، پس کھڑے ہوئے اور چلے طرف اُس کے رسول خدا ﷺ ننگے بدن یعنی سوائے تہبند کے کچھ اور کپڑا بدن مبارک پر نہ تھا کھینچتے ہوئے کپڑا اپنا یعنی چادر۔ قسم خدا کی نہیں دیکھا میں نے ان کو ننگا پہلے اس کے اور نہ پیچھے اس کے یعنی وقت استقبال کسی کے ساتھ اس طرح کے شوق سے ننگے بدن جاتے نہیں دیکھا پس گلے سے لگایا زید کو اور بوسہ لیا اُن کا۔ نقل کی یہ ترمذی نے۔“

ف: یہ حدیث اور ایسی حدیث جعفر بن ابی طالب کی دلیل ہے اوپر جائز ہونے معانقہ اور بوسہ لینے کی اور مختار یہی ہے کہ معانقہ اور بوسہ لینا وقت آنے کے سفر سے جائز ہے بلا کر اہت۔

وَ عَنْ جَعْفَرِ بْنِ أَبِي طَالِبٍ فِي قِصَّةِ رُجُوعِهِ مِنْ أَرْضِ الْحَبَشَةِ قَالَ فَخَرَجْنَا حَتَّى آتَيْنَا الْمَدِينَةَ فَتَلَقَانِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَأَعْتَنَقَنِي ثُمَّ قَالَ مَا أَدْرِي أَنَا بِفَتْحِ خَيْبَرَ أَمْ بِقُدُومِ جَعْفَرٍ وَ وَافَقَ ذَلِكَ فَتَحَ خَيْبَرَ رَوَاهُ فِي شَرْحِ السَّنَةِ.

(ترجمہ) ”اور روایت ہے جعفر بن ابی طالب سے فتح قصہ پھرنے اُن کے کے حبش کی زمین سے کہا پس نکلے ہم یعنی حبشہ سے یہاں تک کہ آئے ہم مدینہ میں پس ملے ہم سے پیغمبر خدا ﷺ پس گلے سے لگایا مجھ کو پھر فرمایا نہیں جانتا میں کہ ساتھ فتح خیبر کے زیادہ خوش ہوں میں یا ساتھ آنے جعفر کے اور اتفاق سے ہوا آنا جعفر کا دن فتح خیبر کے نقل کی یہ ”شرح السنۃ“ میں۔“

ف: ”منقول ہے کہ سفیان بن عیینہ شیخ امام شافعی کی مالک کے پاس آئے مالک نے ان سے مصافحہ کیا اور کہا کہ گلے بھی لگتا میں اگر بدعت نہ ہوتا سفیان نے کہا کہ گلے گلے ہیں وہ کہ بہتر مجھ سے اور تم سے تھے گلے گلے ہیں پیغمبر خدا جعفر بن ابی طالب سے اور بوسہ دیا اُن پر وقت آنے اُن کے کے حبش سے، مالک نے کہا کہ وہ مخصوص ہے ساتھ جعفر کے۔ سفیان نے کہا کہ نہیں بلکہ عام ہے اور حکم ہمارا اور جعفر کا ایک ہی ہے اگر صالحین سے ہوں تم اذن (اجازت) دیتے ہو کہ تمہاری مجلس میں حدیث بیان کروں میں مالک نے کہا ہاں اذن (اجازت) دیا میں نے پھر سفیان نے بیان کیا حدیث کو ساتھ سند کے اور مالک نے سکوت کیا۔“

فائدہ: دونوں حدیث مذکورہ کا ”مظاہر حق“ (مؤلف نواب قطب الدین دہلوی) سے لکھا گیا۔

(مجالس میلا و میں حضور ﷺ کی تشریف آوری کا ثبوت)

اب یہاں بیان ہے آنحضرت ﷺ کی حضوری کے جواز و امکان کا مجالس متبرکہ میں۔ مخفی نہ رہے کہ محفل میلا و شریف وغیرہ محافل متبرکہ میں آنجناب سید عالم ﷺ

کے حضور و مشاہدہ حالات مجلس میں بعضی کو کلام ہے اس لیے یہ مسئلہ بھی باختصار لکھا جاتا ہے۔ واضح ہو کہ نزدیک علمائے شریعت و مشائخ طریقت رحمۃ اللہ علیہم کے حضوری آنجناب ﷺ کا مجالس شریف میں چار طرح پر آیا ہے۔

اول: حضور روح مع الجسد۔ **دوم:** حضور روح بہ مثال آنجناب فیض مآب۔
سوم: حضور روح مجرد۔ **چهارم:** حضور بمعنی رفع غیوبت و حجاب ان چاروں اقسام کو ساتھ چار مقدمات یقینیہ کے جن سے ثبوت ان اقسام کا ہوگا بیان کیا جاتا ہے۔

مقدمہ اول

(حیات انبیاء ﷺ کا حضرت شیخ عبدالحق محدث دہلوی سے ثبوت)

پہلے جانتا ضروری ہے کہ اتفاق علمائے دین کا اس پر ہے کہ اللہ تعالیٰ نے نہ حضرات انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کو حیات حسی، بدنی، دنیاوی و جاودانی عنایت فرمائی ہے جیسا کہ جلد دوم ”مدارج النبوة“ (در بیان حیات انبیاء ﷺ) میں مذکور ہے:

”بدانکہ حیات انبیا صلوات اللہ و سلامہ علیہم اجمعین متفق علیہ است میان علماء ملت و هیچ کس ما خلاف نیست و قوی تر از وجود حیات شہدا و مقاتلین فی سبیل اللہ کہ آن معنوی اخرویست عند اللہ و حیات انبیا حسی دنیاویست و احادیث و آثار در آن واقع شدہ چنانچہ مذکور کرد و یکے ازان این حدیث ست کہ ابوعلی بہ نقل ثقات از ایت انس بن مالک آورده قال قال رسول اللہ ﷺ الانبياء احياء في قبورهم يصلون الحديث۔“

(مدارج النبوت قاری جلد دوم صفحہ ۴۴۷، مطبوعہ انور یہ رضویہ پبلشنگ کمپنی کپار شید روڈ لاہور)

بعد اُس کے اسی بیان میں مذکور ہے:

و نیز یہی میگوید کہ شواہد بر حیات انبیاء ﷺ از احادیث

صحیحہ بسیار است بعد ازان ذکر کردہ حدیث مروی آنحضرت مرا ہوسو وی نماز میگذارد در قبر خود و احادیث دیگر کہ در ملاقات آنحضرت بانبیاء مرود یافتہ است۔ و نیز یہی میگوید کہ بنائی این حدیث بر آنست کہ حق سبحانہ و تعالیٰ بر انبیاء ﷺ بعد از موت ایشان مرد ارواح میکند و بعد ازان بحکم نص **قَصَعَقَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ**۔ صعق بایشان نیز مراہ مییابد و لازم نیست کہ آن بجمیع وجوہ و معانی موت بود الا در حق ذہاب شعور در آن حالت و تواند کہ بحکم قول وی سبحانہ تعالیٰ کہ فرمودہ است الا ما شاء اللہ ازیں حکم مستثنی باشند و نیز در حدیث صحیح آمدہ است کہ بسیار گوئید در روز جمعہ صلوة بر من زیرا کہ صلوة شہا معروض میگردد بر من گفتند یا رسول اللہ چگونه معروض میگردد صلوة ما بر تو و تو پوشیدہ شدہ باشی فرمود حق سبحانہ تعالیٰ حرام گردانیدہ است بر زمین کہ بہ خورد اجساد انبیاء او از تجا معلوم میشود کہ حیات انبیا حیات حسی دنیاویست نہ بہ مجرد بقائے ارواح اتہی۔ اور جلد اول ”مدارج“ میں معراج کے بیان میں ہے:

”بعد ازان برسید بہ بیت المقدس و ایست و براق مراہ بحلقہ باب مسجد کہ الان او مرا باب محمد میگوئند پس در آمد در مسجد و گذارد دو رکعت و ظاہراً این دو رکعت تحیۃ المسجد بود و حاضر شدند ملائکہ و متمثل گردانیدہ شدند ارواح انبیا از آدم تا عیسیٰ و ثنا گفتند مر خدا مرا او صلوة فرستادند بر حضرت محمد ﷺ و اعتراف کردند ہمہ بفضل

حضرت محمد ﷺ و علیہم پس آنحضرت امامت کرد
و همه انبیا و ملائکہ اقتدا کردند بوی "انتہی"

اور جلد اول "مدارج" میں "خصائص" کے بیان میں مذکور ہے:
"ازان جملہ آنست کہ پیغمبر خدا ﷺ زندہ است در قبر
خود و ہم چنین انبیاء ﷺ و آنحضرت نماز میکند در قبر باذان
و اقامت" انتہی۔

اور جلد اول میں "دیدن آنحضرت" کے بیان میں مذکور ہے:
"و چنانکہ در حدیث آمدہ است کہ می بینم موسیٰ ﷺ را
کہ با چندین ہزار بنی اسرائیل عبا پوشیدہ بہ حج می آید و
تلبیہ میکنند" انتہی۔

اور جلد اول "مدارج" میں آنحضرت پر "عرض احوال امت" کے بیان میں ہے:
"و در حدیث کعب اخبار آمدہ است کہ ہر پگاہ و بیگاہ ہفتاد
ہزار فرشتہ بر قبر شریف فرد می آید و گرد میکنند آنرا و
میزند بازو ہاے خود را و چون مبعوث میگردد آنحضرت
از قبر شریف بیرون می آید میان این فرشتگان و زاف میکنند او
را و زاف دراصل بمعنی بردن عروس بخانہ زوج و مراد این جا
لازم معنی هست کہ بردن محبوب ست پیش محب یعنی
بردن آنحضرت است ﷺ بدر گاہ عزت" انتہی۔

اور جلد اول "مدارج" کے باب دوم کے "وصل اول" میں ہے:
"و حقیقت آنست کہ هیچ فہم و هیچ قیاس بہ حقیقت
مقام آنحضرت و کنہ حال عظیم دی ﷺ چنانکہ هست
نرسد و هیچ کس او را چنانکہ اوست جز خدا نشناسد
چنانکہ خدا را چون وی هیچ کس نشناخت۔

جز خدا نشناخت کس قدر تو زانکہ کس خدا را ہم چو تو نشناختہ
و چون مقام وی از ہمہ بالاتر است دریافت آن فوق افہام باشد۔
مرع: او بر تر از ان ست کہ آید بخیالی

مقدمہ دوم

(حضور علیہ السلام تمام انبیاء سے افضل ہیں)

اللہ تعالیٰ نے آنحضرت ﷺ کو تمام انبیاء پر فضیلت و کرامت عنایت فرمائی ہے
اور آپ کو نبی الانبیاء کر کے بھیجا ہے۔

چنانچہ جلد اول "مدارج النبوة" (صفحہ ۷۵ و ۷۶ وصل فضل و کرامت)
میں "آنحضرت ﷺ کی فضیلت" کے بیان میں ہے:

وانچہ دلالت میکند بر غایت فضل و کرامت آنحضرت ﷺ و
بر بودن وی نبی الانبیاء و بودن انبیا سلام اللہ علیہم اجمعین
در حکم امتان وی این آیه کریمہ است و اذ اخذ اللہ میثاق
النبین لما اتیتکم من کتاب و حکمة ثم جاء کم رسول
مصدق لما معکم لتؤمنن بہ و لتنصرنہ قال اقررتم و
اخذتم علی ذلکم اصری قالو اقررنا قالء فاشهدوا و انا
معکم من الشاہدین فمن تولی بعد ذلك فاولئک ہم
الفاسقون میفرماید ذکر کن ای محمد وقتیکہ گرفت
پروردگار عالم تعالیٰ و تقدس عہد و پیمان پیغمبران را کہ
ہر آئینہ چیزیکہ دادم من شمارا از کتاب و حکمت پستر
بیاید شمارا رسولیکہ تصدیق کنندہ است ہر چیزے را کہ
باشماست و این صفت تمام انبیاء ست کہ تصدیق یک دیگر

میکنند و متوافق اند در اصول دین هر آئینه ایمان می آرید
شما بآن مرسل و نصرت می دهید او مرا خبر داده است وی
تعالیٰ که عهد گرفته است از هر پیغمبر که فرستاده است از
زمان آدم ﷺ تا حضرت محمد ﷺ جمهور مفسران برانند
که مراد باین مرسل حضرت محمد ست ﷺ و نفرستاد
خدائے تعالیٰ هیچ پیغمبر یرا مگر آنکه ذکر کرد باوی حضرت
محمد مرا ﷺ و گفت باوی اوصاف او مرا و گرفت بروی میثاق
که اگر در یابد او مرا ایمان آورد بوی ولا بد چون از انبیا میثاق
گرفت از امتان ایشان که تابعان ایشانند نیز گرفته باشد و چون
انبیا اصل و متبوع اند اکتفا کرد در مرایت بذکر ایشان گفت علی
ابن ابی طالب و ابن عباس رضی اللہ عنہما نفرستاد خدائے تعالیٰ هیچ
پیغمبرے مرا مگر آنکه گرفت بروی میثاق که اگر باشد و دریا
بد محمد مرا ﷺ ایمان آورد بوی و نصرت دهد او مرا“ انتهى
بعدها کے مرقوم ہے:

”و قول وے ﷺ کہ فرستاده شده ام من بکافۃ ناس و قول
حق تعالیٰ: وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا كَافَّةً لِلنَّاسِ مَخْصُوصًا نَبَأُشْد
بہر دمی کہ از زمان وے تا روز قیامت اند بلکه متناول ست
آن کسان مرا نیز کہ پیش از وی بوده اند و اخذ میثاق برائے وی
بر انبیا بر آن گفت کہ تا معلوم کنند کہ وی ﷺ مقدم و
معظم ست برایشان دوی نبی و مرسل ایشانست۔ پس نظر
کن ای طالب بانصاف باین تعظیم عظیم مر این نبی کریم مرا از

پرو مردگام وی چون شناختی این مرا دانستی کہ نبی محمد
ﷺ ست دوی نبی انبیا ست ﷺ و ازین جا ظاهر شود کہ در
آخرت آدم ﷺ و جز او تحت لوا باشند چنانکہ فرمود اَدَمُ وَ
مَنْ دُونَهُ تَحْتَ لَوَائِي و اگر فرضاً انبیا ﷺ در زمان وی می
بودند یا وی ﷺ در زمان ایشان می بود همه ایمان می آوردند
و تصرف می دادند و لہذا فرمود لو کان موسیٰ حیاً مَا وَسِعَهُ
إِلَّا اتِّبَاعِي از جهت اخذ میثاق بروی و لہذا عیسیٰ ﷺ در
آخر زمان بر شریعت وی بیاید و حال آنکہ وی نبی کریم ست
و باقی ست بر نبوت خود و نقصان نشده است از وی چیزی و
هم چنین تمامہ انبیا بفرض وجود ایشان در زمان آنحضرت
بافرض وجود وی در زمان ایشان مستمر و ثابت اند بر نبوت و
مرسالت خود برامم خود و آن حضرت نبی ست برایشان و
مرسل ست بسوئی ایشان پس نبوت وی اعم و اشمل و اعظم
ست تا مل کن درین معنی تا گمان نہری کہ درین جا نقی
نبوت و مرسالت ست از انبیا این چنین گفته است صاحب
مواہب لدنیہ و تحقیق و تفصیل کرده است این مرا زیادہ بران
چہ ذکر کرده شد“ انتهى۔

ذکر فضائل مختصہ آنحضرت ﷺ

(حضور علیہ السلام کے خصائص کا بیان)

اور فضائل مختصہ آن جناب ﷺ کے بے حد و حساب ہیں ازاں جملہ چند فضائل

”مدارج“ (جلد اول صفحہ ۱۱۶ باب پنجم ذکر فضائل آنحضرت ﷺ وصل خصائص آنحضرت ﷺ) سے نقل کیے جاتے ہیں:

ازان جملہ آنست کہ حق تعالیٰ بشگافت از اسم خود کہ محمود ست احمد و محمد و تسمیہ کردہ نشد پیش از وی باین اسم هیچ احدی و (ازان جملہ نمی افتاد آنحضرت مرا سایہ بر زمین کہ محل کثافت و نجاست ست و دیدہ نشد او مرا سایہ در آفتاب و ماہتاب) این عبارت مدارج و چون آنحضرت عین نور باشد نور مرا سایہ نمی باشد۔

بیت: فنادہ سایہ ازان خورشید رخ دوسر کہ باہم مراست نیاید ظلمت و نور ازان بالاتر آمد پایئہ او کہ افتد و مرتبہ پا سایئہ او (و ازان جملہ آنست کہ نگاہ داشتہ شد کتاب وی از تبدیل و تحریف و ہر چند سعی کردند بسیاری از ملاحدہ و معطلہ و قرامطہ در تغیر و تبدیل وی مراہ نیاقتند بآن وقادر نشدند بر اطفائی نوردی و تغیر کلمہ از کلمات وی و تشکیک در حرفی از حروف وی) (ازان جملہ آنست کہ وی ﷺ خاتم الانبیاء والمرسلین ست و بعد از وی هیچ پیغمبری نخواهد بود قرآن مجید بدان ناطق ست و ازان جملہ آنست کہ شریعت وی ناسخ است جمیع شرائع مرا و (ازان جملہ آنست کہ حق تعالیٰ ندا کرد تمامہ انبیاء مرا باسماہ ایشان چنانکہ گفت یا ادم یا نوح یا ابراہیم یا موسیٰ یا داود یا ذکریا یا عیسیٰ یا یحییٰ و خطاب نکرد آنحضرت مرا مگر یا ایہا النبی یا ایہا الرسول یا ایہا

المزمل یا ایہا المدثر و در ندا کردن باین دو اسم ترحم و تحن است کہ مخفی نیست و اہل زبان محبت آن مرا می شناسند۔

و ازان جملہ آنست کہ حرام گردانیدہ و شد بر امت ندا کردن آنحضرت با اسم چنانکہ فریاد کنند یا محمد چنانکہ در امثال خود می کنند قال اللہ تعالیٰ: لَا تَجْعَلُوا دُعَاءَ الرَّسُولِ بَيْنَكُمْ كَدُعَاءِ بَعْضِكُمْ بَعْضًا نگر دانید خواندن مرسل خدا مرا میان خود مانند خواندن بعضی از شما بعضی مرا یعنی بنام خواندن و آواز بلند کردن و بگوئید یا رسول اللہ یا نبی اللہ با توقیر و تواضع و خفض صوت و ازان جملہ آنست کہ سوگند خورد حق تعالیٰ بحیات او بلد او و عصر او چنانکہ گذشت (و ازان جملہ آنست کہ آمرزیدہ شد مرا آن حضرت مرا مَا تَقَدَّمْ مِنْ ذَنْبِهِ وَمَا تَأَخَّرَ شیخ عزالدین عبدالسلام گفته ﷺ از خصائص آنحضرت ست کہ خبر داده شد او مرا در دنیا بے مغفرت و نقل کردہ نشدہ است کہ وی تعالیٰ خبر داد هیچ یکی مرا از انبیاء بمآئند این تا آنکہ گوید امروز قیامت نفسی نفسی“ انتہی۔

یعنی اگر چه ہمہ انبیاء مغفوراند و تعذیب انبیاء جائز نیست و لیکن بصریح خبر داده نشد هیچ یکی مرا باین فضیلت و اخبار کردہ نشد بدان و تصریح بآن مخصوص بحضرت محمد ست ﷺ کہ از غم و اندیشہ خود فارغ شدہ بخاطر جمع بحال امت می پردازد و بشفاعت در مغفرت ذنوب و مریخ درجات ایشان میکوشد ﷺ و ازان جملہ آنست کہ وی ﷺ صاحب

لواء حمد است امروز قیامت و آدم و ہر کہ جزء اوست در تحت لواء او باشند و وسیلہ کہ اعلیٰ درجہ است در بہشت آن نیز مخصوص بآن حضرت است و بآن جملہ آنحضرت افضل و اکرم خلائق ست نزد خداوند تعالیٰ و پیشوائے ایشان است در روز قیامت چنانکہ فرمود اَنَا سَيِّدٌ وُلِدَ اَدَمَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَاَنَا اَكْرَمُ الْاَوْلِيْنَ وَالْاٰخِرِيْنَ وَبِيْدِيْ لِيَّوَاءُ الْحَمْدِ وَلَا فَخْرَ وَمَا مِنْ نَبِيٍّ يَوْمَئِذٍ اَدَمَ فَمَنْ سِوَاهُ اِلَّا وَهُوَ تَحْتَ لِيَّوَانِيْ-

من سردار اولاد آدم در روز قیامت و من کریم ترین اولین و آخرین امر بدست من لواء حمد بود و نیست هیچ نبی در آن روز آدم باشد یا غیر وی مگر آنکہ وی در زیر لواء من باشد۔

اور جلد دوم ”مدارج“ میں ”سر تسمیہ آنحضرت ﷺ بہ جیب“ کے بیان میں مذکور ہے:

و بہ تحقیق وارد شدہ است کہ حق تعالیٰ در شبِ معراج باحبیب خود گفت لولاک لما خلقت الافلاک۔

یعنی ”اگر نہ پیدا کرتا میں تجھ کو ہر آئینہ، نہ پیدا کرتا میں افلاک کو“ اور ”تفسیر روح البیان“ میں تحت آیہ کریمہ وَمَا اَرْسَلْنَاكَ اِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِيْنَ کے علامہ زمبیل شیخ اسماعیل حنفی افندی نے بھی حدیث قدسیٰ مذکورہ کو آں جناب رحمۃ اللعالمین ﷺ کے فضائل میں لکھا ہے:

فمن شاء الاطلاع عليهما فليرجع اليهما.

جیسا کہ حضرت شاہ عبدالحق دہلوی اور صاحب ”تفسیر روح البیان“ ﷺ نے حدیث قدسیٰ مذکورہ کو فضائل میں آں جناب سید عالم کے لکھا ہے ویسا ہی ماسوا ان دونوں کے اور علمائے علام و صوفیہ کرام نے بھی آں جناب کے فضائل میں ذکر کیا ہے اور جب کہ

اللہ تعالیٰ کو جمع مخلوقات کی پیدائش سے مقصود بالذات آپ کی پیدائش ہے اور باقی تمام مخلوقات کی پیدائش مقصود بالغرض ہے بطویل آپ کے، چنانچہ اللہ تعالیٰ کا پیدا کرنا اپنے نور سے آپ کو اور پیدا کرنا آپ کے نور سے باقی مخلوقات کو کہ احادیث سے ثابت ہے آئندہ معلوم ہوگا صراحتاً اس بات پر دلالت کرتا ہے تو اس سے خوب ظاہر ہوتا ہے کہ اگر اللہ تعالیٰ آپ کی ذات پاک کو کہ مقصود بالذات ہے پیدا نہ کرتا تو آسمان و زمین وغیرہ تمام مخلوقات کو کہ مقصود بالغرض بہ طفیل آپ کے ہیں ہرگز پیدا نہ کرتا۔

ظہور نور احمد سے ہوا کون و مکاں پیدا

ملک پیدا فلک پیدا زمیں پیدا زماں پیدا

کہاں عالم میں احمد سا ہوا عالی مکاں پیدا

ہوئے ہیں جس کے باعث سے زمین و آسمان پیدا

ہوئی ظلمت نہاں یکسر فروغ نور احمد سے

ہوئے انجم عیاں سارے، ہوئے سب آسمان پیدا

بنایا عرش خالق نے انہیں کے نور انور سے

کیا لوح و قلم ظاہر، ہوئے کز و بیاں پیدا

رسول پاک کے باعث شہ لولاک کے باعث

ہوئے دونوں جہاں پیدا ہوئے سب انس و جاں پیدا

نہ کوئی عرش سے تا فرش تجھ سا ہے نہ ہوئے گا

نہ نوری میں وہاں پیدا، نہ خاکی میں یہاں پیدا

اور جلد دوم ”مدارج“ (جلد دوم صفحہ ۶۱۵) میں ”قابلیت آنحضرت ﷺ

نسبت بہ سائر موجودات“ کے بیان میں ہے:

بدانکہ انبیاء صلوات اللہ علیہم پیدا کردہ شدہ انداز اسماء

ذاتیہ حق پس آن اسما محامد ایشانست و اولیا پیدا کرده شده انداز اسماء صفاتیہ و آن اسما محامد ایشانست و بقیہ موجودات مخلوق انداز صفات فعلیہ و آن محامد ایشانست و رسول اللہ ﷺ مخلوق است از ذات حق عزوجل پس محتدوی ذات حق است ظهور حق بروی بذات ست و ناسخ ست دین وی سائر ادیان مرا زیرا کہ صفات مشہود نمیکرد بعد از بروز ذات“ انتہی

اور ”مدارج النبوة“ (جلد دوم تکلمہ در بیان صفات کاملہ صفحہ ۶۱۰) کے کلمہ

میں ہے:

”و همه اشیا مظاهر آن نور مدجلانے آن ظهور اند و قول
وے ﷺ انا من نور اللہ و المؤمنون من نوری و فی روایۃ
انا من اللہ و المؤمنون منی اشارت بآن ست و تخصیص
بمومنین اتفاقی ست و بموافق مقام ست۔“

اور تفسیر ”روح البیان“ میں تحت تفسیر آیه و ما ارسلناک الا رحمة للعالمین

کے اس طرح پر ہے:

انا من اللہ و المؤمنون من فیض نوری.

بیت:
شاہ مرسل شفیع امم خواجہ دو کون
نور ہدیٰ حبیب خدا سید انام
مقصود ذات اوست د کرہا ہمہ طفیل
منظور نور اوست دگر جہلگی ظلام
ہر مرتبہ کہ بود در امکان در دست جمع

ہر نعمتی کہ داشت خدا شد بر و تمام برداشت از طبیعت امکان قدم کہ آن اسری بعبدہ است من المسجد الحرام تا عرصہ وجود کہ اقصائے عالم ست کآنجانہ جاست نی جہت و نی نشان نہ نام سرست بس شگرف دریں جا میبچ ہاں از آشنائے عالم جان پرس ازین مقام نزدیک او چہ تحفہ فرستیم مازدوس و مرد است ما ہمیں کہ صلوة ست والسلام

مقدمہ سوم

(مسجد اقصیٰ حضور علیہ السلام پر ظاہر ہوگی)

”مدارج“ (جلد اول صفحہ ۱۷۱ باب پنجم) در ذکر فضائل آنحضرت“

میں ”معراج“ کے بیان میں ہے:

و در حدیث مسلم آمدہ کہ گفت آنحضرت ﷺ از بعض چیزها حاضر نشد مرا جواب آن پس اندوہگین شد و سخت شد اندوہ من چنانکہ ہرگز این چنین اندوہگین نشدہ بودم پس نمودہ شد مرا بیت المقدس چنانکہ از ہر چہ پرسیدند خبر دادم و گفته اند کہ این دو احتمال دآمد یا مسجد مرا برداشتہ نزد آنحضرت ﷺ آوردند چنانچہ تخت بلقیس مرا در طرفتہ العین نزد سلیمان ﷺ آوردند یا تمثل

کردند التراب آنحضرت چنانکہ متمثل ساختہ شد بہشت و دوزخ در نماز کذا قالوا و احتمال دیگر آنست کہ برداشته شد پردہ و در میان جا کہ بیت المقدس ست نمودند و در وایت آمده است کہ جبریل مسجد اقصیٰ مرا آورم نزدیک نہ عقیل در نظر من بداشت در آن میدیدم و از ہر چہ می پرسیدند جواب میگفتم انتہی۔

(کعبہ شریف کا اولیاء کی زیارت کے لیے جانا: کتب فقہ سے ثبوت)

اور ”ردالمحتار شرح درالمختار“ میں ہے:

الكعبة اذا رفعت عن مکانها لزيارة اصحاب الكرامة ففی تلك الحالته جازت الصلوة الی ارضها. اتہی۔

اور ”بحر الرائق“ میں بھی ایسا ہی مضمون اور ”ذُرُّ المختار“ اور اس کی شرح ”ردالمحتار“

اور ”طحطاوی“ میں یہ ہے:

ذكر الامام النسفی حين سئل عما یحکی ان الكعبة كانت تزور و احدا من الاولیاء هل یجوز القول به فقال نقض العادة علی سبیل الكرامة لاهل الولاية جائز عند اهل السنة قال ابن الشحنة النسفی هذا هو الامام نجم الدین عمر مفتی الجن والانس راس الاولیاء فی عصره انتہی اور یہ بھی ”طحطاوی“ میں مذکور ہے:

القبلة هی العرضة وما حاذانا من الهواء حتی لو رفعت لزیارت اصحاب الكرامات جازت الصلوة نحونا انتہی۔

اور ”فتاویٰ ابراہیم شاہی“ میں ہے:

والمعتبر للتوجه الی مکان الست دون البناء حتی اذا رفعت عن مکانها لزیارت اصحاب الكرامات ففی تلك الحالته جازت الصلوة المتوجهین الی ارضها انتہی۔

یعنی ”ردالمحتار شرح درالمختار“ میں ہے کہ ”کعبہ شریف نے جبکہ حرکت کی ہو اپنی جگہ سے واسطے زیارت اولیاء اللہ کے پس ایسی حالت میں جائز ہے نماز طرف زمین کعبہ شریف کے“ اور عبارت ”بحر الرائق“ کی تائید عبارت مذکورہ کی کرتی ہے اور ”ردالمختار“ اور اس کی شرح ”ردالمحتار“ اور ”طحطاوی“ کی دوسری جگہ میں ہے کہ ”ذکر کیا امام نسفی نے جس وقت سوال کیا گیا اس امر سے کہ کعبہ شریف زیارت کرتا ہے ولیوں میں سے کسی ولی کی کیا جائز ہے۔ یہ قول پس کہا امام نے خلاف عادت کعبہ کا یعنی حرکت کعبہ کی سبب کرامت واسطے اہل ولایت کے جائز ہے نزدیک اہل سنت و جماعت کے“ اور ”طحطاوی“ میں ہے کہ ”قبلہ زمین ہے اور جو چیز کہ روبرو اس کے ہے ہوا سے یہاں تک کہ اگر حرکت کی کعبہ نے واسطے زیارت اصحاب کرامات کے جائز ہے نماز طرف اس کے۔“

اور ”فتاویٰ ابراہیم شاہی“ میں ہے کہ ”نماز میں معتبر ہے توجہ طرف زمین کعبہ کے نہ طرف بنائے کعبہ کے یہاں تک کہ جب حرکت کی کعبہ نے اپنے مکان سے واسطے زیارت اصحاب کرامت کے پس اس حالت میں جائز ہے نماز متوجہین کعبہ کی طرف زمین کعبہ کے“ انتہی

مقدمہ چہارم

(ارواح مسلمین کے دنیا میں آنے اور جسموں سے تعلق ہونے کا ثبوت)

امام محدث جلال الدین سیوطی رحمۃ اللہ علیہ نے ”شرح الصدور“ میں فرمایا ہے: قال الحکیم الترمذی الارواح تجول فی البرزخ فتبصر احوال الدنيا (شرح الصدور باب مقرّ الارواح صفحہ ۱۷۵، مطبوعہ دارالکتاب العربی بیروت لبنان) الی قوله ولا یعلم کنه ذلك و

کیفیتہ علی الحقیقۃ الا اللہ عزوجل و یشہد لذلك الاحادیث المرویۃ فی ان النایم بعرج روحہ الی العرش و هذا مع تعلقہ ببطنہ و سرعتہ عودہ الیہ عند استیفاظہ فارواح الموتی المجردۃ عن ابدانہم اولی بعروجہا الی السماء و عودہا الی القبر فی عین تلك الساعة و فی اخر الكتاب المذكور الروح عند اهل السنة والجماعة ذات قائمة بنفسها تصعد و تنزل و تتصل و تنفصل و تذهب و تجی و تتحرك و تسكن و علی هذا اكثر من مائة دلیل مقررۃ انتهى. مختصراً

حکیم ترمذی فرمودہ است کہ ارواح سیر میکنند در عالم برزخ پس مبیند احوال دنیا مرا و کنہ و حقیقت آنرا نمیدانند مگر خدائے تعالیٰ و شاهدست بر آن احادیث مرویہ درین امر کہ مروح نایم تا بعرش عروج میکنند باوجود تعلق بدن و باز مرجوع می نمایند وقت بیدار شدن در اندک زمان پس ارواح موتی کہ از ابدان عنصری مجرد شدہ اولیٰ ست کہ از قبر تا بہ آسمان عروج نمایند و باز سوئی قبر خود مرجوع کند در عین آن ساعت و نیز در کتاب شرح الصدور مرقوم است کہ ارواح نزد اهل سنت و جماعت ذات ست قائم بذاتہ کہ صعود میکنند و نزول می نمایند و متصل می شود و منفصل میگردد و میرود و می آید و حرکت میکنند و سکون می نمایند و بیشتر از صد دلیل بر این مضمون دآمدست۔ انتہی

الترجمة ملخصاً و فی شرح البرزخ فی باب مقرر الارواح اخرج الحکیم ترمذی عن سلمان الفارسی رضی اللہ عنہ قال ان ارواح المومنین تذهب فی برزخ من الارض حیث شاءت بین السماء والارض حتی یردّها اللہ الی جسدہا (شرح الصدور باب مقرر الارواح صفحہ ۱۶۷، مطبوعہ دارالکتاب العربی بیروت لبنان) قال رضی اللہ عنہ دل الحديث علی ان ارواح المومنین تنزل و تقبض قال الحافظ بن حجر فی فتاواه ارواح المومنین فی علیین و لكل روح بجسدہا اتصال معنوی لا یشبهه بالاتصال فی حیوة الدنيا بل اشبه شیء به حال النایم و ان کان اشد من النایم اتصالاً و بهذا یجمع بین ما ورد من ان مقرها تحت او فی برزخ من الارض او عند فنیته القبور و مع ذلك فهي ماذون لها فی التصرف والسير انتهى.

حاصلش اینکه حکیم محدث ترمذی روایت کرده است از سلمان فارسی رضی اللہ عنہ کہ گفت ارواح مومنان در عالم برزخ میرود هر جا کہ بخواهد میان آسمان و زمین تا آنکہ خدائے تعالیٰ مراد میکند آن ارواح مرا سومئ ابدان آنها مولف میگوید یعنی امام سیوطی کہ حدیث مذکور دلالت میکند بر این معنی کہ ارواح مومنین گذاشته میشود تا هر جا کہ خواهد برود و باز مرد کرده میشود بجایهای خود گفت حافظ ابن حجر در فتاویٰ خود کہ ارواح مومنین صالحین در علیین هستند و

معہذا انہا مرا اتصالیست معنوی با أجساد انہا نہ چنان اتصال کہ در حالت حیات بود بلکه فی الجملہ مشابہت بہ حال نائم دامر اما در حقیقت آن اتصال قوی تر و کامل ترست از حال نائم و بہمین تقریر یعنی اتصال معنوی مروایات کہ در باب مقرر ارواح مروی ست مرتفع میشود چنانکہ در بعضی از مروایات آمدہ کہ مقرر ارواح زیر عرش ست یادمر طبقہ علیین است یا آنکہ میان آسمان و زمین ست یا در قبر ست یا در جوانب قبر ست و باوجود آن ماذون ست در تصرفات و سیر مقامات انتہی۔

(پچھے بیان کیے گئے چار مقدمات کا خلاصہ)

جبکہ چاروں مقدمات تمام ہوئے۔ اب جاننا چاہیے کہ ہر گاہ حرام کیا اللہ تعالیٰ نے زمین پر حضرات انبیاء ﷺ کے جسد مطہر کے کھانے کو اور عنایت کی ان کو حیات جسمانی دنیوی اور قدرت تصرفات کی۔ چنانچہ شب معراج کو مسجد اقصیٰ میں جمع انبیاء ﷺ کے ادائے نماز باذان و تکبیر بعد ان کی رحلت کے آنحضرت ﷺ کے ساتھ اور حضرت موسیٰ علیہ السلام اور ان کی امتوں میں سے کئی ہزار بنی اسرائیل کا حج کو آنا بعد ان کے انتقال کے حضرات انبیاء ﷺ کی حیات دنیوی و تصرفات پر صراحتہ دلالت کرتی ہے جیسا کہ مقدمہ اول کی احادیث سے معلوم ہوا اور یہ امر ظاہر ہے کہ ادائے نماز و حج مقتضی جسد حی (یعنی زندہ) کو ہے جیسا کہ دنیا میں تھا چنانچہ ”مدارج“ میں حیات انبیاء ﷺ کے بیان میں ہے:

”و ادلہ کہ بر حیات انبیا دلالت میکند مقتضائے آن حیات ابدانست چنانکہ در دنیا بود باوجود استغناء از غذا و باوجود قوت نفوذ در عالم“ انتہی۔ (مدارج النبوت فارسی جلد دوم، صفحہ ۳۳۹)

اور ہر گاہ کہ اُس نے ممتاز فرمایا آنحضرت ﷺ کو اُن فضائل و کرامات و معجزات سے جو کسی نبی و رسول کو عنایت نہیں فرمائے ہیں حتیٰ کہ اُس نے اپنے نور سے آنحضرت ﷺ کو پیدا کیا اور آنحضرت ﷺ کے نور سے جمیع انبیا اور تمام مخلوقات کو پیدا کیا جیسا کہ مقدمہ دوم کی آیات و احادیث اس پر ناطق ہیں اور ہر گاہ کہ مسجد اقصیٰ کا بذاتہ اپنے مکان سے نقل کر کے یا اُس کے متمثل (ہونے) کا آں جناب رحمۃ للعالمین ﷺ کے حضور میں آنا حدیث شریف میں آیا ہے اور نقل کرنا کعبہ معظمہ کا بھی اپنی جگہ سے واسطے اصحاب کشف و کرامت کے کتب معتبرہ سے ثابت ہے جیسا کہ مقدمہ سوم میں مذکور ہوا۔ تو اس حال میں حضرت نبی المرسلین صاحب لولاک ﷺ کی تشریف آوری مجالس متبرکہ میں بسبب کمال عنایت و مہربانی کے اپنی امت مقبولہ پر ہرگز جائے تعجب نہیں ہے اس لیے کہ اللہ تعالیٰ نے حضرات انبیا ﷺ اور حضرت موسیٰ علیہ السلام کی امت کو بعد ان کی رحلت کے ہر گاہ کہ اس قدر قدرت تصرفات عطا کی ہے کہ متبرک مقاموں میں اُن کی تشریف آوری ہوتی ہے بلکہ مسجد اقصیٰ و کعبہ معظمہ کو بھی قدرت عطا کی ہے تو یہ امور دلیل روشن اس کی ہے کہ حضرت افضل المرسلین ﷺ اور آپ کی امت کو کہ مصداق آہ کُنتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ کے ہیں بدرجہ اولیٰ مقامات متبرکہ میں تشریف آوری کی قدرت عطا فرمائی ہے۔

بیت: خوبی و شہائل حرکات و سکنات
انچہ خوباں ہمہ دامنند تو تنہا دامری
جز خدا نہ شناخت کس قدر تو زانکہ
کس خدا را ہم چو تو نشناختہ

(حالت بیداری میں انبیاء کی زیارت)

اور علمائے علام و صوفیہ کرام ﷺ کے کلام سے بھی دیکھنا اربابِ قلوب کا انبیا کو حالت بیداری میں اور اُن سے استفاد کرنا اور آنحضرت ﷺ کی تشریف آوری مجالس متبرکہ

میں ثابت ہے۔

چنانچہ جلد اول ”مدارج“ کے باب پنجم (صفحہ ۱۳۰) میں آنحضرت ﷺ کو خواب و بیداری میں دیکھنے کے بیان میں جو عبارت کہ مذکور ہے اُس سے یہ خوب معلوم ہوتا ہے۔ خلاصہ ترجمہ اُس کا لکھا جاتا ہے۔

(حالت بیداری میں زیارت انبیاء و ملائکہ (ﷺ) کا امام غزالی سے ثبوت)

”امام حجۃ الاسلام محمد غزالی کتاب ”المتنقذ من الضلال“ میں فرماتے ہیں کہ ”ارباب قلوب حالت بیداری میں ملائکہ و ارواح انبیاء (ﷺ) کو دیکھتے ہیں اور اُن کی آوازیں سنتے ہیں اور اُن سے استفادہ کرتے ہیں۔“

(المقصد من الضلال مشمولہ مجموعہ رسائل امام غزالی جلد سوم صفحہ ۲۳۳، مطبوعہ دارالاشاعت اردو بازار ایم اے جناح روڈ، کراچی)

(حضرت غوث پاک کو حالت بیداری میں آنحضرت کی زیارت)

بعد اس کے ”مدارج“ کے اسی بیان میں کتاب ”ہجرت الاسرار“ سے منقول ہے کہ ”ایک دن حضرت غوث الثقلین شیخ عبدالقادر جیلانی (رحمۃ اللہ علیہ) کی مجلس وعظ میں قریب دس ہزار شخص کے حاضر تھے اور حضرت شیخ علی بن ہتی اُس مجلس میں حضرت غوث (رحمۃ اللہ علیہ) کی کرسی کے نیچے بیٹھے ہوئے تھے کہ ناگاہ حضرت شیخ علی (رحمۃ اللہ علیہ) کو غنودگی آئی پس اُس وقت حضرت غوث الاعظم (رحمۃ اللہ علیہ) نے حاضرین مجلس کو فرمایا خاموش رہو بجز داس حکم کے سب حاضرین خاموش ہوئے اور آپ کرسی سے اتر کر بڑے ادب سے حضرت شیخ علی کے سامنے کھڑے ہوئے اور اُن کی طرف دیکھنے لگے۔ حضرت شیخ جب بیدار ہوئے تو حضرت غوث الاعظم (رحمۃ اللہ علیہ) نے اُن سے فرمایا دیکھا تو نے آنحضرت ﷺ کو خواب میں؟ شیخ نے عرض کیا ہاں پس غوث الاعظم (رحمۃ اللہ علیہ) نے فرمایا کہ میں اس لیے تعظیماً کھڑا ہوا تھا اور یہ فرمایا کہ آنحضرت ﷺ نے تم کو کیا ارشاد کیا؟ حضرت شیخ علی نے کہا کہ حضرت ﷺ نے مجھ کو ارشاد کیا آپ کی ملازمت کرنے کو جس نصرت نے حاضرین سے کہا کہ میں حضرت ﷺ کی زیارت سے مشرف ہوا

حالت خواب میں اور حضرت غوث الاعظم (رحمۃ اللہ علیہ) بیداری میں۔“ تمام ہوا خلاصہ ترجمہ

اور حضرت امام جلال الدین سیوطی (رحمۃ اللہ علیہ) اپنی کتاب ”شرح الصدور“ میں فرماتے ہیں:

و اما مشاهدة حضوره (ﷺ) فقد اخبرني الثقة من اهل

الصلاح انهم شاهدوه (ﷺ) مراراً اقرأة المولد الشريف و عند

ختم القران و بعض الاحاديث انتهى عبارة الرسالة مختصراً.

یعنی ”حضرت ﷺ کی حضوری کا مشاہدہ پس بیشک خبر دی مجھ کو ثقہ صالح لوگوں

نے کہ انہوں نے مولد شریف پڑھتے وقت اور بوقت ختم قرآن اور بعضی احادیث کے

پڑھتے وقت بارہا حضرت ﷺ کی زیارت کی ہے“ انتہی۔

(حضور ﷺ کی مقامات متبرکہ میں تشریف آوری کا ثبوت)

اور حضرت محدث دہلوی نے ”مدارج“ کی جلد دوم صفحہ ۴۳۹، میں حیات انبیاء

کے بیان میں آں جناب کے جواز تشریف آوری کو مقامات متبرکہ میں لکھا ہے:

”بدان کہ در حیات انبیاء (ﷺ) و ثبوت این صفت مرایشاں مرا و

ترتب احکام و آثار بر آن هیچ کس از علما مرا اختلافی نیست

الی قولہ پوشیدہ نمائد کہ بعد از اثبات حیات حقیقی حسی

دنیاوی اگر بعد ازاں گویند کہ حق تعالیٰ جسد شریف مرا حالتے

و قلدہتے بخشیدہ است کہ در ہر مکانیکہ خواهد تشریف

بخشد خواہ بعینہ یا بمثال خواہ بر آسمان یا بر زمین و خواہ

در قبر شریف یا غیر وی صورہتے دامد باوجود ثبوت نسبت

خاص بقبر در ہمہ حال“ انتہی (مدارج الثبوت جلد دوم صفحہ ۴۵۰)

پس کتب معتبرہ مذکورہ کے مضامین سے خوب ظاہر ہوتا ہے کہ آں جناب ﷺ کی

تشریف آوری مجالس متبرکہ میں ہوتی ہے اور بزرگان دین بھی آپ کی زیارت سے مشرف

ہوتے ہیں۔

(حضرت امام مالک نے شیخ ناصر الدین لقانی کی قبر میں پہنچ کر مدد کی)

اے عزیز! آنحضرت ﷺ کی امتوں میں بعض کو اللہ تعالیٰ نے یہ درجہ عنایت فرمایا ہے کہ وہ بعد اپنی رحلت کے اپنے تابعین کی خبر لیتے ہیں ان کی مصیبت کے وقت ان کے پاس تشریف لاتے ہیں۔ چنانچہ جلد اول ”میزان کبریٰ“ کی ستائیسویں فصل میں عارف شعرانی قطب ربانی نے فرمایا ہے:

”لما مات شيخنا شيخ الاسلام ناصر الدين اللقاني
راه بعض الصالحين في المنام فقال له ما فعل الله بك؟
فقال لما اجلسني المكان في القبر يسا لاني اتاهم الامام
مالك فقال: مثل هذا يحتاج الي سوال في ايمانه بالله و
رسوله؟ تنحيا عنه فتنحيا عيني“ انتهى.

(الميزان الكبرى، فصل في بيان جملة من الامثلة المحسوسة الخ، جزء اول صفحه ٧٥)

مطبوعه دار الكتب العلميه بيروت لبنان)

یعنی ”جبکہ انتقال کیا شیخ میرے شیخ ناصر الدین لقانی نے، دیکھا ان کو بعض صالحین نے خواب میں پس کہا اُس نے شیخ ناصر الدین سے کہ کیا کیا اللہ تعالیٰ نے تیرے ساتھ؟ پس کہا شیخ نے جبکہ بٹھلایا مجھ کو دو فرشتوں نے قبر میں تاکہ پوچھیں مجھ سے، آئے ان فرشتوں کے پاس حضرت امام مالک پس کہا حضرت امام مالک نے مثل ایسے شخص کے محتاج سوال کا ہے ساتھ ایمان باللہ و بالرسول کے کنارہ ہو جاؤ تم دونوں اس سے پس کنارہ ہو گئے۔ دونوں فرشتے مجھ سے“ آہی۔

(مواہبِ رحمانی ترجمہ اردو میزبان شعرانی جلد اول صفحہ ۱۷۰، مطبوعہ ادارہ اسلامیات ۱۱۹۰ تا ۱۲۰۰ لاہور)

اب غور کرو حضرت عارف شعرانی رحمۃ اللہ علیہ نے حضرت شیخ ناصر الدین لقانی کی قبر میں بوقت سوال نکیرین کے حضرت امام مالک رحمۃ اللہ علیہ کی حضوری کو جو لکھا ہے اگر ”رت امام

کی حضوری میں بعد ان کے انتقال کے حسب شرع کلام ہوتا تو عارف شعرانی حضرت امام کی حضوری کو اپنی کتاب میں ہرگز نہ لکھتے عارف شعرانی کو باوصف تبحر و درجہ اجتہاد کے علوم دینی میں حضرت امام مالک کی حضوری میں شک و کلام نہ ہو اچیف صدحیف کہ کم استعداد اور بے علم لوگوں کو آں جناب سید المرسلین صاحب لولاک کی تشریف آوری میں مجلس میلاد شریف وغیرہ مجالس متبرکہ میں بحث و کلام ہوئے۔

مشوئی: داں کہ کاسرِ خدا او خاص خدا نیست محصور، در مدارک ما
اے بسا کاسر کاید از ابدال کہ بود پیش عقل خلق مُحال
باشد از خالق قوی و قدر کاسر شان خاسرقِ قوای بشر
هر چہ فہم توازن بود قاصر مشو آنرا از ابلہی منکر
تا نومرزی طریق اہل کمال کی شناسی حقیقتِ ابنِ حال
عزلت و صمت و جوع و کم خوابی پیشہ کن تا مقام آن یابی
اب اگر کہا جائے کہ دیکھنا آں جناب فیض مآب کو حالتِ خواب و بیداری میں
کشف ہے پس اس سے حضور آں جناب فیض مآب کا مجلس میلاد شریف وغیرہ مجالس متبرکہ
میں نفس الامر میں لازم نہیں آتا ہے تو جواب اُس کا یہ ہے کہ جو شخص مجلس میلاد شریف میں
حالتِ خواب و بیداری میں آنحضرت ﷺ کی زیارت سے مشرف ہو اوہ فی الحقیقت آں حضرت
ہی کی زیارت سے مشرف ہو ہے کوئی شک و کلام اس میں نہیں ہے کیونکہ ”مشکوٰۃ
شریف“ کے ”باب الرؤیا“ میں مذکور ہے:

قال رسول اللہ ﷺ من رآنی فقد رأی الحق متفق علیہ و
ایضاً قال رسول اللہ ﷺ من رآنی فی المنام فیسر انی
فی الیقظة ولا یتمثل الشیطان لی متفق علیہ.

ترجمہ: ”فرمایا حضرت رسول خدا ﷺ نے جس نے دیکھا مجھ کو پس تحقیق دیکھا
حق یعنی سچا ہے خواب اُس کا کہ اُس نے مجھ کو دیکھا نہ غیر میرے کو۔“ آہی
اور یہ بھی آیا ہے کہ ”فرمایا رسول خدا ﷺ نے جس شخص نے دیکھا مجھ کو خواب میں

پس شباب (یعنی جلدی) دیکھے گا مجھ کو جاتے میں، اور نہیں بنا شیطان میری صورت میں۔“ اسی نقل کیا ان دونوں حدیثوں کو بخاری و مسلم نے۔“

اب بھائیو ذرا غور کرو کہ جب فرمایا آنحضرت نے کہ جس نے مجھ کو خواب میں دیکھا ہے تحقیق اُس نے حق دیکھا ہے اور شیطان میری صورت بن نہیں سکتا یعنی شیطان اپنی صورت کو آنحضرت کی صورت پر بنا کر یا یہ کہہ کر میں حضرت ہوں نہ حالتِ خواب میں کسی کو دھوکا دے سکتا ہے اور نہ حالتِ بیداری میں اور یہ بھی بشارت آنحضرت نے دی ہے کہ جس نے خواب میں مجھ کو دیکھا ہے وہ عنقریب بیداری میں بھی مجھ کو دیکھے گا تو اس ارشاد و بشارت سے خوب معلوم ہوا کہ مجلس میلاد شریف وغیرہ مجالس متبرکہ میں علمائے عارفین کا آنحضرت کو حالتِ خواب و بیداری میں دیکھنا حق اور صحیح ہے اور آں جناب ﷺ کی حضوری بھی مجالس متبرکہ میں صحیح ہے۔

یہاں خلاصہ ترجمہ عبارت ”مدارج“ کا کہ ”دیدن آنحضرت ﷺ“ کے بیان میں تحت حدیث مذکور ہے برائے فائدہ لکھا جاتا ہے۔

”یہ مجال نہیں شیطان کی کہ کسی کے خواب میں آئے اور اُس کے خیال میں ڈالے کہ میں آنحضرت ﷺ ہوں اگرچہ حق تعالیٰ نے شیطان کو یہ قدرت عطا کی ہے کہ وہ جس صورت میں چاہے اپنے کو بنائے لیکن یہ قدرت عنایت نہیں کی ہے کہ وہ اپنے کو آنحضرت ﷺ کی صورت پر بنائے کیونکہ آنحضرت ﷺ مظہر ہدایت کے ہیں اور شیطان مظہر ضلالت کا۔ اور درمیان ہدایت اور ضلالت کے ضد ہے حتیٰ کہ شیطان بصورت پروردگار تعالیٰ و تقدس بن سکتا ہے اور جھوٹ باندھ سکتا ہے یعنی دیکھنے والے کو وسوسا (وہم) میں ڈال سکتا ہے کہ صورت حق سبحانہ تعالیٰ و تقدس کی ہے اس لیے کہ حق تعالیٰ خالق ہے۔

صفاتِ ہدایت و ضلالت کا اور تمام صفات متضادہ کا اور یہ بھی ہے کہ دعویٰ الوہیت کا مخلوقات سے صریح البطلان ہے اور محلِ اشتباہ نہیں بخلاف دعویٰ نبوت کے۔ ایسا ہی علمائے کہا ہے اور کہا بعض علمائے شریعت نے کہ دیکھنا آنحضرت ﷺ کو خواب میں ساتھ حلیہ مخصوصہ و صفات معلومہ کے دیکھنا ذاتِ اقدس کا ہے فی الواقع، اور دیکھنا آپ کو بغیر حلیہ

مخصوصہ و صفات معلومہ کے آنحضرت ﷺ کی مثال کا ہے اور حق وہی ہے جس پر کہ جمہور محدثین ہیں یعنی جس صورت میں آنحضرت کو کسی نے دیکھا ہے صحیح دیکھا ہے لیکن دیکھنا ساتھ صورتِ خاص کے اتم و اکمل ہے اور تفاوت دیکھنے میں باعتبار حالِ آئینہ کے ہے یعنی جس کا آئینہ خیال صاف تر اور نورِ اسلام سے منور تر ہے رُویت اُس کی (یعنی دیکھنا اُس کا) درست تر اور کامل تر ہے۔

شعر: ترا چنانکہ توئی هر نظر کجا بیند بقدر بینش خود هر کسے کند ادراک
یہاں اسی قدر لکھا گیا خوب تحقیق اس مقام کی ”شرح مشکوٰۃ“ میں ہے۔“

(ملخصاً از ”مدارج النبوت“ (اردو مترجم) جلد: ۱، صفحہ: ۱۶۷، ۱۶۸ مطبوعہ شبیر برادرزہ ۴۰، اردو بازارزیدہ سنٹرلاہور)
بعد اس کے ”مدارج“ میں ہے کہ

”آنحضرت ﷺ کو بعد انتقال کے حالتِ بیداری میں دیکھنے کے بارے میں علماء کا خلاف ہے۔“

(مدارج النبوت (اردو مترجم) جلد: ۱، صفحہ: ۱۷۷ مطبوعہ شبیر برادرزہ ۴۰، اردو بازارزیدہ سنٹرلاہور)
پھر بعد اس کے حضرت محدث دہلوی لکھتے ہیں کہ

”بعض صالحین سے حکایت رُویت کی حالتِ بیداری میں آئی ہے۔ چنانچہ شیخ صفی الدین بن ابی المنصور نے اپنے رسالہ میں لکھا ہے اور مواہب میں عبارت ابن جرہ کی منقول ہے کہ کہا تحقیق مذکور ہے۔ علمائے سلف و خلف سے کہ تصدیق کی حدیث من رانی فی المنام فیسروانی فی اليقظة کو کہ انہوں نے دیکھا آنحضرت کو خواب میں بعد اس کے وہ دیکھے آپ کو حالتِ بیداری میں اور جن مسلوں میں تردد تھا اُن کو آنحضرت کے حضور میں عرض کیا۔ پس آں جناب نے اُن کو ہدایت فرمائی اور مسئلے اُن پر حل ہوئے۔“

(مدارج النبوت (اردو مترجم) جلد: ۱، صفحہ: ۱۷۸ مطبوعہ شبیر برادرزہ ۴۰، اردو بازارزیدہ سنٹرلاہور)
بعد اس کے حضرت محدث دہلوی فرماتے ہیں کہ

”دوامِ مراقبہ اور حضور اور حصول شوق اور غلبہٴ محبت اور دیکھنا ساتھ چشمِ خیال کے اور تصور کرنا مثال کا وہ ایک مرتبہ ہے کہ اُس سے اربابِ طلب اور اصحابِ سلوک متمسک اور

مخفوظ ہیں۔ کلامِ رویت آنحضرت میں ہوتا ہے باعتبار صورت و مثال کے۔ جیسا جائز ہے کہ خواب میں ذاتِ اقدس آنحضرت کا متصور و متمثل ہوئے بے آمیزش تمثالِ شیطان کے، ویسا ہی حالتِ بیداری میں بھی جائز ہے۔ جیسا کہ حکایت ”ہجرت الاسرار“ سے ظاہر ہوا۔ اور حدیث شریف سے ثابت ہوا کہ ”فرمایا آں جناب نے دیکھتا ہوں میں موسیٰ علیہ السلام کو کہ ساتھ کئی ہزار بنی اسرائیل کے حج کو آئے“ اور حمل کرنا آں جناب کے اس حال کو اوپر خواب کے یعنی یہ خیال کرنا کہ آں جناب اقدس نے خواب میں دیکھا ہے ظاہر معنی کے خلاف ہے، اتنی

(مدارج النبوت (اردو مترجم) جلد: ۱، صفحہ: ۷۸، مطبوعہ شہیر برادرز، ۲۰۰۲ء، اردو بازار زبیدہ سنٹرلاہور)

الحاصل ہر گاہ بعد رحلت حضرات انبیاء علیہم السلام کے مقاماتِ تبرکہ میں اُن کی حضوری کی اصل و دلیل احادیثِ مذکورہ ہوئیں اور اُن سے آں جناب سید المرسلین کی حضوری بھی مستنبط ہوتی ہے۔ اور علماء عارفین علیہم السلام کے اقوال سے بھی آں جناب سید المرسلین کا حضور (یعنی تشریف لانا) مجلسِ میلا و شریف وغیرہ مجالسِ تبرکہ میں ثابت ہے جیسا کہ مضامین کتبِ معتبرہ مذکورہ سے خوب معلوم ہوا اور زیارت آں جناب فیضِ مآب کی حالتِ خواب و بیداری میں واقعی و نفس الامر میں ہے و سوسہ شیطانی کو اُس میں دخل نہیں۔ یہ بھی مضمون حدیثِ مذکورہ سے جانا گیا تو اب آں جناب سید عالم ﷺ کی مطلق حضوری کی چاروں اقسام کو بھی جو سابق گزری ہیں جانا ضروری ہے۔

واضح ہو کہ حضور (یعنی تشریف لانا) آنجناب فیضِ مآب (صلی اللہ علیہ وسلم) کا عام ہے، حکمِ الہی، خواہ حضور آنجناب فیضِ مآب (صلی اللہ علیہ وسلم) مع جسدِ مبارک ہو یا حضور آنجناب فیضِ مآب (صلی اللہ علیہ وسلم) بمثال۔ جیسا کہ جلد دوم ”مدارج“ میں حیاتِ انبیاء علیہم السلام کے بیان میں مذکور ہے کہ

”حق تعالیٰ جسدِ شریف مرا حالتی و قدمتی بخشیدہ است کہ در ہر مکانے کہ خواہد تشریف بخشد خواہ بعینہ یا بمثال“ ارخ یا حضور آنجناب فیضِ مآب (صلی اللہ علیہ وسلم) بروح مجرد (یعنی صرف روح مبارک کے ساتھ) ہو پس یہ بھی بقول عارفین ثابت ہے اس لیے کہ ارواحِ مومنین ہر گاہ کہ عالمِ برزخ میں درمیان آسمان و زمیں

و طبقاتِ علیین کے جس جگہ چاہیں حکمِ الہی سیر کرتے ہیں اور تصرفات کی قدرت بھی اُن کو عنایت ہوئی ہے باوجود اس کے وہ اپنے ابدان سے تعلق بھی رکھتے ہیں جیسا کہ مقدمہ چہارم میں حضرت سلمان فارسی رضی اللہ عنہ کی روایت سے اور حضرت حافظ ابن حجر رضی اللہ عنہ کے کلام سے ثابت ہوا۔ تو اس حال میں آں جناب سید عالم ﷺ کی روح مقدس کو بدرجہ کمال یہ قدرت تصرفات حاصل ہے۔

(خواب میں حضور ﷺ کو دیکھنے کی ۳ صورتیں)

دوسری دلیل اس کی یہ ہے کہ حدیثِ متفق علیہ سے یہ بات ثابت ہے کہ جس نے آں حضرت ﷺ کو خواب میں دیکھا اور زیارت سے مشرف ہوا اُس نے درحقیقت آنحضرت ﷺ کو دیکھا ہے کوئی شک و شبہ اس میں نہیں ہے اور ظاہر ہے کہ معنی درحقیقت دیکھنے کے یہی ہیں کہ خاص ذاتِ اقدس کو آں جناب فیضِ مآب کے ہی دیکھا ہے۔ پس یہ تین صورتوں سے خالی نہیں ہے۔

اول: یہ کہ صاحبِ خواب کی روح درگاہ آں جناب رحمۃ للعالمین میں حاضر ہوئی ہو۔ **دوم:** یہ کہ آں جناب خود بذاتِ شریف تشریف فرما ہوئے ہوں اور صاحبِ خواب کو سرفراز و ممتاز فرمایا ہو۔ **سوم:** یہ کہ صاحبِ خواب اور آنحضرت ﷺ کے درمیان سے حجاب دور ہو گیا ہو اور مسافتِ زمین کی کم ہو گئی ہو یعنی آنحضرت ﷺ اپنے مقام پر تشریف فرما رہیں اور صاحبِ خواب بھی اپنی جگہ پر موجود رہے اور حجاب و بُعد حکمِ الہی درمیان سے دور ہو جائے۔ پس حسبِ صورتِ اول جبکہ صاحبِ خواب کی روح کو اس قدر قدرت حاصل ہے باوجود متصل ہونے ساتھ بدن کے اور تعلق رکھنے عالمِ فانی پر کدورت و پرکشافت سے کہ زمانِ قلیل میں مقامِ بعید میں پہنچتی ہے تو اس حال میں آں جناب سید المرسلین ﷺ کی روح مقدس کو کس قدر قدرت حاصل ہوگی غور کیا چاہیے۔ یا حضور آں جناب فیضِ مآب کا بطے ارض و رفعِ غیوبت و حجاب ہو یعنی آں حضرت ﷺ اپنے مقام پر تشریف فرما رہیں اور مجلس بھی اپنی جگہ پر قائم رہے اور بُعد و حجاب (یعنی دوری اور پردہ) درمیان سے دور ہو جائے

اور آں جناب رحمۃ للعالمین کیفیات مجلس کو ملاحظہ فرمائیں کیونکہ آں جناب فیض مآب بہ سبب نور رسالت کے اعمال امت سے مطلع ہیں۔

(حضور کے حاضر و ناظر ہونے کا حضرت شاہ عبدالعزیز سے ثبوت)

چنانچہ مولانا شاہ عبدالعزیز علیہ الرحمۃ نے وَ يَكُوْنُ الرَّسُوْلُ عَلَيْنُكُمْ شَهِيدًا کی تفسیر میں لکھا ہے:

”و بأشد مرسل شما بر شما گواہ زیرا کہ او مطلع ست بنور نبوت بر مرتبہ ہر متدین بدین خود کہ در کلام درجہ از دین من مرسیدہ و حقیقت ایمان او چیست و حجابی کہ بدان از ترقی محجوب مانده است کلام ست پس او می شناسد گماهان شما او درجات ایمان شما او اعمال نیک و بد شما او اخلاص و نفاق شما“ انتہی۔

(تفسیر فتح العزیز فارسی پارہ سیم قول سورہ بقرہ جلد ۲ صفحہ ۶۳۳ مطبوعہ مکتبۃ الحقاہیہ کانی روڈ کوئٹہ)
(ترجمہ: ”اور تمہارے رسول تم پر گواہ ہوں گے کیونکہ حضور اقدس نبوت کے نور کے سبب اپنے دین پر ہر چلنے والے کے رتبہ سے واقف ہیں کہ حضور کے دین میں اس کا کتنا درجہ ہے اور اس کے ایمان کی کیا حقیقت ہے اور جس پر دے کے سبب وہ ترقی سے رک گیا ہے وہ کون سا حجاب ہے تو حضور انور تم سب کے گناہوں کو پہچانتے ہیں اور تم سب کے ایمان کے درجوں کو جانتے ہیں اور تمہارے اچھے برے کاموں سے واقف ہیں اور تمہارے اخلاص اور نفاق پر مطلع ہیں“)

(حضور ﷺ پر امت کے اعمال پیش ہوتے ہیں)

اور جلد اول ”مدارج“ میں آنحضرت پر عرض اعمال امت کے بیان میں اس

طرح پر ہے:

”ان اللہ ملائکہ سیاحین فی الارض یبلغونی عن امتی السلام یعنی مر خلائے مرا فرشتگانست کہ می گردند در زمین می رسانند مرا از امت من سلام۔“
اور اسی جگہ بعد چند سطر کے مرقوم ہے:

”و روایت کردہ است ابن المبارک از سعید بن المسیب کہ مروزی نیست مگر آنکہ عرض کردہ میشود بر آں حضرت اعمال امت صبح و شام پس می شناسد آنحضرت ایشان را بسیماء ایشان و اعمال ایشان و در بعضی روایات آمده است کہ عرض کردہ میشود بر من اعمال امت انچہ بدست می پوشم و انچہ نیک ست عرض میکنم بدرگاہ خدا و مراد بہ پوشیدن عرض نکردن خواهد بود گویا سنت الہی جامہ است بر آنکہ اعمال مرا بعد از عرض کردن ثبت می نمایند و انچہ عرض کردہ نمی شود محو و ساقط کردہ میشود از درجہ اعتبار فافہم و باللہ التوفیق اللہم صل علی سیدنا و مولانا سید المرسلین و سیلتنا فی الدارین رحمۃ للعالمین۔“

حاصل کلام یہ ہے کہ آنحضرت ﷺ کو امت کے اعمال سے خواہ بواسطہ نور رسالت کے آگاہی ہوتی ہو یا بواسطہ خیر ملائک (یعنی فرشتوں) کے بہر حال انعقاد مجلس میلاد شریف اور آنحضرت کے فضائل و معجزات کہ مجلس میں بیان ہوتے ہیں اور بہ کثرت صلوات و سلام کہ حاضرین مجلس آپ پر بھیجتے ہیں تمام سے آگاہی ہوتی ہے کیونکہ یہ سب آنحضرت کی امت کے اعمال میں شامل ہیں پس بقدرت خالق عز و جل حجاب اٹھ جاتا

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

(عرض مترجم)

حمد ہے اُس خدا کو کہ جس نے انبیاء کو دنیا میں لوگوں کی ہدایت کے واسطے ارسال کیا اور ثنا ہے اُس مولا کو کہ جس نے پیغمبروں کی تلقین سے اپنے بندوں کو ایمان کی دولت سے مالا مال کیا اور درودِ نامحدود اُس نبی محمود پر کہ جس کے احوال سننے سے تقویت دین کی ہوتی ہے اور اُس کی آل و اصحاب پر کہ اُن کے حادثے (یعنی واقعات) دریافت کرنے سے زیادتی یقین کی ہوتی ہے اما بعد حمد و نعت کے، عاصی پر معاصی امیدوار مغفرت باری ناصر الدین قادری بخشے اللہ اُس کو اور اُس کے ماں باپ کو، بھائی مسلمانوں مجانب رسول ﷺ اور دوست داران آلِ بتول اور اصحاب رسول یعنی اہل تسنن اور صاحبانِ حق سخن کی خدمت میں یہ عرض کرتا ہے کہ مطلع ہونا احوالِ برکتِ اشتمالِ رسولِ مقبول ﷺ سے موجب سعادت اور سببِ برکت کا ہے جیسا کہ حدیث میں وارد ہے:

تَنْزَلُ الرَّحْمَةُ عِنْدَ ذِكْرِ الْأَخْيَارِ.

یعنی ”وقتِ ذکرِ اولیاءِ اللہ کے رحمت نازل ہوتی ہے“ پس وقتِ ذکرِ سیدِ

الْأَنْبِيَاءِ کے رحمت نسبتِ اہل اللہ کے زیادہ تر اُترتی ہے فرمایا خدائے تعالیٰ نے:

قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَّحِيمٌ.

یعنی ”کہہ دو تم اے محمد ﷺ اپنی امت سے یہ بات کہ اگر دوست رکھتے ہو تم خدا کو، تو میری راہ پر چلو اور میرے تابع ہو، تاکہ خدا تمہیں دوست رکھے اور تمہارے گناہ بخشے اور اللہ بہت بخشنے والا ہے نہایت مہربان۔“

اور ظاہر ہے کہ پیغمبر صاحبِ کاتبِ اور طریقِ اقتداءِ بغیرِ مطلع ہونے حالاتِ معجز آیات کے ممکن نہیں پس مطلع ہونا آپ کے حالاتِ ولادت اور وفات اور معراج وغیرہ پر سبب

نام کتاب : دافع الاشرار اردو ترجمہ و تلخیص بنام ہادی المّضلیین

مولف : جامع المعقول والمعتقول کاشف دقایق فروع و اصول مولانا

مولوی محمد کریم اللہ خفی دہلوی رحمۃ اللہ علیہ

طبع اول : مطبع خاص محمدی

طبع دوم : واضعی پبلی کیشنز دربار مارکیٹ لاہور

الضّحیٰ پبلی کیشنز

مرکز الاولیاء، سستا ہول، دربار مارکیٹ، لاہور

0300-7259263 0315-4959263

ہے بندے کے مقبول اور محبوب خدا ہونے کا اور باعث ہے گناہوں کے بخشے جانے کا۔

(وہابی حضرات کی طرف سے میلا دشریف و ذکر شہادت حسین رضی اللہ عنہ کی مخالفت)

حیف صدحیف باوجود حصول اس حسنت اور وصول ایسے خیرات کے ان دنوں میں بعض بعض عالم نام لایعنی کلام کو یعنی امت عبدالوہاب نجدی کو نسبت مولود شریف اور مولد مدینہ رسول مقبول کے اور شہادت فیض ہدایت مقتولین حضرات خنن کے بداعتقادی پیدا ہوئی ہے اور صریح کہتے ہیں کہ بیان کرنا مولود نبی محمود کا اور شہادت خنن مسعود کا حرام ہے۔ چنانچہ ایک رسالہ اس فرقہ محدثہ نے یعنی گردہ وہابیہ اُلو حلال گویاں (۱) نے اردو زبان میں بیچ حرمت مولود شریف سید الکوین رسول الثقلین کے چھپوایا ہے اور اُس رسالے پر مہر بعض مُردوں کی، بعض غائبوں کی، بعض بعض زندہ کی کر کے اُس رسالے کو نکھائی کر دیا یعنی نکلے نکلے بیچنا شروع کیا۔ بلاشک و شبہ تو یقین عالمان عالمان کی عموماً اور اہانت اور تحقیر علمائے حریم شریفین کی خصوصاً اُس رسالے سے صاف ظاہر ہے کہ اگلے علمائے کتابیں مولود کی تصنیف کر گئے ہیں اور علمائے حریم شریفین کہ قدیم سے آج تک موجود پڑھتے آئے ہیں کسی حنفی، شافعی، حنبلی، مالکی مذہب نے اُس کو حرام تو کجا مکروہ بھی نہیں کہا بلکہ مجلس مولود کو اُس قدر رواج دیا کہ حاجت بیان کی نہیں ہے کہ کوئی طبقہ طبقات زمین سے نہیں کہ وہاں مسلمان ہوں اور مولود پڑھانہ جاتا ہو۔

غرض کہ رسالہ اس فرقہ محدثہ کا بالکل پوچ (بے ہودہ) اور خلاف احادیث اور اجماع کے ہے کس واسطے کہ حریم شریفین اور اکثر بلاد اسلام میں قدیم سے یہ عادت جاری ہے کہ ماہ ربیع الاول میں محفل میلا دشریف اور مجلس مولود مدینہ قرار دے کر اکثر علماء و اہل اسلام کو مجتمع کر کے بیان مولود نبی مسعود کا کرتے ہیں اور کثرت سے درود پڑھتے ہیں اور طعام بطور دعوت کے کھلاتے ہیں یا شیرینی تقسیم کرتے ہیں سو یہ امر موجب برکات اور عظمت کا ہے اور سبب ہے ازدیادِ محبت (محبت زیادہ ہونے) کا ساتھ جناب فیض برکات سرور کائنات کے۔

(۱) پہلے دہلی کے بعض وہابیوں نے اُلو کے حلال ہونے کا فتویٰ دیا تھا جب علماء اہلسنت نے نہی داروگیر دراز کیا نہیں ٹیس کرنے (یعنی چیخنے) لگے اور بڑی متذہبوں کے بعد اپنے اُس قول ناہنجار سے پھرے، یہ اسی طرف اشارہ ہے۔ ۱۲ منہ

(وہابیوں کے دادا پیر حضرت شاہ ولی اللہ سے میلا دشریف کا ثبوت)

بارہویں ربیع الاول کو مدینہ منورہ میں یہ محفل متبرک مسجد شریف میں ہوتی ہے اور مکہ معظمہ میں مکان ولادت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم میں (ہوتی) ہے۔ (۲)

شاہ ولی اللہ پیران پیر مولوی اسماعیل کے ہیں۔ اپنی کتاب ”فیوض الحرمین“ میں ارقام فرماتے ہیں کہ ”میں حاضر ہوا اُس مجلس میں جو مکہ معظمہ میں مکان مولد شریف میں تھی بارہویں ربیع الاول کو اور قصہ ولادت شریف اور خوارقِ عادات لطیف وقت ولادت مدینہ کے پڑھے جاتے تھے میں نے دیکھا کہ یکبارگی کچھ انوار اُس مجلس سے بلند ہوئے میں نے اُن انوار میں تامل کیا تو مجھے معلوم ہوا کہ وہ انوار تھے ملائکہ کے۔ جو ایسی محفل متبرکہ میں حاضر ہوا کرتے ہیں اور یہی انوار رحمت الہی کے اُترتے ہیں“ انتہی۔ (فیوض الحرمین عربی۔ اردو مؤلف ۸۱، مطبوعہ محمد سعید اینڈ سنز تاجران کتب قرآن محل، کراچی، ایضاً، اردو ترجمہ صفحہ ۱۱۵ مطبوعہ دارالاشاعت اردو دارالکراچی) سو مسلمانوں کو چاہئے کہ بمقتضائے محبت خاتم النبیین محبوب رب العالمین کے محفل مولود شریف کیا کریں اور اُس میں شریک ہو کر میں کہ موجب ہدایت اور سبب سعادت کا ہے۔ لہذا مرکز دائرہ علمائے معقولی و مرجع فضلاء منقولی عالم کتاب اللہ متین منہ رسول اللہ مولانا مولوی محمد کریم اللہ صاحب دہلوی نے ایک رسالہ بزبان فارسی کے بیچ در رسالہ خیالہ وہابیہ اور جماعت ہوائیہ کے کمال زور شور سے لکھا ہے مگر بسبب عبارت فارسی کے فائدہ تام بعوام متصور نہیں تھا اس واسطے اکثر احباب مخلصین اور اصحابِ حنین نے ال انجمن ان سے فرمایا کہ ہم چاہتے ہیں کہ تم ترجمہ اُس کا ایسا سلیس زبان میں کر دو کہ جیسے باشندہ دہلی آپس میں گفتگو کرتے ہیں اور ہم کلام ہوتے ہیں کہ تاکہ فائدہ رسالے کا عوام کو بھی ہو اور ہدایت پائیں اور محبت رسول مقبول کی حاصل کریں اس احقر العباد اصغر الافراد نے بسبب عدم مہارت ترجمہ اردو کے بہت انکار کیا اور بموجب اس مصرع کے

تصنیف مرہا مصنف نے کو کند بنائے

(۲) لیکن ۱۹۲۵ء ہجری کے بعد ابن سعود وہابی نے انگریزوں سے مل کر حریم شریفین پر قبضہ کر لیا اور اس کا نام ”حجاز مقدس“ کی بجائے ”سعودی عرب“ رکھ دیا۔ (مشمق قادری)

انواع انواع عذارت بیان کئے مگر کوئی عذر پیش نہ چلا آخر الامر بحکم فرمان واجب الاذعان وَ اَمَّا السَّائِلَ فَلَا تَنْهَرُ اور بموجب مقولہ سعدی شیرازی رحمۃ اللہ علیہ کے کہ آزر دین دل دوستاں جہل ست ترجمہ کرنے پر راضی ہوا اور رسالہ مولانا نے عالی قدر موصوف الصدر سے طلب کر کے ابتدا سے اختتام تک دیکھانی الحقیقہ رسالہ عجیب اور نسخہ مغرب نظر پڑا اور کمال مدقق پایا اور رتبہ فضل و کمال مصنف با کمال کا اُس رسالے سے اس قدر ظاہر ہے کہ تحریر اور تقریر سے باہر ہے۔ آ رہے کُلُّ اِنَاءٍ يَتَرَشَّحُ بِمَا فِيهِ

فکر ہر کس بقدر ہمت اوست

حق ہے کہ علم دریا ہے ہر شخص حوصلہ اُس کی سمائی کا نہیں رکھتا ہے۔

شعر: گرانج پر خود مرغ بودے فراخ نمائندے يك انجیر بر هیچ شاع
فی الواقع آگے دلائل محکم اور براہین مستحکم رسالہ مولانا نے موصوف الصدر کے
دلیل منکران ذلیل اور دعویٰ بے دلیل ہے۔ اب ترجمہ رسالہ فارسی کا بطریق اختصار اور بہ
طور مشتی نمونہ از خرواں و پاس چند احباب با صفا اور اصحاب با وفا کے لکھتا ہوں:

رَبَّنَا تَقَبَّلْ مِنَّا اِنَّكَ اَنْتَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ جاننا چاہیے کہ بیچ اس ایام ملالت
انجام کے باز فرقتہ محدث کا بسبب افترا اور کذب کے پُرگرم ہے اور ایجاد کرنا حدیث کا ان
پر ختم ہے رات دن ہذیانات ان کی زبان پر جاری ہیں اور سند کلام اللہ اور حدیث رسول اللہ
سے بیزاری ہے اور اب خاطر ان کی سند اسناد قرون ثلاثہ سے بھی فراری ہے۔ مگر قول
فاکہانی مالکی کا ان کے دل پر ساری (۳) ہے۔

بہ بیس کہ از کہ بریدند و با کہ پیوستند

اَسْتَغْفِرُ اللّٰهَ لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ اِلَّا بِاللّٰهِ.

(وہابیوں کی حدیث پاک سے پہچان:)

اب وہ زمانہ آیا جو حضرت نے حدیث میں فرمایا کہ ”ہوں گے آخر زمانے میں
وَجَال اور کڈ اب۔ بیان کریں گے وہ حدیثیں کہ نہ سُنی ہوں گی تم نے اور نہ پدران

(۳) سرایت کرنے والا ۱۲۰ منہ

تمہارے (یعنی تمہارے باپوں) نے۔ بچو تم اُن سے تاکہ نہ گمراہ کریں تم کو، اور نہ فتنے میں
ڈالیں تم کو۔“ بالجملہ تمام ہذیانات اُن کے سے ایک یہ ہے کہ رسالہ ”تحفۃ الصالحین“ کہ فی
الحقیقہ ”تحفۃ الطالحین“ ہے۔ کیا خوب کہا ہے کسی نے:

برعکس نہند نامِ زنگی کا فوراً

اس سال میں یعنی ۱۲۸۱ ہجری میں درباب حرمت بیان ولادت فیض ہدایت
سرور کو نین اور انکار بیان شہادت حسین کے چھپوایا ہے کیا غضب ڈھایا ہے فی الحقیقہ مکان
اپنا جہنم میں بنایا ہے۔

الْعِظْمَةُ لِلّٰهِ وَ نَعُوذُ بِاللّٰهِ مِنْ هَذَا الْقَوْلِ وَ هَذَا الْاِعْتِقَادِ.

کس قدر خلاف رسول ﷺ کا اس ”تحفۃ الطالحین“ میں درج ہے اور کتنی اسناد بے
بنیاد مندرج ہیں کہ بیان اُس کا تحریر سے باہر ہے کس واسطے کہ سرور کائنات مفرج موجودات
نے آپ بنفس نفیس چند بار بیان شہادت کا زبان فیض ترجمان سے فرمایا ہے، اور گریہ کیا
ہے اور صحابہ اور تابعین نے بھی اس بیان شہادت کو نقل کیا ہے مگر یہ فرقہ محدثہ ایسی کھلی سنت کو
غیر سنت تصور کریں اور حرام لکھیں۔

(وہابیوں کے انبیاء علیہم السلام سے بشریت میں برابری کے دعویٰ کا رد:)

اور جسم پلید اپنا ساتھ ذات معطر آنحضرت ﷺ کے بشریت اور عبدیت میں
مساوی جانیں فی الحقیقہ ایسے دلائل تحقیر کے نسبت آنحضرت ﷺ کے درپردہ عبدیت و
بشریت کے نکالنے چمار اور چوڑھوں کو دلیل مساوات انبیاء (انبیاء کی برابری) کی جتانہ
ہے۔ سبحان اللہ کیا جرأت ہے۔

ایات: نسبتت یا سائر الانسان خطا باشد خطا گوهر پاکیزہ جوہر مرا چہ نسبت با سر خام (۴)
تیر او کہ صافی تر از جانِ ماست اگر شد بیک لحظہ آمد مرواست
خاک بر فرق آن کہ از سر جہل فرق نکند زمری عسجد مرا

(۴) سنگ سخت ۱۲

یعنی ہم میں اور رسول مقبول میں باعتبار عبدیت اور بشریت کے بھی بہت فرق ہے جیسے کانے (۵) اور سونے (۶) کا۔ غرض کہ یہ فرقہ یک زبان نہیں ہے، اب چاہیے کہ یہ کہنے لگیں کہ حضرت حسین رضی اللہ عنہما اور یزید پلید ہر دو شاہزادے تھے ایک شاہزادے کی فتح ہوئی دوسرے کی شکست۔ یادوں کو دنیا میں خدائے تعالیٰ نے پیدا نہیں کیا۔ ان کی ذات سے کچھ بعید نہیں الحق اگر یہ فرقہ محدثہ یعنی وہابیہ سانگ (نقل) بھان متی (شعبہ بازی) اور بٹہ بازی (چالاکی) اور جلسا بازی کا نہ کریں اور نئی بات بیان نہ کریں تو مطمئن (باورچی خانہ) اور بریانی کجا۔ (یعنی وہابی اگر مدار یوں کی طرح شعبہ بازی، چالاکی اور جلسا بازی نہ کریں تو ان کا گزارا نہیں)

شعر: خدا بچاؤ ہمیں ایسے جلسا زوں سے رکھے ہمیشہ حفاظت میں بٹہ بازوں سے جائے خوف اور مقام غور کا ہے کہ اگلے علما اور زُہاد (متقی) فقر و فاقے میں جانیں دیں اور خلاف سنت رہیں (۷) اور یہ فرقہ محدثہ (نیاپیدا ہونے والا فرقہ) باوجود تناول طعام لذیذہ کے اور پہننے جامہ زرق برق (شان و شوکت والے کپڑے پہننے) اور فریبی اور بے علمی کے (باوجود بھی اپنے خیال میں) طریق سنت پر قائم رہیں۔

۴۴ بیس تفاوت مرہ از کجاست تا کجا

خدا پناہ دے ایسے علمائے نام لایعنی کلام سے۔ کہ ہر مہینے بلکہ ہر جمعے کو بعضے منبر پر بیٹھ کر اور بعضے دیوان خاص ضلالت اختصاص میں اور بعضے مسجد میں ہاتھ نچانچا کر اور بات چچا چچا کر باز سچے نو (نئے تماشے) اپنے تہیلہ دل سے بروئے کار لاتے ہیں اور ارواح اولیا اور علمائے گذشتہ کو قبروں میں اور زندوں کو زمین میں رنجیدہ کرتے ہیں اور شفاعت کرنے والوں کو اپنا دشمن بتاتے ہیں۔ آخرت سے نہیں ڈرتے چنانچہ درینولا واسطے ایذا رسانی ارواحین مقدسین یعنی حضرت رسول الثقلین اور جناب امام حسین کے رسالہ مذکورہ چھپوایا۔ تمام خرافات اور بہتانات اور بے نہمی روایات سے اُس قدر رسالہ بھر دیا کہ مصداق آئی اُن

(۶) سوتا ۱۲

(۵) کانسا ۱۲

(۷) یعنی اپنے زعم باطل کے موافق ۱۳

پر یہ مثل ”لکھے نہ پڑھے نام محمد فاضل“ وعظ میں سوائے بسم اللہ اور انا اعطیناک الکوثر کے تمام ہدیانات اور بالکل خرافات ہے۔

اس واسطے اس اضعف العباد محمد کریم اللہ نے یہ رسالہ بیچ رد اس فرقہ محدثہ ضالہ کے اور واسطے رفع اور دفع شر اس گروہ کے لکھا تا کہ انتقام انبیا اور شہدا کا اور عوض (بدلہ) اُستادوں مثل مولانا شاہ عبدالعزیز اور مولانا رشید الدین خان اور مولوی کاظم صاحب قدس اسرار ہم اور بدلہ محبوب (یعنی پیاروں کا بدلہ) مثل حاجی حریمین شریفین مولوی حاجی قاسم صاحب اور مولوی عبداللہ مرحومین مغفورین کا اوپر صفحہ روزگار کے (یعنی زمانہ میں) یادگار چھوڑے اور بدنہی اس گروہ بے شکوہ کی اوپر ہر چھوٹے بڑے اہل علم اور صاحب فہم کے ظاہر کرے۔ کذب اور بہتان اور شرارت اس فرقہ محدثہ کی اُس قدر ہے کہ تحریر سے باہر ہے رُوبرو جہلا اور حقا اپنے کے بات بڑھا بڑھا کے کہتے ہیں کہ جناب سرور نے کبھی باب شہادت میں زبان مبارک سے ایک حرف بھی نہیں فرمایا۔ اور دنیا میں کسی نے مذکور نہیں کیا۔ پس اس صورت میں اقوال اس فرقہ محدثہ سے صاف ظاہر ہے کہ نور العینین رسول الثقلین حضرت امام حسین رضی اللہ عنہما شہید نہیں ہوئے۔ چنانچہ اپنے اپنے وعظ میں آگے جھلاؤں کے دلائل در عدم ثبوت شہادت کے بیان کرتے ہیں۔ ازاں جملہ ایک دلیل فرقہ محدثہ کی یہ ہے کہ ”اُس زمانے میں کوئی ثقہ زندہ نہ رہا تھا کہ وہ بیان شہادت کا کرتا اور جو کہ زندہ تھے خارجی مذہب تھے اس دلیل سے اصل شہادت کی گم ہوئی۔“

(وہابیوں کی طرف سے ذکر شہادتِ حسین کو منع کرنے کی وجوہات:)

بیان کرنا شہادت کا کجا اور غرض منع کرنے ذکر شہادت سے اس فرقہ محدثہ کو یہ ہے کہ ”وقت بیان کرنے شہادت کے اکثر کرامات کہ جو مبارک سے ظہور میں آئی ہیں بیشک طرف ثانی (۸) بیان کرنے کے جیسے کلام اللہ پڑھنا زبان مبارک سے اور اسلام لانا یہودیوں کا اور میان آنا ارواح طیبات آنحضرت ﷺ اور آدم علیہ السلام اور سیدۃ النساء حضرت فاطمہ الزہرا اور حضرت آسیہ کا ضرور ہوگا۔ اور بیان کرنا کرامات اور طغونات اہل اللہ کا یہی ہماری

(۸) یعنی فرقہ حقا اہل سنت ۱۲

چو ہے (یعنی بُرا لگتا ہے) مبادا کہ معتقد ہمارے کرامات اہل اللہ کی سن کر کچھ نرم دل ہو جائیں تو یہ محنت چالیس سال کی برباد جائے اور عمارت (ان کے موعومہ) ”تقصیر اسلام جدید“ کی بالکل بنیاد سے ڈھے پڑے (یعنی گر جائے)۔ بہتر یہ ہے کہ اس قصہ پر غصہ کو اہل تشن میں سے اُڑا دینا چاہیے“ لیکن جو عنایت ایزدی ہمراہ اہل حق کے تھی اس فرقہ محدثہ خلل انداز ایمان سے کچھ نہ ہوا اور انشاء اللہ کچھ نہ ہوگا۔ جیسے کہ درباب معجزہ قدم کے ہر چند انکار اور اعراض اس فرقہ محدثہ نے کیا لیکن عقیدہ ہم مسلمانوں کا سربال برابر بھی کم نہ ہوا کس واسطے کہ وہ امور واقعیہ اور راست ہیں۔ مثل چاند کے روشن ہیں چاند پر خاک ڈالنی خالی بے عقلی سے نہیں ہے یقین منتم حقیقی سے یہ ہے کہ انجام ان کا بخیر نہ ہوگا اور اپنی قبروں میں نفاق و زاری بے حد کریں گے کوئی نہیں سنے گا حکم مثل مشہور ”مرے مردود جن کے نہ فاتحہ نہ درود“ بخلاف ہمارے پیشواؤں کے کہ واسطے ایصالِ ثواب اور تقسیم طعام اور شربت اور پڑھنے سورہ فاتحہ اور درود کے ہمیشہ ترغیب دلاتے آئے اور قول منکرین کو رد کرتے آئے اب مرتب ہوا یہ رسالہ ساتھ دو فصل کے:

پہلی فصل: بیچ سنت ہونے بیان شہادت حضرت حسین رضی اللہ عنہ اور ولادت رسول الثقلین علیہ التحیۃ من خالق العالمین کے۔

فصل دوسری: بیچ ابطال واہیات اور اغلاط اس گروہ ابتر کے اور بیچ بیان نہ سمجھنے قول ”صواعق محرّقہ“ اور قول غزالی کے ہے اور نام اس رسالے کا ذافع الاشرار عن سببِ النبی المختار وہم مٹے سوط الصالحین علی الطالین رکھا گیا ہے۔ امید خدائے تعالیٰ سے ایسی ہے کہ مقبول ہر خاص اور عام کے ہووے۔ وَ مِنْهُ التَّوْفِیْقُ وَ بَیْدَةُ اَزْمَةِ التَّحْقِیْقِ۔

فصل اول

در بیان سنت ہونے ذکر شہادت نور العین رسول الثقلین شاہزادہ دارین حضرت حسین کے اور بیان ولادت مصلیٰ قبلتین علیہ التحیۃ من خالق الکونین۔

(سنت کی تعریف)

ملاحظہ: جاننا چاہیے کہ سنت اُس فعل کو کہتے ہیں کہ ہمارے آنحضرت ﷺ نے کیا ہو یا فرمایا ہو یا جس فعل کو ملاحظہ کیا اور کچھ مانع نہ ہوئے وہ بھی سنت ہے۔

(ذکر شہادت سنت سے ثابت ہے)

پس بیان کرنا شہادت مقتولین محبوب دارین لختِ جگر سید الکونین حضرت حسین کا سنت ہے کس واسطے کہ بیشک و بے شبہ و بلا خلاف احادیث مشکوٰۃ وغیرہ سے ثابت ہے کہ آنحضرت ﷺ نے آگے اصحاب کے بیان شہادت کا چند بار اور چند اوقات زبان فیض ترجمان سے ارشاد فرمایا اور گریہ بھی کیا اور صورت غم آلود کرنا اور کربلا میں روح مقدس کا تشریف لانا، روایات ہدایت سمات (یعنی ہدایت کی طرف لے جانے والی روایات) سے صاف ثابت ہے اور عمل اور یقین (یقین) حدیث پر کرنا عین ہدایت ہے۔ فرمایا خدائے تعالیٰ نے: مَنْ يُطِيعَ الرَّسُولَ فَقَدْ اطاعَ اللّٰهَ۔ ترجمہ اس آیت شریف کا یہ ہے کہ ”جس نے تابعداری کی قول اور فعل رسول مقبول ﷺ کی تحقیق تابعداری کی اللہ کی“ اور عارف معارف حقیقی و مجازی سعدی رضی اللہ عنہ نے اس مضمونِ فاخرہ کو اس طرح نظم میں منظوم فرمایا:

شعر: خلاف پیمبر کسی مرہ گزید کہ ہرگز بمنزل نخواهد مرسید
تمام اہل اسلام نے ان روایات فیض آیات کو دل سے تصدیق کیا۔ جائے حیف کی (یعنی افسوس کا مقام) ہے کہ ایسے بیان حق کو اور سنتِ برحق کو اس فرقہ محدثہ نے حرام قرار دیا اور علم نقلی کو اپنی بے عقلی سے برباد کیا۔ کیا غضب اپنی جانوں پر ڈھایا، جہلا کو گمراہ کیا مگر روٹی کپڑا کمایا۔ فرمایا رسول ﷺ نے اَوَّلُ مَا خَلَقَ اللّٰهُ نُورِیٌّ مَعْنٰی اس حدیث کے یہ

ہیں کہ پیغمبر خدا آپ حقیقت اپنی پیدائش کی زبان مبارک سے یوں فرماتے ہیں کہ ”سب عالم سے پہلے پیدا کیا اللہ نے نور میرا۔“ ایک حدیث اور زبان فیض ترجمان سے فرمائی وُلِدْتُ مِنْ نِكَاحٍ لَا مِنْ سِفَاحٍ یعنی ”پیدا کیا گیا میں نکاح سے نہ زنا سے۔“ چنانچہ ترجمہ اُس حدیث شریف کا حضرت سعدی شیرازی رحمۃ اللہ علیہ نے اس طرح فرمایا ہے:

نظم: تو اصل وجود آمدنی از نخست دگر هر چه موجود شد فرع تست

چوصیتش دمر افواه دنیا فتاد تزلزل دمر ایوان کسوی فتاد

نتیجہ اور حاصل ان احادیث مذکورہ بالا سے یہ نکلا کہ بیان شہادت اور ولادت کا قطعی سنت ہے۔ من بعد اب اگر کوئی بے سعادت پر ضلالت گرفتار نکاس تابع وسواس خالی از حواس اشتر الناس حرام یا مکروہ یا بدعت کہے تو وہ خود اہل بدعت اور بے ہدایت ہے۔ اور جو عبارت مجیمان علما صورت فساد سیرت نے ”صواعق محرقة“ سے اور قول غزالی سے واسطے ثبوت دعویٰ اپنے کے رسالہ ”تحفۃ الطالبین“ میں نقل کی ہے اُس سے بھی ذکر شہادت کا بخوبی ثابت ہے۔ کس واسطے کہ جو امر سنت ہے وہ حرام اور بدعت نہیں ہے۔

(حضور علیہ السلام نے حضرت امام حسین رضی اللہ عنہ کی پیدائش کی خبر دی)

”مشکوٰۃ شریف“ میں آیا ہے کہ ”ایک نبی بی بی ام الفضل نام خدمت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم میں حاضر ہوئیں اور کہا کہ یا رسول اللہ رات ایک خواب دیکھا ہے میں نے۔ فرمایا کیا خواب دیکھا؟ ام الفضل نے عرض کی کہ یہ دیکھا ہے کہ ایک ٹکڑا آپ کے بدن مبارک سے کٹ کر میری گود میں آن پڑا۔ فرمایا آنحضرت نے رَأَيْتُ خَيْرًا ”اچھا خواب دیکھا تو نے۔“ تَلِدُ فَاطِمَةُ اِنْ شَاءَ اللهُ غَلَامًا يَكُونُ فِي حَجْرِكَ۔ یعنی ”فاطمہ جگر گوشہ میری حاملہ ہے ساتھ ایک لڑکے کے کہ وہ پارہ گوشت میرا ہے جس وقت پیدا ہوگا تیری گود میں دیا جائے گا اور تو دایہ اُس کی ہوگی۔“ چنانچہ ویسا ہی ہوا۔“

حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے شہادت حضرت امام حسین رضی اللہ عنہ کی خبر دی اور آنسو بہائے

ام الفضل کہتی ہیں حاضر ہوئی میں ایک دن بیچ خدمت رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم کے اور

امام حسین کو میں نے آنحضرت کی گودی میں دیا پس ناگاہ دونوں چشموں مبارک سے اشک جاری ہوئے عرض کی میں نے یا نبی اللہ باپ اور ماں میرے آپ پر قربان آپ کیوں روتے ہیں؟ فرمایا آپ نے خبر دی مجھ کو جبریل نے اِنَّ اُمَّتِي سَتَقْتُلُ ابْنِي هَذَا يَعْنِي الْحُسَيْنَ معنی اس حدیث شریف کے یہ ہیں کہ ”تحقیق قریب ہے کہ امت میری قتل کرے حسین کو اور دی مجھ کو ایک سرخ مٹی۔“

(اس حدیث سے ثابت ہونے والے سات (۷) فوائد)

اس حدیث سے چند فوائد جلیلہ مستفاد ہوئے۔

(۱) ایک بیان کرنا حال شہادت قرة العین رسول الثقلمین (یعنی رسول الثقلمین کی آنکھوں کی ٹھنڈک) حضرت حسین کا۔ (۲) دوسرا اگر یہ کرنا۔ (۳) تیسرے یہ کہ غلام لغت میں ”کودک“ کو کہتے ہیں یعنی لڑکے کو۔ پس نام رکھنا غلام حسین کا اور غلام رسول اور غلام نبی اور غلام حسن اور غلام محی الدین اور غلام قطب الدین اولی تر ہوا، نہ (کہ) شرک۔ (۴) چوتھا رونابدرجہ اتم (۵) پانچویں رونادافع صبر اور ثواب کا نہیں ہے۔ ورنہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کس واسطے گریہ کرتے۔ (۶) چھٹے گریہ اور اندوہ (غم زدہ ہونا) موجب عتاب کا نہیں ہے ہاں منہ پیننا اور کپڑے پھاڑنے اور نوچنا خواہ منہ کا خواہ سینے کا، شریعت نے منع کیا ہے اور حرام ہے اور رسم کفار کی ہے۔ اور جو کہ لفظ ”شیون“ اور ”نوحہ“ کا رسالہ ”تحفۃ الطالبین“ میں درج ہے محض کلمہ ابلہ فریبی اور دعا بازی کا ہے۔ (۷) ساتویں بیان کرنا شہادت کا حکم خالق کائنات سے ثابت ہوا کہ فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اَتَانِي جِبْرِيْلُ یعنی ”خبر لایا پاس میرے جبریل“ پس ہر گاہ کہ خدائے تعالیٰ نے بواسطہ جبریل کے پیغمبر خدا کو شہادت کی خبر دی ہو پھر حرام کہنا چہ معنی دارد؟ سنت کو حرام کہنا دین کا نیا نکالنا ہے اور مکان اپنا ہمسایہ دشمنان اللہ اور رسول کے بنانا ہے۔ رَبَّنَا لَا تُزِغْ قُلُوبَنَا بَعْدَ اِذْ هَدَيْتَنَا يَا اللّٰهُ آمِن آمِن آمِن۔

(شہادت امام حسین رضی اللہ عنہ کے متعلق حضرت ابن عباس کی روایت)

روایت ہے ابن عباس سے کہ فرماتے ہیں کہ ”ایک دن وقت دوپہر کے میں نے پیغمبر خدا کو اس حال سے خواب میں دیکھا کہ موئے مبارک پر آگندہ اور غبار آلودہ ہیں اور ایک شیشہ خون کا بھر دست مبارک میں ہے۔ عرض کیا میں نے کہ باپ اور ماں میرے تجھ پر قربان اور یا رسول اللہ یہ شیشہ کیسا ہے؟ فرمایا کہ یہ خون حسین کا ہے کہ میں نے اس کو سمیٹا ہے۔ فرمایا ابن عباس نے کہ جب ہم نے ایام اور اوقات شمار کیے تو وہی وقت تھا شہادت حسین رضی اللہ عنہ کا“ اس حدیث نے بھی چند فائدے بخشے (۱) از آں جملہ ایک یہ ہے کہ ملاحظہ اور مشاہدہ خون حسین سے پیغمبر خدا بحالت خود نہ رہے بلکہ دگرگوں ہوئے (۲) دوسرے آلودہ اور ژولیدہ ہونا موئے مبارک کا (۳) تیسرے پوچھنا ابن عباس کا شہادت کو، پس اگر کوئی بموجب حکم اس حدیث کے استفسار یہ کرے کہ کون سے دن بیان شہادت کا ہوگا۔ لا باس بہ یعنی ”جا (جگہ) اندیشہ کی نہیں ہے“ بلکہ سنت ہے (۴) چوتھے اطلاع بخشنا آنحضرت ﷺ کا اور پر حال شہادت کے (۵) پانچویں یاد رکھنا اس حال کا کہ کون سے وقت بیان شہادت کا ہوگا (۶) چھٹے یہ کہ گریہ (رونا) اور اندوہ (غم) رافع ثواب (یعنی ثواب ختم کرنے) کا (سبب) نہیں ہے۔

(ام المؤمنین حضرت ام سلمہ کا شہادت حضرت امام حسین پر رونے کا ثبوت)

اور ایسے ہی بیچ مصائب اقربا کے دگرگوں ہونا (یعنی پریشان ہونا) حرام نہیں، بموجب اس حدیث شریف کے وَعَنْ سَلْمَى قَالَتْ دَخَلْتُ عَلَىٰ أُمِّ سَلَمَةَ وَهِيَ تَبْكِي فَقُلْتُ مَا يَبْكِيكَ قَالَتْ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْمَنَامِ عَلَى رَأْسِهِ وَلِحْيَتِهِ تَرَابٌ قُلْتُ مَا لَكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ شَهِدْتُ قَتْلَ الْحُسَيْنِ انْفِاءً۔ یہ حدیث ”مشکوٰۃ“ کی ہے اور ترجمہ اس حدیث کا یہ ہے کہ ”بی بی سلمہ رضی اللہ عنہا کہتی ہیں کہ حاضر ہوئی میں پاس ام سلمہ کے کہ بی بی (یعنی زوجہ مطہرہ) آنحضرت ﷺ کی ہیں۔ اُس حال میں کہ گریہ اور بُکا کر رہی تھیں (یعنی آواز کے ساتھ رو رہی تھیں) میں نے پوچھا

سب رونے کا کیا ہے؟ فرمایا ام سلمہ بی بی آنحضرت ﷺ کی نے کہ پیغمبر خدا کو میں نے خواب میں دیکھا ہے اس شکل سے کہ سر اور ریش مبارک خاک آلودہ ہے۔ عرض کی میں نے کہ یا رسول اللہ یہ کیا حال ہے۔ فرمایا آنحضرت ﷺ نے کہ حاضر ہوا میں مقتل حسین پر ابھی۔“

(اس حدیث سے ثابت ہونے والے فوائد)

اس حدیث سے چند فوائد مستفاد ہوئے۔ (۱) ایک بیان شہادت کا کرنا۔ (۲) دوسرے غم آلود ہونا۔ (۳) تیسرے اور پر حال شہادت کے رونا۔ (۴) چوتھے روح مبارک کا اُس جگہ تشریف لانا۔ (۵) پانچویں ثبوت ارواح کا آنا۔ پس اب منکرین ناحق گزین کو چاہیے کہ بموجب فیض ہدایت وَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ کے خدا سے ڈریں اور رسول مقبول سے شرمائیں اور بے غیرتی کو کار نہ فرمائیں اور حرام کہنے بیان شہادت اور انکار آنے ارواح سے توبہ کریں اور ایسے کلام لا یعنی سے باز آئیں اور فحوائے کلام الملوک ملوک الکلام یعنی آگے حدیث خیر الانام کے سند دوسری سے انماض کریں اور دلائل عقلی اپنے کو کہ عین بے عقلی ہے آگے ان احادیثِ نقلی کے بالائے طاق رکھیں اور جیسے اُلوحال کہنے اور ولا الضالین سے پڑھنے ”ضاد فارسی“ سے منفعل ہوئے، ویسے حرام کہنے اور لکھنے بیان شہادت اور حلت بھنگ اور چرس اور افیون سے بھی رجوع کریں بر ملا کہتا ہو ان کہ دنیا چند روزہ ہے اور بے شک حرام بھنگ اور بوڑہ (۹) ہے۔

اللَّهُمَّ احْفَظْنَا مِنْ شُرُورِ أَنْفُسِنَا وَمِنْ سَيِّئَاتِ أَعْمَالِنَا.

فائدہ: جاننا چاہیے کہ احادیث بیان شہادت فیض ہدایت قرۃ العین رسول الثقلین سید الشہداء حضرت حسین رضی اللہ عنہ کی ”مشکوٰۃ“ اور ”صحیح بخاری“ وغیرہ میں بہت ہیں بسبب خوف طوالت کلام کے رسالہ ہذا میں مندرج نہیں ہوئیں کس واسطے کہ بیان شہادت کا اگلی کتب علمائے محققین اور فضلاے مدققین مثل ”ما ثبت من السنۃ“ تصنیف شیخ عبدالحق دہلوی میں اور

(۹) ایک قسم کی شراب (ہے) جو پینے، بخور اور چاول وغیرہ کے شیرے سے بنتی ہے۔

(فیروز اللغات، صفحہ: ۲۳۵، مطبوعہ فیروز سنز لمیٹڈ لاہور) (۱۰) (میشم قاورری)

”مناقب السادات“ تصنیف قاضی شہاب الدین دولت آبادی میں اور ”سرالشہادتین“ مولانا مقبول بارگاہ عزیز مولوی شاہ عبدالعزیز میں بہ کمال تشریح اور توضیح اور فصاحت اور بلاغت کے مرقوم ہے و علاوہ ان کتب مسطورہ کے کتب سیر میں بھی بیان شہادت مشروحاً لکھا ہوا ہے اور علمائے کبار ذہلی مثل مولانا موصوف الصدر عالی قدر اور مولوی کاظم صاحب اور مولانا رشید الدین خان صاحب اور مولانا حاجی حرمین شریفین محمد حاجی قاسم صاحب اور مولوی حسن علی صاحب اور مولوی سلامتہ اللہ صاحب ”شارح سرالشہادتین“ اور مولوی فرید الدین صاحب خاص جامع مسجد میں اور مولوی محمد اسحاق پیر اور استاد اس فرقہ محدثہ کے ہر سال قلعے میں پیش بادشاہ بیان کرتے آئے ہیں۔ عیساں مرا چہ بیان (۱۰) العاقل تکفیه الاشارة (۱۱) اب منکرین ناحق گزیر کو آگے سدا احادیث شریف کے اور کتب علمائے سلف اور علمائے خلف کے کیا جائے دم زدن کی ہے اور جو منکرین نے قول غزالی اور ”صواعق“ سے حرمت شہادت کی لکھی محض تہمت ہے انشاء اللہ فصل ثانی میں بیان کیا جائے گا۔

(محفل میلاد شریف کے جواز کا بیان)

فائدہ: اب بیان ثبوت مولود شریف کا ہوتا ہے۔

گوش ہوش سنا چاہیے کہ شیخ عبدالحق دہلوی نے ”مدارج النبوة“ میں اس طرح لکھا ہے کہ ”اول مخلوقات اور واسطہ صدور کائنات اور باعث پیدائش عالم اور سب وجود آدم، نور آنحضرت ﷺ کا ہے جیسا کہ حدیث شریف میں وارد ہوا کہ **أَوَّلُ مَا خَلَقَ اللَّهُ نُورِي** دوسرے فرمایا آنحضرت ﷺ نے **كُنْتُ نَبِيًّا وَ أَدَمُ بَيْنَ الرُّوحِ وَ الْجَسَدِ** تیسرے فرمایا: **نَحْنُ السَّابِقُونَ الْأَوْلُونَ**۔ چوتھے اخبار میں آیا ہے کہ جب ظہور ہوا نور محمد ﷺ کا تو آپ کے نور سے نکلے انوار انبیاء ﷺ کے۔ حکم فرمایا پروردگار عالم نے آنحضرت کو کہ دیکھ طرف نور انبیا کے، جب حضرت نے ان کے نوروں کو ملاحظہ اور مشاہدہ کیا تو اس وقت حضرت کے نور نے سب کے نوروں کو ڈھانپ لیا اور اس وقت انبیا نے عرض کی کہ اے

(۱۰) یعنی بالکل واضح ہے بیان کرنے کی ضرورت نہیں۔“ (میشم قادری)

(۱۱) یعنی ”عقلند کے لیے اشارہ ہی کافی ہے۔“ (میشم قادری)

پروردگار ہمارے یہ کون ہے کہ جس کے نور نے ہمارے نوروں کو چھپا لیا۔ یعنی نور اُس کا ہمارے نوروں پر غالب آیا؟ فرمایا اللہ تعالیٰ نے کہ یہ نور محمد بن عبد اللہ ہے اگر ایمان لاؤ تم اُس پر تو عطا کروں میں تم کو نبوت۔ عرض کی انبیا نے کہ ایمان لائے ہم اے رب ساتھ محمد ﷺ کے پس فرمایا رب العزیز جل جلالہ نے گواہ ہوا میں تمہارا، اور معنی کریمہ **إِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ النَّبِيِّينَ مِنْ كِتَابٍ وَ حِكْمَةٍ** کے یہی ہیں اور حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے روایت ہے کہ ”آنحضرت ﷺ نے فرمایا: **وَلَدْتُ مِنْ نِكَاحٍ لَا مِنْ سِفَاحٍ**“ اور اخبار میں آیا ہے کہ جس رات کو نور محمدی نے بیچ شکم حضرت سیدہ آمنہ رضی اللہ عنہا کے قرار پایا تو اُس رات تمام عالم نور مقدس سے منور ہوا اور تمام ملائکہ اور زمین اور زمان خوشی میں آئے اور تمام طبقات آسمان اور زمین میں یہ بشارت پہنچ گئی تھی کہ آج کی رات نور محمدی ﷺ نے بیچ رحم آمنہ کے قرار پایا۔ اس واسطے عمل اہل مکہ کا مقرر ہے کہ شب ولادت کو موضع ولادت شریف کی زیارت کرتے ہیں اور مولود نبی محمود کا ساتھ تمام آداب کے پڑھتے ہیں یعنی شب بارہویں رجب الاول کو“

(حضور علیہ السلام اپنی ولادت کے دن روزہ رکھتے تھے)

اور حدیث میں آیا ہے کہ ”آنحضرت ﷺ پیر کے دن روزہ رکھتے تھے سبب اُس کا اصحاب نے پوچھا۔ فرمایا کہ یہ دن میری ولادت کا ہے اور اسی روز نازل ہوئی مجھ پر وحی۔“ روایت کیا اس کو ”مسلم“ نے۔ اور حدیث میں آیا ہے کہ ”(حضرت سیدہ) آمنہ (رضی اللہ عنہا) کہتی ہیں کہ جس وقت آنحضرت ﷺ میرے لطن سے باہر تشریف لائے دیکھا میں نے ایک اثر بزرگ یعنی عجائب اور غرائب مشاہدے میں آئے۔“

(حضور علیہ السلام کی ولادت کی خوشی کرنے پر ابولہب کے عذاب میں کمی)

اور جس وقت کہ حضرت رسالت پناہ ﷺ متولد ہوئے۔ ابولہب کو ٹویہ لونڈی نے بشارت ولادت آنحضرت کی پہنچائی۔ ابولہب نے بجز دسننے اس خبر بشارت اثر کے ٹویہ کو آزاد کیا اور حکم کیا کہ ٹو دودھ آنحضرت کو پلا اور بہ سبب خوشی کرنے تولد آنحضرت کے حق تعالیٰ نے عذاب ابولہب سے تخفیف فرمایا اور دن پیر کے عذاب اُس سے اٹھایا چنانچہ حدیث میں آیا ہے

اب جائے خوشی اور سرور کی ہے اہل موالیہ کو کہ دن مولود کے بیان مولود بنی مسعود کا سن کر خوشی کرتے ہیں اور کثرت سے درود پڑھتے ہیں اور مساکین اور غریبوں اور علماء کو طعام کھلاتے ہیں۔

(حضرت ابن عباس کا میلا دشریف پڑھنا اور حضور ﷺ کا اس پر خوش ہونا)

اور بیان مولود شریف کا اصحاب سے بھی ثابت ہے اور آنحضرت ﷺ نے فرمایا ہے جو کوئی مولود میرا سننے شفاعت اُس کی مجھ پر واجب ہے۔ جیسا کہ بیچ ”تویری فی مولد البشیر“ کے آیا ہے:

عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ كَانَ يُحَدِّثُ ذَاتَ يَوْمٍ فِي بَيْتِهِ وَقَائِعَ وَلَا ذِيهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِقَوْمٍ فَيَسْتَبْشِرُونَ وَيَحْمَدُونَ وَإِذَا جَاءَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ حَلَّتْ لَكُمْ شَفَاعَتِي.

معنی اس حدیث کے سنو کہ بیچ ”تویری فی مولد البشیر“ کے یہ ابن عباس رضی اللہ عنہ سے منقول ہے کہ ابن عباس بیان کرتے تھے ایک دن اپنے گھر میں حالاتِ ولادت آنحضرت ﷺ کے، سامنے ایک قوم کے اور وہ قوم آپ کے بیان مولود شریف سے خوشی کرتی تھی اور حمد کرتی تھی کہ ناگاہ گذر آنحضرت ﷺ کا اُس جگہ ہوا۔ فرمایا واجب ہوئی مجھ پر شفاعت تمہاری۔“

(حضرت عامر انصاری صحابی کا میلا دشریف پڑھنا اور حضور ﷺ کا اس پر خوش ہونا)

اور اسی کتاب میں دوسری حدیث شریف بیان مولود شریف کی یہ ہے:

عَنْ أَبِي الدَّرْدَاءِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ مَرَّ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى بَيْتِ عَامِرِ الْأَنْصَارِيِّ يُعَلِّمُ وَقَائِعَ وَلَا ذِيهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا بَنَاتِهِ وَعَشِيرَتِهِ وَيَقُولُ هَذَا الْيَوْمَ هَذَا الْيَوْمَ فَقَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ اللَّهَ فَتَحَ عَلَيْكَ أَبْوَابَ الرَّحْمَةِ وَالْمَلَائِكَةُ

يَسْتَغْفِرُونَ.

(ترجمہ) ”ابی الدرداء صحابی کہتے ہیں کہ گیا میں ساتھ نبی ﷺ کے، گھر عامر انصاری کے۔ وہ سکھا رہے تھے وقائع (واقعات) ولادت آنحضرت کے اپنے بیٹوں اور کنبہ کو۔ اور کہتے تھے کہ یہ دن ہے، یہ دن ہے پیدائش آنحضرت ﷺ کا۔ فرمایا نبی ﷺ نے کھولے اللہ نے اوپر تیرے دروازے رحمت کے اور واسطے تمہارے استغفار کرتے ہیں ملائکہ۔“

جاننا چاہیے کہ جس صورت میں مولود شریف احادیث اور اصحاب اور تابعین اور علماء سے مع قیدوں کے صاف ثابت ہو جائے من بعد (اس کے بعد اسے) حرام یا مکروہ کہنا چہ معنی دارد؟ اور خود خدا تعالیٰ نے مولود موسیٰ اور عیسیٰ ﷺ کا اپنے کلام میں فرمایا ہے اور بیان مولود ہمارے حضرت کا صاحب ”سیرت شامی“ اور ”جزری“ اور ”تلمسانی“ اور ”مادری“ اور ”نووی“ اور ”عسقلانی“ اور ”شیخ عبدالحق دہلوی“ نے لکھا ہے یہ صحیحان بذنbian ان سب محدثین کو حرامی کہتے ہیں اور اپنی عاقبت گندی کرتے ہیں۔ نَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْ هَذَا الْقَوْلِ وَهَذَا الْإِعْتِقَادِ۔

بلکہ اجماع اہل سنت کا اوپر انعقاد محفل مولود شریف کے ہے اور کسی حنفی اور حنبلی اور شافعی اور مالکی مذہب نے اُس کو حرام تو کجا مکروہ بھی نہیں کہا ہے سوائے ”فاکہانی مالکی“ کے کہ حالتِ پیری میں (یعنی بڑھاپے کی حالت میں) بہ سبب ضعیفِ دماغ اور سخافتِ عقل (کم عقلی) کے بیان مولود شریف میں کچھ اُس نے دم مارا ہے۔ بالفرض اگر خللِ دماغ بھی نہ ہو پس اس بے چارے کو سوائے تابعداری اجماع کے کیا چارہ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَا يَجْتَمِعُ أُمَّتِي عَلَى الضَّلَالَةِ۔ یہ سبھا اور حقائق چند بہ سبب جاہلی اپنی کے سند فاکہانی کی لائے ہیں اور ان حقائق نے یہ بھی نہ جانا کجا خلاف اور کجا اختلاف اور خلاف کو کیا مجال کہ مقابل اختلاف کے ہوئے اور جلال الدین سیوطی اور محدثین نے جواب دندان شکن فاکہانی کا وہ دیا ہے کہ جب اُن کتابوں کو دیکھے تو معلوم ہوئے اور کس قدر اوپر نادانی فاکہانی کے کلام اور اعتراض کیے ہیں اور اصل مولود شریف کی احادیث سے ثابت کی ہے۔

(حریم شریفین کے اشراف اہل سنت کے افعال ہمارے لیے دلیل ہیں)

اور اہل حریم امور دینی میں بموجب حکم ائمہ کے قابلِ سند کے ہیں گو وہابیہ اُن کو کافر سمجھیں اور ہدایت کو ضلالت نام رکھیں ”ہدایہ“ میں آیا ہے:

يَجُوزُ لِلْفَجْرِ فِي النَّصْفِ الْأَخِيرِ مِنَ اللَّيْلِ لِتَوَارِثِ أَهْلِ الْحَرَمَيْنِ.

(الہدایہ اولین، باب الاذان جلد: ۱، صفحہ: ۹۰، مطبوعہ مکتبہ رحمانیہ اقرآن سنٹر غزنی سٹریٹ اردو بازار لاہور)

یعنی ”جائز ہے اذان دینا واسطے نماز فجر کے بیچ نصف شب اخیر کے واسطے مقرر کرنے اہل حریم کے“ ابو یوسف اور شافعی نے اُس کو جائز رکھا ہے اور ”تفسیر الرحمة“ میں حافظ محمد بن مقدس زید بن ثابت سے روایت کرتا ہے۔ قَالَ إِذَا رَأَيْتَ أَهْلَ الْمَدِينَةِ أَجْمَعُوا عَلَى شَيْءٍ فَأَعْلَمُ أَنَّهُ سُنَّةٌ۔ ترجمہ اس عبارت کا یہ ہے کہ ”جس وقت کہ دیکھے تو اہل مدینہ کو، کہ جمع ہوئے اوپر ایک شے کے۔ پس جان تو کہ وہ سنت ہے“ بموجب اس مقولے کے اور بموجب مصرع ہذا کے وجود ظہور بدعت کا اہل حریم سے بالکل مفقود ہے۔

چو کفر از کعبہ بر خیزد کجا ماند مسلمان

اور مراد اہل حریم سے اشراف مکہ مبارکہ اور شرفائے مدینہ منورہ ہیں نہ عوام الناس۔

فصل دوسری: بیچ بیان افترا بندی اور جعل سازی اور بے عقلی اور بدہمی اور لاعلمی مجیبان اور مہر کنان رسالہ ”تحفۃ الطالحین“ کے:

جاننا چاہیے کہ استفتاء شہادت مندرجہ رسالہ مذکور کا تراشہ ہوا مہتر اس فرقہ محدث کا ہے کہ ہر سال ایک دو مسئلے طبیعت سے گھرتا ہے اور باقی کہتر ان اس فرقہ محدث کے نجاسب برادران اور نعل خوران سے ہیں اور سوال شہادت کو نسبت اہل پورب کے کرنا محض بہتان ہے بحکم دوشاہ عادل کے۔

اول: یہ کہ مجیب بے تمیز نے آخر فتوے کے مہر ”مولوی محبوب علی“ اور ”محمد حسین“

کی اور ”صدیق ولایتی“ کی مثبت کی ہے محض جعل سازی ہے کس واسطے کہ مولوی محبوب علی پہلے ایک برس چھپنے اس استفتاء شہادت کے جہان سے رخصت ہوئے اور قبر کو آباد کیا۔ اور محمد حسین اور صدیق تلمیذ مجیب بے تمیز کے کہ بعضے وہابی اُن کو بسبب لامذہبی کے زندیق نام رکھتے تھے بہت خوف اہل حق کے چھ مہینے پہلے تیار ہونے رسالہ ”تحفۃ الطالحین“ کے کسی طرف چل دے پس اس صورت میں مہر ان صاحبوں کی ہونی چہ معنی دارد۔

شاہد دوم: یہ ہے کہ نقل کرنا عبارت غزالی کا اور نہ سمجھنا اُس عبارت کا ہکذا عبارتہ ”يَحْرُمُ عَلَى الْوَاعِظِ عَنْ رِوَايَةِ قَتْلِ الْحُسَيْنِ وَالْحَسَنِ وَمَا جَرَى بَيْنَ الصَّحَابَةِ مِنَ التَّشَاجُرِ وَالتَّخَاصُمِ فَإِنَّهُ مُهَيِّجٌ إِلَى بُغْضِ الصَّحَابَةِ وَالطَّعْنِ فِيهِمْ۔“ یہ دلیل بیچ حق منکر کے زہر ہلاہل ہے زیرا کہ کلمہ فَإِنَّهُ میں ضمیر واحد ہے راجع کرنا ضمیر فَإِنَّهُ کا طرف روایت قتل حسین کے عین حرام کس واسطے کہ قصہ کر بلا میں کوئی صحابی رسول مقبول ﷺ کا ہمراہ عبداللہ بن زیاد بد نہاد خارجی کے نہ تھا جیسا کہ قریب آئے گا یہ بیان بیچ جواب غزالی کے اور باوجود جاننے مسائل کے مسئلہ حرمت شہادت کو قول غزالی سے من بعد سوال کرنا ان محققانہا سے البتہ تحصیل حاصل اور استعلام معلوم کا ہے اضعف عباد اللہ محمد کریم اللہ اعتراض کرتا ہے اوپر قول مہتر (یعنی بڑے قول) منکرین شہادت کے کہ کس قدر وہ مہتر فخر اپنا کرتا ہے۔

قولہ ”چہ صیفر مآبد علماء دین“ سبحان اللہ آپ ہی سائل آپ ہی مستول عنہ۔

دماغ بیہودہ پخت و خیال باطل بست

کہتا ہوں میں کہ لکھنا مجیب کا اپنے تئیں علماء سے مع کوتاہ گردنوں، تنگ پیشانی کے بہت نازیبا ہے اور سمجھنا اپنے تئیں قابل استفتاء کے نہایت بے جا ہے اور جاننا اور گنا اپنے تئیں بکا مسلمان خارج از تقویٰ ہے کس واسطے کہ یہ بے چارے اوپر سمجھنے معنی لا الہ الا اللہ کے بھی قادر نہیں ہیں۔ یہ جاہلان کیا جانیں قصر الموصوف علی الصفة کیا ہے اور برعکس کیا ہے اور قصرانما حرم علیکم المیتة کا کس قبیل سے ہے اور امر گونوا

قِرْدَةً خَاسِئِينَ کا اوپر کس منوال کے اور امر فَاَصْطَادُوْا اوپر کس چیز کے مشتمل ہے فصاحت کیا ہے بلاغت کیا ہے اور لازم کیا ہے اور موضوع قرآن اور حدیث کا کیا ہے اور اشارہ نص اور اقتضائے نص کیا ہے۔ اس واسطے معنی کُلُّ بِدْعَةٍ ضَلَالَةٌ کے نہ سمجھے اور اسلام کو سلام کیا اور فی التحقیقہ بعض انکار۔ اس قدر بھی نہیں جانتا کہ ”میزان“ اور ”صرف میر“ کون سے فن میں ہے اور باوجود اس بے علمی کے وہابی بن بیٹھے ہیں۔ غرض کہ روٹی کپڑا پیدا کرتے ہیں مگر اہل علم ان جاہلوں کو اپنے دروازے سے مثل سگانِ بازاری (بازاری کتوں کی طرح) نکالتے ہیں اور علمائے حریمین شریفین کہ ان جاہلوں کو نام سنتے ہی وہابی کا نعلین حریمین سے محروم نہیں چھوڑتے ہیں اور سند حدیث کی کسی محدث سے نہیں رکھتے اور کتبِ تحصیلی کا اصلاً نام تک نہیں جانتے مگر بعض اس فرقہ محدثہ نے بصدقہ گور حضرت شیخ عبدالحق دہلوی کے یعنی اُن کے ترجمے سے شب و روز استعانت کر کے واسطے یادداشت اور وعظ کہنے کے ترجمہ مشکوٰۃ وغیرہ بیان کرتے ہیں اور صد ہا تناقض اور تحالف اپنے ترجمے میں درمیان لاتے ہیں اور پڑھنا اور پڑھانا ”صحیح بخاری“ کا کہاں اور یہ نادان کہاں، یہ بیچارے اپنے لکھے ہوئے کو بھی اصلاً نہیں سمجھتے کہ عبارت غزالی سے بیان شہادت کا لفظ حرام ہے یا لیس؟ اور بعض جاہل اس فرقہ محدثہ کا اوپر منبر کے بیٹھ کر وہ غل مچاتا ہے۔ جیسے کوئی مرثیہ کو ان الاپتا ہے اور علمائے متقدمین کو عموماً اور مولانا شاہ عبدالعزیز اور مولانا کاظم صاحب کو خصوصاً تبر ابرملا (سر عام لعن طعن) کرتا ہے اور اقوال و افعال علمائے سلف کو بیچ ٹیٹی (یعنی لمبی داڑھی) اور پردہ سنت کے بدعت برملا کہتا ہے اور بعضے وہابیہ اپنے دیوان خاص ضلالت اختصاص میں، بعض مسجدوں میں، بے ساز و برگ یہی راگ گاتے ہیں اور اپنی امت کو ورغلا کر علمائے سلف اور فضلاء خلف کو بدعتی کہتے ہیں اور کہلاتے ہیں آپ کافر ہوتے ہیں العظمتہ للہ۔

گر ہمیں مکتب ست و این ملا کامر طفلان خراب خواہد شد

(جواب دلائل منکرین)

اب جواب ہر عبارت بے متانت مندرجہ رسالہ ”تحفہ الطالبین“ کا بیان ہوتا ہے۔ اب سننا چاہیے دلائل منکرین شہادت کے، اول دلیل ذلیل منکرین ناحق گزیر کی بیخ باب حرمت شہادت فیض ہدایت حضرت حسین رضی اللہ عنہ کی خلاف قرون ثلاثہ کے اور ائمہ اربعہ کے یہ ہے کہ ”صراطِ مستقیم“ میں مولوی اسماعیل نے لکھا ہے کہ

”چوں حسین رضی اللہ عنہم بہرتبہ شہادت فائز شدند داخل جنت گشتند پس محل سرور مست نہ غم۔“

معنی اس عبارت فارسی کے یہ ہیں کہ ”جو حضرت حسین رضی اللہ عنہم مرتبہ شہادت کو پہنچے داخل جنت ہوئے پس جائے خوشی کی ہے نہ غم کی“ کہتا ہوں میں ایسی دلیل بازاری سے بے بنی اور بے عبوری کتب احادیث شریفہ اور مطالب شرعیہ کی قول قائل سے صاف معلوم ہوتی ہے طعن اور طنز اوپر قول اور فعل آنحضرت ﷺ کے آتی ہے کہ جس وقت خبر شہادت کی آنحضرت کو جبرائیل نے دی ہے تو اُس وقت آنحضرت ﷺ بہت روئے اور بہت مغموم ہوئے اور نہ خوشی کی ہے پس رونا اور مغموم ہونا اور پر حال شہادت جناب حسین رضی اللہ عنہ کے موجب رحمت کا ہے اور سب سنت کا ہے اور خوش ہونا قتل حسین پر بیشک و شبہہ طریقہ خوارج ہے فرمایا رسول ﷺ نے:

اَلْبِغَاءُ مِنَ الرَّحْمَةِ وَالصُّرَاخُ مِنَ الشَّيْطَانِ.

یعنی ”جو غم کہ دل سے ہو یا آنکھ سے ہو وہ راحت ہے اور بے تحاشا غل مچانا بشرط عالم اختیاری کے کار شیطان ہے“

اور رونا اور پروفات سید المرسلین خاتم النبیین کے حدیث ام ایمن سے سنت ہے کہ وہابی زوجہ مطہرہ آپ بھی روئی ہیں اور ابو بکر صدیق اور عمر فاروق رضی اللہ عنہما کو بھی زلایا ہے۔ اور دوسری دلیل اُن کی یہ ہے کہ مولوی اسماعیل نے ”صراطِ مستقیم“ میں لکھا ہے کہ

”اگر اقبائے شما در چنین مصائب مبتلا شده باشند و

کسی آن مصائب مرا پیش شہما بیان کند آن مصائب مرا جانن
لمیذ امرند۔“

کہتا ہوں میں کہ مقولہ شہید فرضی کا ساتھ شہید حقیقی کے کچھ مناسبت نہیں رکھتا ہے بلکہ واہیات سے ہے کس واسطے کہ ذکر مصیبت کسی کا ساتھ دلیری اور بہادری اور استقلال اور اجلال اور اظہار ظلم اعدا اور حال کرامت اشما کے کرنا بلاشبہ اُس کو فخر خاندان کا تصور کرتے ہیں اور ناخوش اُس ذکر سے نہیں ہوتے ہیں جیسا قصہ ام المومنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کا ملاحظہ کرنا چاہیے باوجودیکہ ذکر زنا کا کرنا موجب کمال اندوہ اور اہانت کا ہے چونکہ خدا تعالیٰ نے طہارت اُن کی فرمائی البتہ موجب عزت ام المومنین رضی اللہ عنہا کا ہوا تمام واعظین اس قصے کو برملا مشروعاً تقاسیر سے بیان کرتے ہیں اور کوئی مسلمان اُس بیان سے نفرت نہیں کرتا ہے۔ کَمَا وَجَدْنَا مِنْ اَنْفُسِنَا۔

(رسالہ ”تحفہ الصالحین“ کے وہابی مولف کا اپنے امام اسماعیل دہلوی سے اختلاف)

وائے اوپر اُس فہم بعید کے اور شہادت شہید کے، جاننا چاہیے کہ باب استفتاء شہادت میں سائل اور مجیب ذات واحد ہے نہ غیر، علاوہ اس مکر و فریب کے مجیب نے بہ سبب بغض اہل عبا کے صنعت تحریف کو وہ کار فرمایا ہے کہ تحریر و تقریر سے باہر ہے کس واسطے کہ جو عبارت ”صراط مستقیم“ کی کہ فی الجملہ مفید بیان شہادت کے ہے اس کو مثل شیر مادر (ماں کے دودھ کی طرح) ہضم کر گیا ہے شک شہید فرضی ”صراط مستقیم“ میں قائل اس امر کا ہے کہ بیان شہادت فی نفسہ درست ہے مگر در صورت لاحق ہونے عوارض نامشروع کے مقررہ کراہت ہے اور مجیمان شکست نصیب نے ناحق شہید فرضی کو بدنام کیا اور قول کراہت کو بہ حرمت بدل کیا پس نہایت غضب کیا کس واسطے کہ ”صراط مستقیم“ میں بیچ صفحہ ۱۵۸ کے یہ عبارت ہے کہ

ذکر قصہ شہادت است بشرح و بسط عقد مجلس کردہ باین
قصہ کہ مردم آن مرا بشنوند تا سفسا نمایند و حسرت ها فراہم

آمرند گریہ و زامری کنند ہر چند در نظر ظاہری خلیے درماں ظاہر
نمیشود اما فی الحقیقہ این ہم مذموم و مکروہ ست انتہی۔

(صراط مستقیم فارسی، باب دوم ہدایت ثانیہ صفحہ ۶۱، مطبوعہ المکتبۃ السلفیہ شیش محل روڈ لاہور)
ہم مسلمان قدیم حیران ہیں کہ شہید فرضی بیان شہادت کو مکروہ کہتا ہے اور مجیمان معتقد شہید کے حرام لکھتے ہیں اس صورت میں یہ نادان چند مصداق اس مثل مشہور کے ہونے ”کبھی ناؤ بیچ گاڑی کے اور کبھی گاڑی بیچ ناؤ کے۔“

”قولہ: جواب در صورت مرقومہ مراجع در قصہ کربلا
امتناع و حرمت است چنانکہ مصنف ”صواعق محرکہ“ و
مولوی محمد اسماعیل شہید مرحوم افادہ فرمودہ اندو نیز
جناب ولی اللہ محدث دہلوی در قول جمیل ارشاد نمودہ
عبارتہ ہکذا رَوَيْنَا فِي سُنَنِ ابْنِ مَاجَةَ وَغَيْرِهِ اِنَّ الْقَصَصَ
لَمْ تَكُنْ فِي زَمَانِ رَسُولِ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الخ“

اقول: کہتا ہوں میں کہ یہ قول بے طول لائق مضحکہ طفلان کے ہے اور ایسی نا فہمی اور بے عقلی پر تمام اہل علم ہنتے ہیں اور آنکہ تعجب سے دیکھتے ہیں۔

(ذکر شہادت کو حرام کہنے والے وہابیوں کی بے وقوفیاں)

(۱) اول جواب یہ ہے کہ مجیمان حرمت کو ترجیح دیتے ہیں باوجودیکہ بیان شہادت کانت ہے چنانچہ بالا گذرا پس فعل مسنون کو حرام کہنا ہمسایہ ابو جہل کا ہونا ہے۔ (۲) دوسرے یہ ہے کہ باوجود جہالت کے ترجیح حرام کو دیتے ہیں اس صورت میں ایسے مجیمان شکست نصیب کی فصد کدال (زمین کھودنے والے نوکدار اوزار) سے کھلوانی چاہیے کس واسطے کہ کوئی سند حرمت شہادت کی ائمہ اربعہ اور مجتہدین سے نہیں لائے۔ (۳) اور تیسرے یہ کہ مجیمان وغیرہ کا قول اور دعویٰ ہر مسئلے میں یہ تھا کہ جو بات کتاب اللہ اور سنت رسول اللہ اور قرون ثلاثہ سے ثابت ہے وہ درست ہے اور باقی واہیات۔ باوجود دعویٰ سنت کے باب حرمت بیان شہادت حضرت حسین کے کوئی دلیل قرون ثلاثہ سے نہیں لکھی سعدی نے راست فرمایا۔

۴۴۱ این مدعیان دس طلبش بے خبر اند

یا شاید ان کے مذہب میں عبارت قرونِ ثلاثہ سے مولوی اسماعیل اور صاحبِ قول جمیل اور صاحبِ صواعق ہو غرض کہ یہ عالم صورتِ جہالت سیرت کو علم سے کیا کار (کام) اور بیانِ حق سے کیا سروکار۔

(۳) چوتھے یہ ہے کہ دعویٰ حرمتِ شہادت کا خاص اور دلیل عام ہے وھو قولہ ان القصص لم تکن کس واسطے کہ نہ وقوع ہونا کسی قصص کا بیچ زمانہ رسول ﷺ یا صحابہ کے مستلزم حرمت کا نہیں ہے کیونکہ وہ قصہ جائز ہے کہ مکروہ ہو یا مباح۔ پس یہ دلیل مؤثبت مدعاے مجیب کی نہ ہوئی علاوہ اس کے نادانوں نے یہ بھی نہ جانا کہ الف لام او پر اَنّ القصص کے جنسی ہے یا استغراقی۔ اگر جنسی ہے تو یہ معنی ہوں گے یعنی جنسِ قصے کی حرام ہے اور اگر استغراقی ہے تو یہ معنی ہیں کہ ہر فرد قصے کی حرام ہے اور اس جگہ الف لام نہ جنسی ہے نہ استغراقی والا لزوم کذب کا نسبت قصہ یوسف علیہ السلام وغیرہ کے آتا ہے پس لابد عہدی ہوگا پس اس صورت میں مطلوب اہل سنت کا ظاہر ہے یعنی قصہ کا ذبہ بیچ اُس زمانے کے نہ تھا بخلاف قصہ شہادت کے کس واسطے کہ وہ قبیل جھوٹ سے نہیں ہے علاوہ نہ جاننے اقسام الف لام کے ان طفلانِ دہستانی نے یہ بھی نہ دیکھا کہ آخر اس عبارت کے لفظ اللہ مذموم و انتہا منحمودہ کا ہے باوجودیکہ یہ عبارت باعتبار اختلافِ ضماائر کے قابلِ نقل کے نہ تھی کس واسطے کہ مرجع واحد ہے اور ہر دو ضمیریں مختلف ہیں (۵) پانچویں وہ کہ سند لانا مجیب کا واسطے تا سید قولِ حرمت اپنے کے قول مولوی اسماعیل سے عین حماقت ہے کس واسطے کہ مولوی مذکور بہ سبب لائق ہونے امور نامشروع کے مقرر کراہت کا ہے نہ حرمت کا۔ کہتا ہوں میں کہ یہ نقل ”صراطِ مستقیم“ کی دلالت کرتی ہے اوپر کمال نادانی اور بچکانی مجہولان کے۔ کس واسطے کہ قصر جدید و ہابیت کا کہ تیس ہینتیس برس کا عرصہ ہوا کہ حلوان کا ہن سے مرتفع ہوا تھا مثل سرنورد کے پاسے ڈھا (گر) پڑا۔

(امام الوہابیہ مولوی اسماعیل دہلوی کی تضادِ بیانیوں)

حرمت اور حلت متبدل ہوئی یعنی حلالِ حرام اور حرامِ حلال ہوا کس واسطے کہ نزدیک مولوی اسماعیل کے فاتحہ اور درود اور عرس اور یوم اور سال اور سنتا اموات کا (مردوں کا سنتا) اور

آنا ارواح کا اور ہونا فیض کا ارواح سے اور حاصل ہونا نسبت کا خاندانِ قادر یہ اور چشتیہ سے اور طریقے ذکر پاسِ انفاس و مراقبہ وغیرہ کو باوجود بدعت ہونے ان خاندانوں اور اذکار کے بحکم کُلِّ بَدْعَةٍ ضَلَالَةٌ اور بحکم عدم ثبوت قرونِ ثلاثہ کے شہید نے ”صراطِ مستقیم“ میں مثل فرض اور واجب کے لکھا ہے اور کتاب ”ایضاع الحق“ میں انہیں امور کو بدعتِ ہقیقیہ نام رکھا ہے اور یہ صورت صاف اجتماعِ تقضیین کی ہے پس ظاہر اور باہر ہے کہ مصنف ”صراطِ مستقیم“ کا بصفتِ بدعت اور کفر کے موصوف اور بیچ سلسلہ اہلِ تقویٰ اور اہلِ ولایت کے معدود ہوگا۔

(امام الوہابیہ اسماعیل دہلوی کی تضادِ بیانیوں پر اس کے عقیدت مندوں

سے زبردست سوال)

اب اہل سنت اس عقیدہ مالاخیل سے استفتا کرتے ہیں اس امت سے کہ کیا فرماتے ہیں گروہِ محدثہ و ہابیہ بیچ اس صورت کے کہ اگر سماعتِ اموات اور فاتحہ اور درود اور آنا ارواح کا اور پڑھنا بیچ آیت اور تعین کرنا یوم اور سال اور سلسلہِ قادر یہ وغیرہ کا جائز ہے تو اس سے صاف لازم آتا ہے کفر فرقتہِ محدثہ و ہابیہ کا بحکم ”تقویۃ الایمان“ اور ”ایضاع الحق“ وغیرہ کے۔ اور اگر یہی امور مذکور حرام ہوں تو اس صورت میں بھی کفر فرقتہ و ہابیہ کا بحکم ”صراطِ مستقیم“ کے لازم اور ثابت ہے۔ پس اب چاہیے کہ خود منصف ہو کہ جواب اس مسئلے کا لکھیں فَإِنَّ لَمْ تَفْعَلُوا وَلَكِنْ تَفْعَلُوا فَاتَّقُوا النَّارَ الَّتِي كُتِبَتْ عَلَيْكُمْ لِكُلِّ ذَنْبٍ عَذَابٌ أَلِيمٌ یہ ادنیٰ تعارض ہے اہل سنت کا اوپر اس جماعتِ و ہابیہ کے، اس واسطے کہ مصنف ”صراطِ مستقیم“ کو یہ فرقتہِ محدثہ مسلم الثبوت اور اپنا پیشوائے اول جانتا ہے۔

(وہابیوں کی مستند کتب میں درج تضادِ بیانیوں کا بیان)

مگر ناظرین رسالہ ہذا کو چاہیے کہ اول ”صراطِ مستقیم“ اور ”تقویۃ الایمان“ اور ”ایضاع الحق“ اور ”کلمۃ الحق“ اور ”سراج القلوب“ اور ”مآثر المسائل“ اور ”الربیعین“ اور ”راہ سنت“ اور ”تتویر الحق“ اور ”توفیر الحق“ اور ”جوہر منظومہ“ اور ”جوہر خواجہ قطب الدین

بختیار کاکی، قدس سرہ وغیرہ بغور مطالعہ کریں جب معلوم ہوگا کہ کس قدر اس فرقہ محدثہ نے کس کس طرح کے شگو نے ان کتابوں میں کھلائے ہیں اور کیا کیا کارستانیاں اپنی اُس میں خرچ کی ہیں اور دعویٰ اتباع سنت اس قوم کا بھی بوجہ وجیہ منکشف ہو جائے۔ (ان کے امام) لکھتے ہیں ہاتھ باندھنا شرک، مورچھل شرک، شامیانہ شرک، کشف دعا بازی، استخارہ حرام، نیوتہ (یعنی شادی میں طلب کرنا) اور مایان (یعنی شادی کی ایک رسم جس میں دولہا دلہن کو شادی سے کچھ دن پہلے زرد کپڑے پہنا کر گھر میں بٹھا دیتے ہیں) حلال، ایصال ثواب اور عرس ایک کتاب میں حلال، دوسری کتاب میں حرام۔ اور تصور شیخ کا بیچ ”قول جمیل“ کے جائز اور طواف قبر بیچ کتاب ”انتباہ“ کے روا (درست) اور ”مآۃ المسائل“ میں حرام۔ (مآۃ مسائل ترجمہ بنام امداد السائل صفحہ ۷۷ مطبوعہ الرحیم اکیڈمی اے/ے/ے، اعظم گریاقت آباد، کراچی) اور ”صراط مستقیم“ کے صفحے تیسویں میں اس بیچ پر ہے:

”چوں امواج جذب و کشف مرحمانی نفس کاملہ ابی طالب
 مرا اور قعر لہج بحاسر احدیت فرو میکشد زمزمہ انا الحق و
 کیس فی جبتی سَوَ اللہ ازاں سر میرند“
 اور بعد دو چار سطر کے یہ لکھتے ہیں:
 ”زینہاسر بریں معاملہ تعجب نہائی“

اس مقولے سے معلوم اور مفہوم ہوتا ہے کہ مصنف ”صراط مستقیم“ نے شاید کہ یہ مسئلہ مذکور عالم رویا میں یعنی خواب میں آنحضرت ﷺ سے یا اصحاب سے یا تابعین سے بگوش ہوش سنا ہوگا ورنہ معاملہ نہ صحاح ستہ میں نہ غیر صحاح میں ہے اور اسی کتاب میں بیچ صفحہ ۱۳۷ کے یہ عبارت ہے:

”اگر کسی اتباع پیغمبر ﷺ منظور داشته در شب برأت در مقبرہ مجمع صلحا نمودہ ادعیہ وافرہ کند او مرا بمخالفت پیغمبر ﷺ ملام کردن نمیرسد“ اور یہاں تک کہا ”جماعت نفل مکروہ نیست و اگر تداعی باشد مکروہ است و خواندن

سومرہ بقید مروز جمعہ و زیارت قبر والدین دامر شدہ..... پس ہر عبادت کہ از مسلمان ادا شود و ثواب آن بروح کسی از گذشتگان برساند و طریق رسانیدن آن دعائے خیر بجناب الہیست الخ..... پس در خوبی این امر از امور مرسومہ فاتحہ و اعراس و نذر و نیاز اصوات شک و شبہہ نیست۔“

(صراط مستقیم فارسی صفحہ ۵۵ مطبوعہ المکتبۃ السلفیہ شیش محل روڈ لاہور)

اور بیچ صفحہ ۱۶۶ کے ”صراط مستقیم“ میں لکھا ہے:

”عبارتہ ہکذا نہ پندارند کہ نفع رسانیدن باصوات باطعام و فاتحہ خوانی خوب نیست چہ این معنی بہتر و افضل۔“
 یہاں تک کہا:

”موقوف بر طعام نگزارم داگر میسر باشد بہترست والا صرف ثواب سومرہ فاتحہ و اخلاص بہترین ثوابا ست“
 اور بیچ صفحہ ۲۷۵ کے یہ لکھا ہے:

”اول طالب مرا باید کہ باوضو دو زانو بطور نما بشیند و فاتحہ بنام اکابر این طریقہ۔ یعنی ”حضرت خواجہ معین الدین چشتی سنجری و حضرت خواجہ قطب الدین بختیار کاکمی وغیرہما خواند۔“ انتہی

اور بیچ ”مآۃ المسائل“ تصنیف حاجی محمد اسحاق کے یہ لکھا ہے کہ ”فاتحہ مرسومہ اصلے ندامد“

(مآۃ مسائل اردو ترجمہ بنام امداد السائل صفحہ ۸۷، مطبوعہ الرحیم اکیڈمی اے/ے/ے، اعظم گریاقت آباد کراچی)

اور بیچ ”تفسیر عزیزی“ نانا صاحب مولوی اسحاق کے یہ ہے:

”و اثار این عالم از صدقات و فاتحہ و تلاوت قرآن چوں درماں بقعہ کہ مدفن اوست واقع شود بسہولت نافع میشود۔“

اور مولوی ولی اللہ والد ماجد میاں شاہ عبدالعزیز اور جد ماجد مولوی اسماعیل کے بیچ عرسوں مشائخ کے یوں فرماتے ہیں:

”حفظ اعراس مشائخ و مواظبت زیارت قبور ایشاں والنزام فاتحہ و صدقہ دادن“ الخ

جناب بانی دین در آفاق مولوی محمد اسحاق بیچ ”مائۃ المسائل“ کے رد شہید مرموم کا اس طرح فرماتے ہیں:

”مقرر کردن یوم عرس ثبوت آن از حضرت ﷺ و خلفائے راشدین و ائمہ اربعہ نرسیدہ۔“

اب ہم لوگ سنی پیر و علمائے سلف (علمائے سلف کی پیروی کرنے والے ان) کے ایسے کلاموں متناقض (متضاد تحریروں) سے کمال حیران اور متحیر ہیں اور کمال تفکر میں مبتلا ہیں کہ آیا شہید کو جھوٹا جانیں یا تکذیب مہاجر کی کریں یا ابطال مولوی شاہ عبدالعزیز اور مولوی ولی اللہ کا کریں آخر کار ہدایت الہی رہنما ہوئی اس بات پر کہ تکذیب مولوی ولی اللہ کی محال ہے کہ وہ اہل سنت سے ہیں اور متبع علما اور فضلا اور اولیائے سلف کے ہیں اور میاں صاحب نے ”تفسیر عزیزی“ میں زبان سے اور کتاب سے اور مولوی ولی اللہ صاحب نے بیچ ”انتہاء“ اور ”انفاس العارفين“ کے ان دو صاحبوں و تباہیہ مذہب کو عاق کیا اور رد کیا ہے۔

(فاتحہ اور عرس کا جواز کتب فقہ سے)

اب جواز فاتحہ اور درود اور عرس اور دعا کا کلام فقہا سے سنو اور دریافت کرو (۱) کہ بیچ ”خزانۃ الروایات“ کے کہ مشہور تر کتابوں میں ہے اور ہر چھوٹے بڑے کو بہ بیچ سکتی ہے عبارت اُس کی یہ ہے:

اما چون مسلمی بگورستان بگذرد اهل گورستان منتظر میباشند بخواندن فاتحہ و درود الخ۔

(۲) اور بیچ ”خلاصۃ الفقہ“ کے ہے کہ

”یوم عرس پیغمبر ﷺ کے خلیفہ اول صد شتر بروح پرفتح ﷺ ہدیہ داد و پنج قرص نان ابوہریرہ فاتحہ کردہ“ انتہی۔

(۳) اور ”شرح عقائد“:

وَفِي دُعَاءِ الْأَحْيَاءِ لِلْأَمْوَاتِ وَ صَدَقْتَهُمْ اِي صَدَقَةُ الْاَحْيَاءِ عَنْهُمْ اِي عَنِ الْاَمْوَاتِ نَفَع لَّهُمْ اِي لِلْاَمْوَاتِ .

(۴) اور کتاب ”یعنی شرح ہدایہ“:

وَمِمَّا يَدُلُّ عَلَى هَذَا أَنَّ الْمُسْلِمِينَ يَجْتَمِعُونَ كُلَّ عَصْرٍ وَ زَمَانٍ وَ يَقْرُونَ الْقُرْآنَ وَ يَهْدُونَ ثَوَابَهُ لِمَوْتَاهُمْ وَ لَا يُنْكِرُونَ ذَلِكَ مُنْكَرًا فَكَانَ اِجْمَاعًا عِنْدَ اَهْلِ السُّنَّةِ وَ اَلْجَمَاعَةِ .

(نواب قطب الدین دہلوی کا اپنے استاد شاہ اسحق دہلوی سے ٹکراؤ)

اور ”اربعین“ میں مولوی محمد اسحق نے ہیأت مجموعی کو یعنی جمع ہونے قرأ اور تحفظ کو مکروہ لکھا ہے۔ (مسائل اربعین ترجمہ بنام خصائل مسلمین صفحہ ۱۲۳، مطبوعہ مکتبہ دارالعلوم تعلیم القرآن مدینہ مارکیٹ راجہ بازار اور اپنی ہی) اور قطب وہابیہ نے باوجود ادعائے خلافت مصنف ”مائۃ المسائل“ کے بیچ صفحہ ۶۸ ”تحفۃ الزوجین“ مطبوعہ مطبع عبدالرحمان میں خلاف اور اسناد اپنے کے برعکس لکھا ہے اور قائل جواز فاتحہ اور درود کا ہے اور یہ عبارت لکھی ہے ”فاتحہ درود ایسی جا پڑھنی چاہیے کہ پاک ہو نجاست ظاہری اور باطنی سے“ انتہی۔

(تحفۃ الزوجین صفحہ ۴۹، مطبوعہ مطبع نشی نول کشور لکھنؤ ۱۲۸۵ھ ہجری برطانیہ ۱۸۷۲ء عیسوی)

سبحان اللہ فاتحہ اور درود اور اجماع کرنا قبر پر نزدیک مولوی اسماعیل کے جائز ہے اور نزدیک ایک مہاجر کے غیر جائز اور نزدیک نائب اور خلیفہ مہاجر کے جائز خدا جانے اس فریق نے کیا زرگری باہم قراردی ہے عجیب یہ ہے بدعت آپ نکالیں اور بدنام سنیوں کو کریں۔

(قبر پر قرآن خوانی کا ملا علی قاری سے ثبوت)

اور ملا علی قاری ”شرح مشکوٰۃ“ میں فرماتے ہیں:

وَ كَذًا فِي شَرْحِ الصُّدُورِ أَخْرَجَ الْخَلَّالُ عَنْ سُفْيَانَ قَالَ
كَانَ الْأَنْصَارُ إِذَا مَاتَ لَهُمُ الْمَيِّتُ اخْتَلَفُوا إِلَى قَبْرِهِ وَ
يَقْرُونَ الْقُرْآنَ.

ترجمہ اس حدیث کا یہ ہے کہ ”بیچ کتاب شرح الصدور کے خلال نے سفیان سے
یوں روایت کی ہے کہ جب کوئی مرجاتا تھا قوم انصار کا تو وہ اوپر میت اپنی کے آمدورفت
کرتے تھے اور قرآن خوانی کرتے۔“

اس حدیث سے حکم ہیات مجموعی اور ختم قرآن کا اظہار من الشمس ہے۔

(علماء کا اجماع ہے کہ دعا سے میت کو فائدہ ہوتا ہے)

اور بیچ ”اذکار“ کے امام نووی نے کہا ہے:

أَجْمَعَ الْعُلَمَاءُ أَنَّ الدُّعَاءَ لِلْأَمْوَاتِ يَنْفَعُهُمْ.

اور ”بیچ مشکوٰۃ“ کے ہے:

اتَّبِعُوا السَّوَادَ الْأَعْظَمَ فَإِنَّهُ مَنْ شَدَّ شُدَّ فِي النَّارِ قَالَ اللَّهُ
تَعَالَى: وَاسْتَغْفِرُ لِلْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ وَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى:
الَّذِينَ جَاءُوا مِنْ بَعْدِهِمْ يَقُولُونَ رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَلِإِخْوَانِنَا
الَّذِينَ سَبَقُونَا بِالْإِيمَانِ.

اب صاف صاف ظاہر ہوا کہ جمع و ہامیان مخالف قرآن وحدیث اور اجماع کے
ہیں۔ پس اس صورت میں اہل سنت کو اس قوم سے اجتناب لازم بلکہ الزم ہے اور احتراز
ان نان طلبان سے مسلمانوں پر فرض ہے کس واسطے کہ یہ فرقہ و ہابیہ حلال کو حرام اور حرام کو
حلال قرار دیتے ہیں اور خلاف اجماع کے کرتے ہیں اب امید خداے تعالیٰ سے قوی ہے
کہ بعد دریافت اور تحقیق کرنے اس مسئلے کے کوئی اہل اسلام پیرو علمائے سلف کا اوپر قول
ان نامرادوں کے اور اوپر کلام ان بداعتقادوں کے اعتماد نہ کرے گا۔

ذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ.

(سید احمد بریلوی کا اللہ تعالیٰ سے براہ راست ہم کلام ہونا: نعوذ باللہ)

اور ”صراط مستقیم“ میں عجائب اور غرائب اُس قدر لکھا ہے کہ بیان اُس کا تحریر قلم
سے باہر ہے اور اس ہدیانات کے لکھنے کو دل راغب نہیں ہوتا ہے مگر لاچار واسطے ناظرین
رسالہ ہذا کے ایک لطیفہ ”صراط مستقیم“ کا اس رسالے میں درج ہوتا ہے، وہ یہ ہے کہ مولوی
ابغیل شہید فرضی ”صراط مستقیم“ میں یوں ”فرماتے“ ہیں کہ

مروڑے حضرت حق جل و علا دست مراست ایشاں مرا (یعنی
دست مراست سید احمد صاحب) مرا بدست قدرت خاص
خود گرفته و چیزے مرا از امور قدسیہ کہ بس رفیع و بدیع
بود پیش مروئے حضرت ایشاں کردہ فرمود کہ ترا این چنین
داده ام و چیز ہائے دیگر خواہم داد تا اینکه شخصے بجناب
حضرت استدعائے بیعت نمود حضرت درماں ایام علی العموم
اخذ بیعت نمیکردند بناءً علیہ ملتئم آں شخص مراہم
قبول فرمودند آں شخص بیش از بیش العاح کردہ کہ
حضرت ایشاں بآن شخص فرمودند کہ یک دو روز توقف باید
کرد بعد ازاں ہر چہ مناسب وقت خواهد شد ہماں بعمل
خواہد آمد باز حضرت ایشاں بنا بر استفسار استیذان
بجناب حضرت حق متوجہ شدند و عرض نمودند کہ بندۂ از
بندگان تو استدعا میکند کہ بیعت بہن نماید و تو دست مرا
گرفته و ہر کہ دریں عالم دست کسی مرا میگردد پاس
دستگیری ہمیشہ میکند و اوصاف ترا باخلاق مخلوقات
هیچ نسبتے نیست پس درماں چہ منظوم ست ازاں طرف
حکم شد کہ ہر کہ بر دست تو بیعت خواهد کرد دگوں گولکو

لکھا باشند ہر يك مرا كفايت خواهم كرد القصه امثال ابن وقائع و اشباہ این معاملات صدها درپیش آمد“ انتہی

(صراطِ مستقیم فارسی صفحہ ۱۶۲، ۱۶۵، مطبوعہ المکتبۃ السلفیہ شیش محل روڈ، لاہور)

(ترجمہ: ”ایک دن حضرت حق جل و علیٰ نے آپ کا داہنا ہاتھ خاص اپنے

دستِ قدرت میں پکڑ لیا اور کوئی چیز امورِ قدسیہ سے جو کہ نہایت رفیع

اور بدیع تھی آپ کے سامنے کر کے فرمایا کہ ہم نے تجھے ایسی چیز

عنایت کی ہے اور اور چیزیں بھی عطا کریں گے تا آنکہ ایک شخص نے

آپ کے پاس حاضر ہو کر بیعت کی درخواست کی اور چونکہ آپ ان

ایام میں علی العموم بیعت نہیں لیا کرتے تھے اس لیے اس شخص کی

درخواست کو قبول نہ فرمایا جب اس شخص نے نہایت الحاح اور اصرار کیا

تو آپ نے اس سے فرمایا کہ ایک دو روز توقف کرنا چاہیے بعد ازاں

جو کچھ مناسب وقت ہوگا، اس پر عمل کیا جائے گا پھر آپ اجازت اور

استفسار کے لیے جناب حق میں متوجہ ہوئے اور عرض کیا کہ بندگان

درگاہ سے ایک بندہ اس امر کی درخواست کرتا ہے کہ مجھ سے بیعت

کرے اور آپ نے میرا ہاتھ پکڑا ہوا ہے اور اس جہان میں جو کوئی کسی

کا ہاتھ پکڑتا ہے ہمیشہ دستگیری کی پاس کرتا ہے اور حضرت حق کے

اوصاف کو اخلاقِ مخلوقات کے ساتھ کچھ مناسبت نہیں۔ پس اس معاملہ

میں کیا منظور ہے اس طرف سے حکم ہوا کہ جو شخص تیرے ہاتھ پر بیعت

کرے گا اگر چہ وہ لکھو کھا ہی کیوں نہ ہو ہم ہر ایک کو کفایت کریں گے

القصہ اس قسم کے وقائع اور ایسے معاملات سینکڑوں پیش آئے۔“

(صراطِ مستقیم مترجم صفحہ ۲۲۱، ۲۲۲، مطبوعہ ادارہ نشریات اسلام اردو بازار، لاہور)

یہ عبارت فارسی ”صراطِ مستقیم“ کی ہم نے نقل کی ہے واسطے ایک نکتہ لطیف کے،

وہ یہ نکتہ ہے کہ مولوی اسماعیل نے اپنے پیر کو فضیلت اور ترجیح اور آنحضرت ﷺ کے دی ہے

کس واسطے کہ آنحضرت ﷺ کو تمام عمر میں نسبت ہمکلامی کی خدا سے بیچ شب معراج کے

میر آئی اور بیچِ رویت آنحضرت ﷺ کے اختلاف صحابہ کا ہے بخلاف میر صاحب پیر شہید

فرض مذکور کے بشہادت شہید کے یہ معاملات صدا ہا درپیش آئے۔ زہے نصیب مولوی

اسماعیل کے کہ پیر ایسا ملا کہ چند درجہ نبی پر فوق رکھتا ہے۔

فَلَا تُنْكِرُوا وَلَا تَنْسُوا يَا أَهْلَ الْبَاطِلِ هَذَا الْفَضْلَ مِنَ الشَّهِيدِ.

اور میر صاحب کو علاوہ خاندانِ مجددیہ اور غوثیہ اور نقشبندیہ اور چشتیہ کے خاندان

محمدیہ بھی عطا ہوا لہذا خلفا میر صاحب کے وقت بیعت کے فرماتے ہیں کہ ”ہم نے تجھ کو

مرید کیا خاندانِ محمدیہ مجددیہ اور غوثیہ وغیرہ کے۔“ اتنے کمالات مجتمع ہونا یہ بھی ادنیٰ خاصہ

کمالاتِ نبوت سے ہے۔

(مولوی اسماعیل دہلوی کا اپنے پیر کے متعلق بدترین غلو)

اور یہ بھی ”صراطِ مستقیم“ میں ہے:

”عنایتِ رحمانی و تربیتِ یزدانی بلا واسطہ احدے متکفل حال

ایشان شد“ انتہی۔

(صراطِ مستقیم فارسی صفحہ ۱۶۲، ۱۶۵، مطبوعہ المکتبۃ السلفیہ شیش محل روڈ، لاہور)

(ترجمہ: ”عنایاتِ رحمانی اور تربیتِ ربانی بلا واسطہ آپ کے حال کو متکفل

(کفایت کرنے والی) ہوئی۔“)

(صراطِ مستقیم مترجم صفحہ ۲۲۱، ۲۲۲، مطبوعہ ادارہ نشریات اسلام اردو بازار، لاہور)

اس عبارت سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ نام اس خاندان کا خدائیہ ہووے۔ نہ

محمدیہ۔ کس واسطے کہ یہ خاندان بلا واسطہ غیر کے میر صاحب کو عطا ہوا نہ توسط بیغمبر ﷺ

کے پس اس صورت میں غلطی مصنف کی معلوم ہوتی ہے۔ ورنہ نام خدائیہ رکھتے نہ محمدیہ۔

قوله أَمَّا الْأَقَاتُ الَّتِي تَعْتَرِي الْوُعَاظَ فِي زَمَانِنَا۔

آیۃ الکرسی و بعضے سورت ہا کہ در وقت زیارت میخوانند چنانچہ سورۃ مُلک و غیر ذلك بعدہ قل گوید پس از فاتحہ یازدہ بار سورۃ اخلاص بہ خواند و ختم کند و تکبیر بہ خواند و آغاز از مراست بکند بعدہ ہفت کرت طواف کند و درماں تکبیر بخواند و آغاز از مراست بعدہ طرف پایاں مرخسارہ نهد و بیاید مروے میت بنشیند و بگوید یا رب بست و یکبار بعدہ اول طرف آسمان بگوید یا مروح در دل ضرب کند یا مروح الروح مادام کہ انشراح یا بداین ذکر بکند انشاء اللہ تعالیٰ کشف قبور و کشف ارواح حاصل آید۔“

(انتباہ فی سلاسل اولیاء فارسی اردو صفحہ ۱۱۳، ۱۱۴ مطبوعہ ادارہ ضیاء السنۃ جامع مسجد شاہ سلطان کالونی ریلوے روڈ ملتان) اور مولوی ولی اللہ صاحب یہ بھی فرماتے ہیں کہ ”ظہور وجود بنی کعبہ سید المرسلین کے نہیں ہے۔“ پس اب فرقہ محدثہ و ہابیہ پر لازم اور فرض ہے کہ اتباع اور اقتداء اپنے پیروں کی کریں اور طواف قبر کا اور فاتحہ کرنا اور درود اور حفظ عرسوں مشائخ کا درست جانیں اور خلق کو گمراہ نہ کریں اور قرآن کا بھی کریں کہ کوئی نبی بعد حضرت کے نہیں ہے اور بموجب قول صاحب ”صراط مستقیم“ کے وابتغوا الوسیلۃ الی المرشد اول یہ مریدان اتباع دادا پیر مکی کریں بعد اختیار اور قبول کرنے ان جمیع مسائل کے انکار اور حرمت شہادت حضرت حسین کا فرمادیں تا کہ مثل مشہور ”خود مرا فضیحت و دیگرے مرا نصیحت“ کے نہ ہوں اور الٹی گزگانہ بہائیں۔

قولہ: ”آفات پر آفات از امر تکاب امور منہی عنہا مانند نوحہ و شیون و ماتمہ و شومر و گریہ۔“

اقول: کہتا ہوں میں کہ بیچ اس عبارت کے تحریف در تحریف فرقہ محدثہ سے واقع ہوئی ہے کہ کس واسطے کہ ہم سنیوں کا یہ طریقہ نہیں ہے چنانچہ تصریح اور تشریح اس کی مذکور بالا ہو چکی ہے ہاں اگر یہ باعث رقیق القلمی کا ہے البتہ اہل تسنن سے ظہور میں آتا ہے یہ سب

اتباع سنت کے۔ کس واسطے کہ پیغمبر ﷺ وقت بیان شہادت کے روئے ہیں پس جو گروہ اہر سنت کو خرافات جانے بے شک وہ جماعت پر حماقت، نافر جام اور ناسرا انجام ہے۔

(حضرت امام حسین کی شہادت پر رونے کا احادیث سے ثبوت)

اب دلائل رونے کے اوپر شہادت حسین رضی اللہ عنہ سے مندرجہ رسالہ ہذا ہوتے ہیں:

اول حدیث:

اخرج البيهقي عن علي بن مسهر قال حدثني جدتي قَالَتْ كُنْتُ ايام قُتِلِ الحسين جاريةً شابةً فكانت السماء اياماً تبكي.

(ترجمہ) ”روایت کی یہی ہے علی بن مسہر سے، کہا ابن مسہر نے حدیث کی مجھ کو میری دادی نے کہا تھی میں وقت شہادت حسین کے جوان لڑکی۔ پھر آسمان چند روز ان پر رویا تھا۔“

حدیث دوم:

اخرج ابو نعیم فی دلائل عن ام سلمة قالت الجن تبكي على الحسين و تنوح عليه.

دوسری حدیث کا ترجمہ: ”روایت ہے حضرت ام سلمہ بی بی سرور کائنات رضی اللہ عنہا سے کہا روئے جن حضرت حسین رضی اللہ عنہ پر۔“

(حضرت ابراہیم کی وفات پر حضور ﷺ کا آنسو بہانا)

اور حدیث ”مشکوٰۃ“ کی:

عن انس قال دخلنا عليه بعد ذلك و ابراهيم يجود بنفسه فجعلت علينا رسول الله ﷺ تذرفان قال عبدالرحمن بن عوف و أنت يا رسول الله فقال يا ابن عوف إنها رحمة ثم

اتبعها فقال ان العين تدمع والقلب يحزن ولا نقول الا ما يرضى ربنا و انا بفراقك يا ابراهيم محزونون ثم قال انه مهما كان من العين و من القلب فمن الله عزوجل و من الرحمة و ما كان من اليد و من اللسان فمن الشيطان.

ترجمہ حدیث تیسری کا: ”مشکوٰۃ میں روایت ہے انس سے، کہا داخل ہوئے ہم پاس رسول ﷺ کے، بعد اس کے اور ابراہیم جان کندن میں تھے پھر روئیں دونوں آنکھیں رسول ﷺ کی شدت، پھر پوچھا عبدالرحمن بن عوف نے آپ روتے ہیں اے رسول اللہ۔ فرمایا اے ابن عوف رونا رحمت ہے پھر اور روئے پھر فرمایا تحقیق آنکھیں روتی ہیں اور دل بے قرار ہوتا ہے لیکن نہ کہیں گے ہم جس سے حق تعالیٰ راضی نہ ہو اور ہم اے ابراہیم تیری جدائی سے البتہ غمگین ہوئے پھر فرمایا رونا آنکھوں سے اور غم کرنا دل سے یہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہوتا ہے اور وہ غم کہ ہاتھ اور زبان سے ہو وہ جانب شیطان سے ہے۔“

(اپنی والدہ کی قبر کی زیارت کے موقع پر حضور ﷺ کا آنسو بہانا)

و عن ابی ہریرۃ قال زار النبی ﷺ قبر امہ فبکی و ابکی من حولہ.

ترجمہ حدیث چوتھی کا: ”روایت ہے ابی ہریرہ سے کہا زیارت کی پیغمبر خدا نے اپنی والدہ کی قبر کی۔ پھر آپ بھی روئے اور بہتوں کو رولایا۔“

اب حق تعالیٰ سے امید قوی ہے کہ من بعد کوئی شخص نسبت حرمت کی اوپر رونے حضرت حسین رضی اللہ عنہ کے نہ کرے گا کس واسطے کہ رونا احادیث سے ثابت ہو چکا۔ مخالف اجادیت کا برابر فرعون کے ہے۔ بلکہ زیادہ اُس سے اور داخل زمرہ اہل سب پیغمبر ﷺ کے ہوگا۔ پس جس صورت میں گریہ اور خون پیغمبر ﷺ اور ام سلمہ وغیرہ کا بلاشبہ حدیث سے

ثابت ہوا۔ اب یقین خدا سے ہے کہ من بعد کوئی مسلمانوں سے یہ کلمہ نہ کہے گا کہ شہید ہونا حضرت حسین رضی اللہ عنہ کا موجب گریہ اور غم کا نہیں ہے اور جو کوئی باوجود اس سند کے پھر بے حیائی سے یہ کہے کہ قتل حسین رضی اللہ عنہ کا موجب خوشی کا ہے نہ باعث غم کا، تو اس صورت میں قائل خوشی کو مصداق مصرع ہذا کا جائیں۔

مخالف نبی کا ہے دشمن خدا کا

قولہ: ”ازیں سبب بیان این قصہ باوجود فرط محبت باہل

بیت ثبوت دس قرون ثلاثہ نبود“ الخ۔

اقول: کہتا ہوں میں یہ قول منکرین شہادت کا بہت پوچ اور وہی ہے کس واسطے کہ اگر مراد ان منکرین کی اس عبارت سے یہ ہے کہ بیان حال شہادت کا قرون ثلاثہ میں مطلق نہ تھا تو یہ محض پر غلط ہے اس دلیل سے کہ جو بیان شہادت کا قرون ثلاثہ میں نہیں تھا تو یہ بیان شہادت کا ہم تک کیونکر پہنچا اور صاحب ”مواہب“ اور شیخ عبدالحق اور مولانا شاہ عبدالعزیز وغیرہ نے کہاں سے اپنی کتابوں میں لکھا؟ اور اگر اس عبارت سے یہ معنی مذکورہ بالا مراد نہیں ہے بلکہ یہ مراد ہے کہ کسی نے خاص روز عاشورہ کو بیان نہیں کیا جو اب اس کا یہ ہے کہ یہ امر اجتهادی تمہارا مستلزم حرمت بیان شہادت کا نہیں ہوتا ہے والا اس دلیل سے لازم آئے حرمت تعین مذہب ائمہ اربعہ اور حرمت دہ دردہ حوض کی اور لازم آئے حرمت ”خاندان محمدیہ اور مجددیہ“ کی۔ اور حرام ہونا نماز کا عقب امام نوکر کے اور لازم آئے حرمت بناے مسجد سہ رُجہ اور دو مینار اور مُصلّاے سنگ مرمری کی اور لازم آئے حرمت ”ہدایہ“ اور حرمت تصنیف کتب احادیث کی۔ اور لازم آئے حرمت بناے مکتبہ اور حرمت اسم خدا کی کہ لفظ فارسی کا ہے بلکہ حرام کہنا اس کلمے کا شہادت حرام ہے ”قول غزالی“ اور ”صراط مستقیم“ سے کیا چھ حرمت تعین کی اپنی عقل ناقص سے نکالی کہ دین کو برباد کیا۔

قولہ: نقلا قال الشيخ شهاب الدين ابن حجر التميمي

المكي في الصواعق المحرقة اعلم ان اُصيب به الحسين

رضي الله عنه في عاشورا انما هو هو الشهادة الدالة عن

مزید خطرہ و رفعة درجاته عند ربہ والحاقہ بدرجات
اہل بیت الطاہرین فمن ذکر ذلك الیوم مصائبہ لا ینبغی
ان لا یشغل الا بالاسترجاع.

(ترجمہ) ”کہا صواعقِ محرقہ میں جان تو وہ مصائب کہ پہنچیں حضرت حسین رضی اللہ
کو عاشورہ کے دن وہ دلالت کرتی ہیں اوپر مرتبے اور درجے اُن کے
کے نزدیک اللہ تعالیٰ کے۔ پھر جو کوئی اُن کا قصہ شہادت کا بیان کرے
رونا پٹینا نہ کرے ہاں اِنَّا لِلّٰہِ وَ اِنَّا اِلَیْہِ رَاجِعُونَ پڑھے۔“

(امام ابن حجر کے قول سے محفلِ ذکرِ شہادتِ حضرت حسین رضی اللہ عنہ منعقد
کرنے کا ثبوت)

اقول: کہتا ہوں میں کہ کیا حماقت منکرین کی ہے کہ دلیلِ حرمتِ شہادت کی وہ
لائے جو مفید اہلِ تسنن کے ہے اور نہیں جانتے کہ اس دلیل سے یہ مثل اس پر راست آئے
کہ جب گیدڑ کی شامت آئے طرفِ شہر کے بھاگے۔ کس واسطے کہ صاحبِ صواعق بہ آواز
بلند بیچ حق ان بے ہوشاں کے فرماتا ہے کہ اگر کوئی اہل سنت ذکرِ شہادتِ روزِ عاشورہ کو
بیان کرے البتہ بیچ اُس روز اور اُس وقت کے ساتھ ذکر اِنَّا لِلّٰہِ وَ اِنَّا اِلَیْہِ رَاجِعُونَ کے
مشغول ہو جیسے کہ ہم اہل سنت بعد بیانِ شہادت اِنَّا لِلّٰہِ پڑھتے ہیں اور ایصالِ ثوابِ شیرینی
وغیرہ مع کلمہ درود اور فاتحہ کرتے ہیں۔ نہ مثل وہابیوں اور خارجیوں کے خوشحالی اور شادی
کرتے ہیں پس قولِ صاحب ”صواعق“ بیچ حق ہمارے کے راست اور درست ہے نہ بیچ
حق منکرین کے سبحان اللہ بازارِ جاہلوں کا کس قدر گرم ہے العظمتہ للہ اور ذکرِ اولیا
اور تعریف اور توصیفِ علمائے حق سے نہایت حسد کرتے ہیں اور ہجو انہوں کی چھپواتے ہیں
اور اپنی محفلوں میں پڑھواتے ہیں اور جاہلوں کو اولیا کی طرف سے ورغلاتے ہیں چنانچہ
ازاں جملہ ایک ہجو حضرت خواجہ قطب الدین بختیار کاکی رحمۃ اللہ علیہ کی اور ایک ہجو مولوی
رشید الدین خان کی اور ایک ہجو اس فقیر کی ہے جاننا چاہیے کہ وہابی جو ذکرِ شہادت اور مولود

اور فاتحہ اور درود اور تعینِ یوم وغیرہ کو حرام کہتے ہیں غرض اُن کی اُس کہنے سے یہ ہے کہ جمع
اہل سلف اور خلف خواہ غوث، خواہ قطب، خواہ علما ان سب کو بدعتی جانیں اور نام اولیا سے
مثل ہمارے نام کے بیزار ہیں۔

(وہابی دعویٰ اتباعِ سنت کا کرتے ہیں لیکن صاحبِ سنت کے ذکرِ میلاد کے
منکر ہیں)

خاصہ اس فرقہِ محدثہ کا یہ ہے کہ در پردہ سنت ذکرِ ریاضت اور عبادت اولیا سے
اُس قدر تنفر کرتے ہیں کہ تحریر سے باہر ہے اولیا تو کجا خاص ذکرِ پیغمبر ﷺ کو مکروہ جانتے ہیں
پھر دعویٰ اتباعِ سنت کا کرتے ہیں کوئی اہلِ فہم وقت ادعائے سنت کے اس گروہِ محدثہ سے
نہیں کہتا کہ دعویٰ اتباعِ سنت کا کرتے ہو اور ذکرِ صاحبِ سنت کو مکروہ کہتے جاتے ہو اور
شفاعت سے منکر ہو اور ایصالِ ثواب کو بدعت فرماتے ہو، کھانا فاتحہ کا نگل جاتے ہو تمہیں
شرم نہیں آتی۔ سبحان اللہ قول کچھ، فعل کچھ، غرض کہ کل وہابی مثل گندم نما اور جو فروش
کے ہیں خدا کسی مسلمان کو ان کے دام میں نہ پھنسائے بڑے مکارِ غدار ہیں۔ رسالہ ”تحفۃ
الطالحین“ میں نام ”غزالی“ اور ”صواعق“ اور ”شیخ عبدالحق“ کا بدنام کرتے ہیں۔ آخرت
اپنی گندی کرتے ہیں کس واسطے کہ وہ تو سب کے سب اپنی اپنی کتابوں میں بیانِ شہادت
اور مولود اور اذکار اور درود اور سماعتِ اموات اور فیضِ ارواح اور استعانت کا لکھتے ہیں یہ
گروہِ محدثہ سب بے حیائی اور فریب کے نام ان بزرگوں کا بیچ رسالے اپنے کے ناحق داخل
کرتے ہیں اور در باطن اُن کے دشمن ہیں۔ کس واسطے کہ نہ سب رسالہ ہندی ان کے
خلاف علمائے اہل سلف کے ہیں اور کرامتِ اولیاء اللہ سے بہ دل منکر اور زبان سے مقرر
(اقرار کرتے) ہیں۔ **قولہ:** ”اصلم غزالی دمر بعضہ تصانیف خود بیانِ شہادت
قصہ کربلا از منہیات شمرده“

اقول: کہتا ہوں میں یہ سنڈلانی منکرین کی بابِ حرمتِ شہادت میں بہت بے جا ہے بہ
چند وجہ۔

۱- وجہ اول یہ ہے کہ یہ عبارت غزالی کی بدون تصرف کے نہیں ہے مجیب نے صرف تہمت غزالی پر کی ہے کس واسطے کہ حوالہ کسی کتاب کا نہ کیا ترکی انتران مفتریوں کی تمام ہوئی۔

۲- وجہ دوسری یہ کہ فرض کیا ہم نے کہ یہ افترا نہیں ہے لیکن غزالی نے بیچ اس بات کے کوئی سند امام اپنے کی یا غیر امام سے نقل نہیں کی پس لائق اعتبار کے نہیں ہے۔

۳- وجہ تیسری یہ ہے کہ ”کیماے سعادت“ میں غزالی فرماتے ہیں:

”مقام سوم در سماع حرکت و مرض و جامہ دریدن و زبد بن حارثہ رضی اللہ عنہ مرا گفت کہ تو برادر مولای مائی و از شادی مرض کرد پس کسی کو میکود کہ این حرام ست خطا میکند۔“

پس اب مجیب کو چاہیے حکم غزالی کے مجلس سماع میں حاضر ہوئے اور رقص کرے اور وجد میں آئے اور بعضے مزامیر سنے کس واسطے کہ مجیب نے غزالی کو مستند اپنا جان کر اس عبارت متصرفہ کو دلیل قول اپنے کی لایا۔

۴- وجہ چہارم وہ کہ مجیب عبارت غزالی کی بیچ سوال کے یہ لایا ہے:

فَإِنَّهُ مَهَيِّجٌ إِلَى بَعْضِ الصَّحَابَةِ وَالطَّعْنُ فِيهِمْ.

محض غلط ہے کس واسطے کہ یہ قول درمیان قتل حسین رضی اللہ عنہ اور بعض صحابہ کے کچھ علاقہ نہیں رکھتا ہے کجا قتل حسین کجا بعض صحابہ خدا نخواستہ کیا کوئی اصحاب سے ہمراہ لشکر یزید کے تھا کہ ذکر شہادت کا باعث بعض اصحاب کا ہوگا؟ کیا کسی نے اچھا کہا ہے:

عالم نئے نئے ہیں مسلمان نئے نئے

۵- پانچویں یہ کہ علمائے عالیشان اور ائمہ عالی مکان نے بیچ کتب اپنی کے ذکر شہادت اور ولادت کا بکمال زور شور کے کیا ہے تو اس صورت میں قول غزالی لائق سماعت اور اعتبار کے نہیں ہے۔ **قولہ:** ”اھانت اہل بیت باشد۔“ **اقول:** کہتا ہوں میں یہ خیال خام بد انجام ہے کس واسطے کہ وقت شہادت کے ایسی جرات حضرت حسین رضی اللہ عنہ نے اور ان کے اصحاب نے کی ہے کہ اوپر صفحہ روزگار کے نقش کالجحر (پتھر پر

نقش کی طرح) ہے اور حال صبر اور توکل کا باوجود قتل اولاد کے وہ ہے کہ مصداق **وَلْيَبْلُغْ لَكُمْ** ہوئے اور ایسے وقت مصدر خلاف کتاب اللہ اور مظہر ترک سنت رسول اللہ کے نہ ہونا کس قدر مقبول خدا اور رسول کے ہوتا ہے اور یہ نا فہم اتنا بھی نہیں جانتے کہ بیان شہادت میں کیا قباحت ہے بلکہ عین ہدایت ہے کس واسطے کہ جمیع اقوال اور افعال حضرت حسین کے عین سنت ہیں پس ایسے اقوال اور افعال کا بیان کرنا خالی عبادت سے نہیں ہے اور جو کرامتیں کہ سر مبارک سے بعد شہادت کے ظہور میں آئی ہیں وہ روز عاشورہ کو اس قدر بیان ہوتی ہیں کہ دل خارجیان اور متعصبان بد اعتقاد کا شق (پھٹا ہوا) ہوتا ہے اور وہ یہ کرامتیں ہیں کہ کلام کرنا سر مبارک کا اور اسلام لانا یہودیوں کا اور آنا ارواحوں کا واسطے زیارت سر مبارک کے اور بالفرض محال بحکم مصرعہ ہذا کے

عجم برعکس نہند نامہ زنگی کافوس

یہ مذکور شہادت اہانت سہی مگر اس صورت میں منکرین کو چاہیے کہ پھر تفسیر ”سورہ اعراف“ کو مطالعہ کریں کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے توریت زمین پر پھینکی اور ریش (داڑھی) ہارون نبی علیہ السلام کی کھینچی اور علاوہ اس کے کفار عرب نے در عین نماز آنحضرت سے بے ادبی کی اور کفار نالائقوں نے اوپر سر ابو بکر رضی اللہ عنہ کے نعینیں ماریں اور ریش (داڑھی) نوچی اور کہا ابو بکر نے **اتقتلون رجلاً ان يقول ربی اللہ** اور پانی مانگنا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا اہل طائف سے اور نہ دینا پانی کا اور حال توڑنا دندان شریف کا دن احد کے، اور خاک آلود ہونا جناب سرور صلی اللہ علیہ وسلم کا اور چلے صحابہ کا، جیسے کہ بیچ صحاح ستہ کے ہے وائے او پر ان نان طلبوں اور بد فہموں اور دشمنان خدا کے کہ بیان شہادت کو اہانت قرار دیتے ہیں اور اہانت کے پردے میں دشمنی اہل بیت سے کرتے ہیں باوجود اس گراہی کے پھر دعویٰ اتباع سنت کا کرتے ہیں خدا بچائے مسلمانوں منافق صفت اور عالم صورت جہالت سیرت سے۔

قولہ: ”سوال مجلس متعارف یعنی مجلس مولود کہ دس

شہرہا سے شود جائز و مستحب یا بدعت و مکروہ جواب

انعتقاد محفلی یعنی محفل مولود کہ دریں شہر ہا میشود

بدعت و مکروہ ست کدھی دلیل از دلائل شرعیہ یعنی کتاب و سنت و اجماع و قیاس ثبوت این قائم نیست و هر امرے کہ چنین باشد آن بدعتِ سنیہ و نامشروع و ادنیٰ درجہ بدعتِ سنیہ و غیر مشروع مکروہ ست۔“

اقول: کہتا ہوں میں یہ امر مستحسن یعنی بیان مولود نبی مسعود ﷺ کا تمام محدثین اور سائر فقہا مثل امام نووی شارح صحیح مسلم و جلال الدین سیوطی اور صاحب سیرت شامی اور تلمیسانی اور عسقلانی اور ماوردی اور ابوالخیر سخاوی اور علامہ طغرل اور جلال الدین اور علامہ ظہیر الدین وغیرہم اور تمامی اہل حرین سے ثابت ہے بدعت اور مکروہ کہنا عین حماقت اور عین عداوت ہے اور کوئی منکر اس امر مستحسن کا حضرت کے وقت سے اس زمانے تک بجز فاکہانی اور وہابیوں کے پیدا نہیں ہوا۔ پس ان تمامی محدثین کو مرتکب بدعت اور حرام کا کہنا، اور پھر صحاح ستہ کو صحیح اور درست جاننا عاقبت اپنی خراب کرنی ہے خدا جانے خوف کہاں گیا اور حیا کہاں گئی نہ منکرین کو خوف عذاب قبر کا، نہ ڈر وبال محشر کا، سبحان اللہ انہوں اور چرس اور اٹو حلال اور بیان تعریف رسول ﷺ نامشروع اور بدعتِ سنیہ اور مکروہ۔

استغفر اللہ لا حول ولا قوة الا باللہ و قوله: تاج الدين الفاكهاني في رسالة لا اعلم لهذا المولد اصلاً في كتاب ولا سنة ولا ينقل عمله عن احدٍ من العلماء الاثمة الذين هم القدوة في الدين المتمسكون بآثار المتقدمين بل هو بدعة احدثها البطالون لشهوة نفس اعتنى بها الاكالون.

(تاج الدین فاکہانی کے دلائل کا امام سیوطی کی طرف سے مدلل رو)

اقول: کہتا ہوں میں کہ ثابت کرنا حرمت مولود کا قول فاکہانی سے بہت بے جا ہے اب جواب فاکہانی کا سنیں کہ کیا جواب فرمایا ہے قدوہ علماء الحدیث حافظ اجل شیخ جلال الدین سیوطی نے (جس کو نقل کیا ہے صاحب سیرت شامی نے) بیچ ”سبل الہدیٰ“ کے:

قال لا اعلم فيقال عليه نفى العلم لا يلزم نفى الوجود و قد استخرج له الامام ابو الفضل ابن حجر اصلاً من السنة و استخرجنا هنا اصلاً ثانياً و قوله بل هو بدعة احدثها البطالون يقال عليه انما احدثه ملك عادل عالم قوله ولا مندوباً يقال عليه ان المندوب تارة يكون بالنص و تارة بالقياس هذا و ان لم يرو فيه نص ففيه القياس على الاصلين و قوله لا جائز ان يكون مباحاً كلام غير مستقيم لان البدعة لم ينحصر في الحرام والمكروه بل قد يكون ايضاً مباحةً و مندوبةً واجبة الخ

پس دیکھاتم نے اے نان طلبو! حال شیخ اپنے کا اور سنا تم نے جواب محدثین کا من بعد۔ اوپر قول مردود کے ایمان لانا اور اجماع کو ترک کرنا اور مدح اور ثناء رسول مقبول سے نسیان کو کام فرمانا اور ایصال ثواب آنحضرت سے رُوگردانی کرنی اور مناع الخیر ہونا ہے اب اقوال محدثین والاثمکین کے اوپر اثبات محفلوں مولود شریف کے سنو۔ اگر توفیق رفیق ہووے تو بہ کرو تم و الا فردا سوائے افسوس افسوس کے کلمہ دوسرا اوپر زبان کے نہ ہوگا بیچ ”مدخل“ کے ہے:

(محفل میلا شریف کا ثبوت علماء سلف کے کلام سے)

الشهر العظيم الذي فضله الله تعالى و فضلنا الله بهذا النبي الكريم الذي من الله علينا به بسيد الاولين والآخرين الى ان قال ثم صوم الاثني عشر ذلك يوم وُلِدَ فيه الخ.

وہابیوں نے بجائے اقرار کے انکار کو ”مدخل“ سے نقل کیا اور تعریف کو کام فرمایا اور بیچ ”سیرت شامی“ کے:

قال الحافظ ابو الخیر السخاوی ثم لازال اهل الاسلام في

سائر الاقطار والمدن الکبار يحتفلون فی شهر مولودہ ﷺ
و يعملون ابولائم قال ابو الجزری شیخ القراء و من خواصه
امان فی ذلك العام قال الحافظ عماد الدین فی تاریخہ کان
یعمل المولد الشریف فی ربیع الاول و یحتفل
قسطلانی بیچ ”مواہب لدنیہ“ کے فرماتے ہیں:

قال ابن جوزی فاذا کان هذا ابولہب الکافر الذی نزل
القران الخ

جلال الدین سیوطی بیچ ”فتاویٰ“ کے ارشاد کرتے ہیں:

انما احداثہ ملک عادل عالم ماهر قصد بہ القرب الی
اللہ تعالیٰ و حضر عنده فیہ العلماء من غیر نکیر منهم فکان
اجماعاً و قد اثنی علیہ الاثمه منهم الحافظ ابو شامہ الخ.

اور علامہ ابن طغر بل نے بیچ اور ”در المنتظم“ کے فرمایا:

و قد عمل محبون النبی ﷺ فرحاً بمولده الولائم الخ و
کذا قال جمال الدین الہمدانی والمنصور البشار و
ناصر الدین المبارک.

اور شیخ جمال الدین عبدالرحمان اور امام ظہیر الدین نے کہا:

انه بدعة حسنة اذا قصد به جمیع الصالحین والصلوة
علی النبی ﷺ و اطعام الطعام للفقراء والمساکین الخ

اور بہت سندیں معتبر رسالہ فارسی میں باب مولود میں مولوی صاحب نے مندرج

کی میں اس مترجم نے بسبب طوالت کلام کے نہیں لکھیں جس کسی کو شوق تحقیقات اس سے
زیادہ کاہور رسالہ فارسی مولوی صاحب طلب کرے جب قلعی منکرین کی بوجہ احسن کھل جائے
معلوم نہیں کہ کیا بنا (وجہ) ان وہابیوں کو پیش آئی کہ باوجودیکہ حاجی اسحاق اپنی کتاب ”مانہ

المسائل“ بیچ سوال و جواب پندرہویں میں لکھتے ہیں:

”قیاس عرس بر مولود شریف غیر صحیح ست زیرا کہ دسر
مولود ذکر ولادت خیر البشر و آن موجب سرورست و دسر
شرع اجتماع برائے فرحت و سرور کہ خالی از بدعات و
منکرات باشد آمدہ“ انتہی عباسرتہ۔

پس نیک ہونا اور مستحب ہونا مولود شریف اور محفل منیف کا ائمہ دین سے اور تمامی
محدثین اور تمام فقہائے بامکین سے مع تعین یوم اور تعین ماہ ربیع الاول اور تاثیرات کے ثابت ہوا۔
اب دُخوش سیرت (یعنی جنگلی جانوروں جیسوں) کو جاؤم ہلانے (خوشامد کرنے) کی نہیں ہے اور
جامزدن (نہیں مجال کچھ کہنے) کی کجا مگر جو شخص کہ ایمان سے ہاتھ دھولے جو چاہے سو کہے۔

(امام ابن جوزی کا قول کہ محفل میلاد شریف منعقد کر کے منکروں کا دل جلانا چاہیے)

امام ابن جوزی فرماتے ہیں کہ ”محافل مولود کو رو اور کھانا کھلاؤ اور سرور حد سے زیادہ
کردتا کہ دل کافروں کا جلے۔“ سبحان اللہ اس زمانے میں دل مومنان عبدالوہاب کا ساتھ
خوش ولادت کے جلتا ہے اور رشک کرتا ہے۔ اِنْ هَذَا اِلَّا شَيْءٌ عَجَاب۔ العظمة للہ
بعضے پیغمبر ﷺ کی بجا کرتے ہیں اور وہابی مدح اور بیان معجزات سے مانع ہوتے

ہیں اور ساتھ بیان حرمت مولود شریف کے پیش آتے ہیں البتہ یہ امت عبدالوہاب نجدی کی
بھی ہم زبان اُن کے ہے فرمایا رسول اللہ ﷺ نے مَنْ تَشَبَهَ بِقَوْمٍ فَهُوَ مِنْهُمْ۔

(وہابی رسالہ کی تصدیق کرنے والے وہابی مولوی کی تضاد بیانی)

اب ختم ہوا یہ رسالہ اوپر ایک لطیفے کے کہ بعض مہر کنناں اور نذر دہندگان دشمن
سین سے کہتا ہے اور قول اُس کا فوق اس نقش کے ہے۔

۱۲۷۸
حسبنا اللہ
حفیظ اللہ بس

وہ یہ ہے کہ ”جو حضرت مجیب نے ارقام فرمایا ہے جواب باصواب اور مضمون لا جواب ہے اور محافل مولود وغیرہ اسی قبیل سے ہے جیسے کہ تذکرہ اہل بیت کا موسم خاص میں بیان کرنا مکروہ اور نامناسب ہے۔“

لکھتا ہوں میں سبحان اللہ اس مہر کرنے والے نے کس قدر لیاقت بلکہ حماقت کو کام فرمایا ہے کہ تحریر سے باہر ہے اول یہ کہ رسالہ ”تحفۃ الطالحین“ زبان فارسی میں ہے اور جناب عبارت ہندی میں لکھتے ہیں۔

(۲) دوسرے یہ کہ لکھتے ہیں جواب باصواب اور مضمون لا جواب ہے یعنی بلاشبہ ذکر شہادت حرام ہے اور یہی بیان مولود بدعت سینہ بعد لکھتے ہیں کہ ”تذکرہ اہل بیت کا موسم خاص میں بیان کرنا مکروہ و نامناسب ہے“ اول حرام فرمایا ہے من بعد (اسکے بعد اسے) مکروہ و نامناسب ارشاد فرماتے ہیں شاید کہ وحی آئی ہو۔

تیسرے یہ کہ فرماتے ہیں تذکرہ اہل بیت کا موسم خاص میں اس قید سے مکروہ بھی منسوخ کیا۔ کس واسطے کہ یہ عبارت صاف دلالت کرتی ہے کہ تذکرہ اہل بیت بشرط عدم موسم خاص جائز ہے یقین واثق ہے کہ بلاشبہ حضرت جبرئیل نے بصورت دجیہ کلی آکر الہام کیا ہو الحمد للہ کہ دعوے ثبوت مع معجزات جناب کے تمام ہوا اور بیچ اس کے کسی طرح کچھ تردد اور کوئی تامل نہ رہا اور بھی دعویٰ مجیب کا ساتھ شہادت جواب باصواب حضرت کے اختتام ہوا۔

اللَّهُمَّ ارِنَا الْحَقَّ حَقًّا وَارْزُقْنَا اتِّبَاعَهُ اللَّهُمَّ ارِنَا الْبَاطِلَ بَاطِلًا
وَارْزُقْنَا اجْتِنَابَهُ.

قصت

مجاہدین و شریفان پاک سے ثبوت اور منکرین کا عجز و گریز و سکوت

مؤلف

حضرت مولانا طیب صدیقی قادری برکاتی
دہلی پوری برکاتی

والضحیٰ پبلی کیشنز

مرکز الاویس، سستا ہول، دربار مارکیٹ، لاہور
0300-7259263 0315-4959263

مجلس میلاد شریف کا قرآن پاک سے ثبوت اور منکرین کا عجز و گریز و سکوت

از قلم: غیظ المنافقین حضرت مولانا مولوی محمد طیب صاحب
صدیقی قادری برکاتی نوری دانا پوری رحمۃ اللہ علیہ

مکرمی و محترمی جناب مولانا حکیم معراج الدین صاحب مدیر اذکار پر بہار
”الفقیہ“ حفظہ ربہ تعالیٰ من شر کل غبی و غوی و سفیہ۔ السلام علیکم ورحمۃ
اللہ و برکاتہ، بحمدہ تعالیٰ بخیریت اور آپ حضرات اہل سنت کے لیے طالب
خیریت ہوں۔ آپ کے مبارک اخبار مورخہ ۲ صفر مظفر ۱۳۵۲ھ میں یہ مژدہ ایمان افروز
دیکھا کہ ربیع الاول شریف میں ”الفقیہ“ کا میلاد نمبر باذنہ تعالیٰ شائع ہوگا اس سے بڑی
مسرت و فرحت ہوئی۔ فی الواقع اخبار ”الفقیہ“ ہندوستان کے اہل سنت کا واحد اخبار ہے
اور اپنے زمانہ ابتدا سے اب تک اخبار مذکور نے باوجود سنیوں کی سرد مہری کے جو کچھ مذہب
اہل سنت کی نصرت و حمایت اور بے دینان ہند کے باطل و کفریات کی امانت کی ہے وہ
سب سنیوں کی طرف سے باعث مشکوری اور اللہ و رسول جل جلالہ و صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم کی بارگاہ میں ان شاء اللہ تعالیٰ سبب ماجوری ہے اللہ عز و جل اپنے
حبیب ﷺ کے صدقہ میں اخبار مذکور کو ہمیشہ اسی طرح جاری رکھے اور ہم سب سنیوں کو
اس کے اجرا میں سعی بلیغ کرنے کی توفیق عطا فرمائے۔ آمین۔ اس وقت ایک مضمون بابت
میلاد شریف روانہ کرتا ہوں۔ امید ہے کہ اس مضمون کو تمام و کمال میلاد نمبر میں شائع کر کے

نام کتاب : مجلس میلاد شریف کا قرآن پاک سے ثبوت اور منکرین کا عجز و گریز و سکوت
مؤلف : حضرت علامہ مولانا محمد طیب صدیقی قادری برکاتی دانا پوری رحمۃ اللہ علیہ
طبع اول : ہفتہ وار الفقیہ امرتسر، جون ۱۹۳۳ء
طبع دوم : واضحی پبلی کیشنز دربار مارکیٹ لاہور

والضحیٰ پبلی کیشنز

مرکز الاولیاء، سستا ہول، دربار مارکیٹ، لاہور

0300-7259263 0315-4959263

شکر یہ کاموقع دیں گے۔ (فقیر محمد طیب صدیقی)

برادران اہل سنت السلام علیکم ورحمة اللہ وبرکاتہ!

اخبار پربہار گوہر بار الفقیہ مورخہ ۲ صفر ۱۳۵۲ھ میں بہ ماہ ربیع الاول شریف ”میلاد نمبر“ کی اشاعت کا مژدہ دیکھا اس وقت دیوبندیوں کے حکیم الامتہ وہابیوں کے مجدد الملتہ مولوی اشرف علی صاحب تھانوی کی گمراہ کن کتاب ”سیف یمانی برفرقہ رضا خانی“ کا دندان شکن ردِ مستحکم بنام تاریخی ”ارشاد الاخیار“ (۱۳۴۹ھ) میرے پیش نظر ہے اس میں سے صرف اس قدر مضمون جو میلاد شریف کے متعلق ہے لکھ کر ہدیہ ناظرین کرتا ہوں۔ سنی بھائی دعا فرمائیں کہ بعونہ تعالیٰ مبارک کتاب جلد چھپ کر شائع اور اہل سنت کے لیے نافع اور گمراہی و بے دینی کی دافع اور اساس و ہابیت و دیوبندیہ کی قانع و قانع ہو۔ آمین

تنبیہ: کبرائے وہابیہ کی عبارت کفریہ لفظ ”ظلام“ سے شروع ہوگی اور اکابر اہل سنت نے جو اس کا رد فرمایا اس کا عنوان ”حسام“ ہوگا۔ قال التھانوی کے بعد ”سیف یمانی“ کی عبارت ذکر کی جائے گی اور اقوال سے اس کا رد ہوگا۔ وباللہ التوفیق۔

ظلام:

رشید احمد گنگوہی نے اپنے ”فتاویٰ گنگوہیہ“ (یعنی فتاویٰ رشیدیہ) حصہ اول مطبوعہ ہندوستان پرنٹنگ ورکس دہلی کے صفحہ ۲۸ پر لکھا:

”عقد مجلس مولود اگرچہ اس میں کوئی امر غیر مشروع نہ ہو مگر اہتمام و تداعی اس میں بھی موجود ہے لہذا اس زمانہ میں درست نہیں۔“

اسی ”فتاویٰ گنگوہیہ“ حصہ دوم مطبوعہ قاسمی پریس دیوبند کے صفحہ ۱۳۱ پر لکھا:

”مخفل میلاد میں جس میں روایات صحیحہ پڑھی جائیں اور لاف گزاران اور روایات موضوعہ و کاذبہ نہ ہوں شریک ہونا کیسا ہے۔“

الجواب: ناجائز ہے بسبب اور وجوہ کے۔“

اسی حصہ دوم کے صفحہ ۹۲ پر لکھا:

”انقضاء مجلس میلاد بدون قیام بروایات صحیحہ درست ہے یا نہیں؟“

الجواب: انقضاء مجلس مولود ہر حال ناجائز ہے۔ تداعی امر مندوب کے واسطے منع ہے۔“

اسی ”فتاویٰ گنگوہیہ“ کے حصہ سوم مطبوعہ افضل المطالع مراد آباد کے صفحہ ۱۴۳ پر لکھا ہے:

”جس عرس میں صرف قرآن شریف پڑھا جائے اور تقسیم شیرینی ہو شریک ہونا جائز ہے یا نہیں؟“

الجواب: کسی عرس اور مولود میں شریک ہونا درست نہیں اور کوئی ساعرس اور مولود درست نہیں۔“

یہی گنگوہی ”براہین قاطعہ“ مطبوعہ بلائی پریس ساڈھورہ کے صفحہ ۱۴۸ پر لکھتا ہے:

”یہ مجلس میلاد ہمارے زمانہ کی بدعت و منکر ہے اور شرعاً کوئی صورت جواز اس کی نہیں ہو سکتی۔“

حسام:

پیارے سنی بھائیو! اے محمد رسول اللہ ﷺ کے نام اقدس پر فدا یو! تاجدار مدینہ ﷺ کے ذکر مبارک سے گنگوہی کی عداوت تو دیکھو کس طرح منہ بھر کر مجلس میلاد مبارک کو ناجائز و ممنوع و منکر و بدعت کہہ رہا ہے۔ صاف کہا کہ مجلس میلاد میں کوئی نامشروع یعنی ناجائز بات نہ ہو وہ بھی جائز نہیں صاف کہا کہ جس مجلس میلاد میں صحیح روایتیں پڑھی جائیں اور کسی قسم کا کوئی لاف و گزارف نہ ہو وہ بھی ناجائز ہے۔ صاف کہا کہ جس مجلس میلاد میں قیام بھی نہ ہو اور فقط صحیح روایتیں پڑھی جائیں وہ بھی ناجائز ہے۔ صاف کہا کہ جس مجلس میلاد میں صرف قرآن عظیم کی آیات کریمہ پڑھی جائیں وہ بھی ناجائز ہے۔ صاف کہا کہ ہر حال میں مجلس میلاد ناجائز ہے۔ صاف کہا کہ کوئی مجلس میلاد کسی طرح سے بھی جائز نہیں ہو

سکتی۔ صاف کہا کہ مجلس میلا بدعت اور منکر یعنی گناہ ہے۔ اور شرعاً کسی صورت سے بھی جائز نہیں ہو سکتی اور ان گالیوں کا خبیث حیلہ تداعی کو بنانا ہے یعنی مجلس میلا میں مسلمانوں کو دعوت دے کر بلایا جاتا ہے اس لیے مجلس مبارک بھی ناجائز ہے اور اس میں شرکت بھی ناجائز۔ دیوبند کے سالانہ جلسہ میں تداعی جائز۔ طالب علموں کو پکڑی باغیچے کے چلے میں لوگوں کو بلانا جائز، مدرسوں کے نام سے بھیک مانگنے کے لیے جلسوں میں لوگوں کو دعوت دینا جائز۔ تھانوی کے وعظ میں شریک ہونے کے لیے اشتہار چھاپ کر ڈھنڈورا پیٹ کر لوگوں کو بلانا جائز مگر محمد رسول اللہ ﷺ کے ذکر میلاد سننے کے لیے مسلمانوں کو دعوت دے کر بلانا حرام و ناجائز یعنی عداوت تو سرکارِ دو عالم ﷺ سے ہے یہیں بدعت سوچتی ہے منکر نظر آتا ہے۔ اپنے لیے منکر معروف بن جاتا ہے۔ حرام حلال ہو جاتا ہے بدعت سنت نظر آنے لگتی ہے۔

حج حال ایمان کا معلوم ہے بس جانے دو

انا لله وانا اليه راجعون۔

قال التھانوی:

”نفس ذکر ولادت جو درجہ اطلاق میں ہے ہمارے نزدیک امر مستحسن ہے اور عقدا یا العقاد جس کے مفہوم میں تداعی وغیرہ و غیر اہتمامات و تخصیصات بھی داخل ہیں اور جو درجہ تقید میں ہے۔ ہمارے نزدیک ممنوع اور نادرست ہے۔“

اقول:

تھانوی صاحب! آپ کی اس ”نفس“ تحقیق کو دیکھ کر تو واقعی عقلائے زمانہ دنگ ہو جائیں گے کیا مطلق کا وجود بغیر تقید کے ممکن بھی ہے۔ مطلق جب موجود ہوگا تو مقید ہی کے ضمن میں ہو کر پایا جائے گا۔ نفس ذکر ولادت کو آپ مسلمانوں کے ڈر سے مستحسن بنا رہے ہیں اس کی تین ہی صورتیں ہو سکتی ہیں یا اس میں تداعی کی قید ہو یا ترک تداعی کی قید ہو یا تداعی اور ترک تداعی دونوں سے معرا ہو۔ تیسری صورت تو بوجہ ارتقاغ تقیہیں محال۔

اور پہلی صورت کو آپ حرام کرا چکے اگر دوسری صورت ہو تو مطلق کی تقید آپ نے بھی کر دی تداعی کی نہ سہی مگر ترک تداعی کی قید تو آپ نے بڑھادی۔ کہنے مطلق کو مقید کیا یا نہیں اور آپ کے دھرم میں مطلق کو مقید کر دینے سے حرام ہو جاتا ہے تو یہ دوسری صورت بھی آپ کے نزدیک حرام ہوگئی اب بولنے آپ کے نزدیک نفس ذکر ولادت (حرام) ٹھہرایا نہیں۔ والعیاذ باللہ تعالیٰ اور وہ مستحسن کہنا فریب اور تقیہ اور مسلمانوں کو دھوکے دینا ہوا یا نہیں۔

(۲) تھانوی صاحب! ہم مجلس میلا شریف کے جواز میں ایک جملہ مختصرہ عرض کریں جو موافقین کے لیے باعث طمانیت اور مخالفین کے لیے باذنہ تعالیٰ سبب ہدایت ہو۔ محفل میلا صرف اس کا نام ہے کہ مسلمانوں کو بلا کر حضور اقدس ﷺ کے فضائل جمیلہ و مراتب جلیلہ انہیں سنائے جائیں اور حضور کی ولادت مقدسہ کا ذکر کیا جائے یہ تو حقیقت ہے اس مجلس کریم کی۔ اب قرآن کریم سے اس کے جواز کا ثبوت لیجئے۔ فرماتا ہے جل و علا:

لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ إِذْ بَعَثَ فِيهِمْ رَسُولًا مِّنْ أَنفُسِهِمْ. (الآیۃ)

ترجمہ: یعنی ”بیشک ضرور اللہ تعالیٰ نے ایمان والوں پر احسان فرمایا جبکہ ان میں ایک عظمت والا رسول انہیں میں سے مبعوث فرمایا۔“

اس آیت کریمہ نے صاف فرمادیا کہ حضور اقدس ﷺ کی ولادت مقدسہ ایک ایسی نعمت جلیلہ ہے جس کا اللہ عز و جل مسلمانوں پر احسان جتاتا ہے اور کیوں نہ ہو آدم و عالم، کرسی و عرش اعظم، لوح محفوظ و قلم سب حضور ہی کی ولادت پاک کا صدقہ اور طفیل ہے۔ حضور کی ولادت مبارکہ اگر اللہ تبارک و تعالیٰ کو منظور نہ ہوتی تو کچھ پیدا ہی نہ فرماتا۔ فرمادیا گیا:

لولاك لما خلقت الدنيا.

یعنی ”اے محبوب اگر تم کو پیدا نہ کرتا تو جہان ہی کونہ بناتا۔“

اور خدا کی نعمت کا ذکر اور چرچا کرنا اللہ تعالیٰ کو محبوب و مرغوب و مطلوب ہے۔ فرماتا ہے عز و علا:

وَأَمَّا بِنِعْمَةِ رَبِّكَ فَحَدِّثْ.

یعنی ”اپنے رب کی نعمت کا خوب چرچا کرو۔“

اور فرماتا ہے تبارک تعالیٰ:

فاذکروا آلاء اللہ لعلکم تفلحون.

یعنی ”اللہ کی نعمتوں کا ذکر کرو تا کہ تم فلاح پاؤ۔“

تو بحمدہ تعالیٰ قرآن عظیم ہی سے ثابت ہو گیا کہ حضور کی ولادت باسعادت

کا ذکر اور چرچا کرنا عین مطلوب الہی ہے۔ واللہ الحمد۔

اب اس کے ساتھ مسلمانوں کے عرف میں بعض امور اور زائد ہوتے ہیں۔ مثلاً

چند آدمیوں کا آوازیں ملا کر نعت اقدس حضور سید عالم ﷺ پڑھنا۔ تو یہ بھی انہیں آیات

مذکورہ سے ثابت ہے جس قدر زائد آدمی مل کر نعت شریف پڑھیں گے اسی قدر زائد دور تک

آواز پہنچے گی۔ اسی قدر زائد قرب و جوار کے لوگ اللہ عز و جل کی نعمت یعنی حضور اقدس ﷺ

کی ولادت کا بیان اور ذکر سنیں گے اسی قدر زائد اللہ تعالیٰ کے اس حکم کی تعمیل ہوگی کہ ”اپنے

رب کی نعمت کا خوب چرچا کرو۔“ حدیث شریف سے بھی چند آدمیوں کا آوازیں ملا کر نعت

اقدس کے شعر پڑھنا اور حضور اقدس ﷺ کا خوش ہو کر ان کے لیے دعا فرمانا ثابت ہے جس کو

استاد معظم شیر پیشہ سنت ناصر الاسلام مولانا مولوی حافظ قاری مفتی شاہ ابوالفتح عبیدالرضا محمد

حشمت علی خان صاحب قادری رضوی لکھنوی مدظلہم العالی نے اپنے رسالہ مبارکہ

”القلادة الطيبة المرصعة علی نحور الاسئلة السبعة“ میں نقل فرمایا ہے۔

(۲) یا عمدہ فرش بچھانا (۳) روشنی (۴) اور گل دستوں (۵) اور مختلف قسم کی جائز

آرائشوں، شامیانوں وغیرہ سے مجلس کریم کو کو آراستہ کرنا، تو یہ سب امور زینت ہیں اور

فرماتا ہے عز جلالہ:

قل من حرم زينة الله التي اخرج لعباده.

یعنی ”اے محبوب تم فرما دو اللہ کی زینت کو حرام کرنے والا کون جو اس نے اپنے

بندوں کے واسطے پیدا فرمائی۔“

نیز یہ امور فرحت و سرور ہیں اور اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:

قل بفضل الله و رحمته فبذلك فليفرحوا هو خير مما يجمعون.

یعنی ”اے محبوب تم فرما دو اللہ کے فضل اور اس کی رحمت ہی پر مسلمانوں کو چاہیے

کہ خوشیاں منائیں یہ ان کی دھن دولت سے بہتر ہے۔“

ابھی معلوم ہو چکا کہ حضور اقدس ﷺ کی ولادت مقدسہ اللہ عز و جل کی بہت

بڑی رحمت جلیلہ اور مسلمانوں پر اُس کا فضل عظیم ہے تو اس پر یہ خوشیاں منانا حسب فرمان

قرآن پاک جائز و مستحب ہے اور انہیں امور فرحت و سرور میں (۶) خوشبو لگانا (۷) گلاب

پاشی کرنا (۸) پھولوں کی نچھاور کرنا بھی داخل اور اسی آیت کریمہ سے اس کا جواز و استحسان

بھی حاصل (۹) یا شیرینی تقسیم کرنا تو یہ مسلمانوں کے ساتھ بڑا احسان ہے فرماتا ہے جل

جلالہ: و تعاونوا علی البر و التقویٰ۔

یعنی ”نیکی اور پرہیزگاری پر ایک دوسرے کی مدد کرو۔“

اور فرماتا ہے جل ذکرہ:

و احسنوا ان الله يحب المحسنين.

یعنی ”تم ایک دوسرے کے ساتھ آپس میں احسان کرو بیشک اللہ احسان کرنے

والوں کو محبوب رکھتا ہے۔“

گزشتہ آیت زینت میں ہے:

والطيبات من الرزاق.

یعنی ”اللہ تعالیٰ نے جو پاک چیزیں اپنے بندوں کے کھانے کے لیے پیدا

فرمائیں ان کا حرام کرنے والا کون۔“

(۱۰) یا تداعی کرنا یعنی مسلمانوں کو خدا اور رسول جل جلالہ و صلی اللہ تعالیٰ

علیہ وسلم کا ذکر سننے کے لیے بلانا تو یہ بھی مستحسن اور مطلوب قرآن ہے۔ فرماتا ہے

جل شانہ:

و من احسن قولاً ممن دعا الی الله و عمل صالحاً و قال

اننی من المسلمین.

یعنی ”اس سے بڑھ کر کس کی بات اچھی جو اللہ کی طرف بلائے اور نیک عمل کرے اور کہے کہ بیشک میں مسلمان ہوں۔“

(۱۱) یا منبر بچھانا، (۱۲) قیام کرنا، (۱۳) نام اقدس سن کر آنکھوں سے لگا کر درود شریف پڑھنا۔ تو ظاہر ہے کہ یہ امور امور تعظیم ہیں۔ منبر و قیام میں تو ظاہر اور انگوٹھے چومنا یہ بھی اسی قبیل سے ہے جیسے حجرِ اسود کو بوسہ دینا اور اگر قریب نہ جاسکے تو عصا سے حجرِ اسود کی طرف اشارہ کر کے اس عصا ہی کو چوم لینا، یونہی مسلمان چاہتا ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کا نام پاک جو اس کے منہ سے نکلا ہے اس کو چومے آنکھوں سے لگائے مگر ایسا کرنا اس کے لیے ناممکن ہے تو انگوٹھوں ہی کو اپنے لبوں سے لگا کر آنکھوں سے لگایا ہے تو یہ امور امور تعظیم و توقیر ہیں۔ اور فرماتا ہے عز و جل:

و من يعظم شعائر الله فانها من تقوى القلوب.

یعنی ”جو شخص اللہ کی نشانیوں کی تعظیم کرے تو بیشک یہ دلوں کی پرہیزگاری سے ہے۔“ اور فرماتا ہے تبارک و تعالیٰ:

و من يعظم حرمت الله فهو خير له عند ربه.

یعنی ”جو شخص اللہ کی حرمت والی چیزوں کی تعظیم کرے تو یہ اس کے لیے اس کے رب کے یہاں بہتر ہے“ اور فرماتا ہے عز و جل شانہ:

و تعزروه و توقروه.

یعنی ”ہمارے رسول کی تعظیم و توقیر کرو۔“

تعظیم نبوی کا حکم عام ہے سوا ان باتوں کے جن کی ممانعت کی تصریح شریعت مطہرہ میں آچکی ہے جیسے سجدہ تعظیمی تعظیم کے باقی تمام طریقے اسی صیغہ عامہ تعزروه و توقروه کے حکم میں داخل اور اسی سے ان کا جواز و استحباب حاصل۔

(۱۴) یادن مقرر کرنا تو فرماتا ہے جل برہانہ:

و ذكرهم بايم الله.

یعنی ”اے موسیٰ تم اپنی امت کو اللہ کے دن یاد دلا دو۔“

دن تو سب اللہ ہی کے ہیں مگر اس آیت کریمہ میں ان دنوں کو بالخصوص اپنا دن فرمایا جن میں اللہ عز و جل کی کوئی خاص نشانی ظاہر ہوئی ہو یا اس کی رحمت خاص طریقے پر نازل ہوئی ہو۔ اور حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم اپنے رب قدوس جل جلالہ کے نشان اعظم ہیں ضروری ولادت مبارکہ اللہ عز و جل کی منت جمیلہ و رحمتِ جلیلہ ہے۔

(۱۵) یاروز ولادت باسعادت کو عید میلاد منانا۔ تو فرماتا ہے عز سلطانہ:

وَ اِذْ قَالَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ اللَّهُمَّ رَبَّنَا أَنْزِلْ عَلَيْنَا مَائِدَةً مِنَ السَّمَاءِ تَكُونُ لَنَا عِيدًا لِأَوَّلِنَا وَ آخِرِنَا وَ آيَةً مِنْكَ.

یعنی ”اے محبوب یاد کرو اس وقت کو جب کہا عیسیٰ ابن مریم علیہ و علیہا الصلوٰۃ والسلام نے کہ اے اللہ اے ہمارے رب تو ہم پر آسمان سے خوان نازل فرما جو ہمارے اگلوں پچھلوں کے لیے عید اور میری نشانی ہو۔“

جو آسمان سے خوان اترنے کا دن عیسیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کی امت کے اگلوں پچھلوں کے لیے عید ہو گیا تو تمام اگلے پچھلے مسلمانوں کے لیے وہ مقدس دن کیونکر عید نہ ہوگا جس میں خدائے قدوس جل جلالہ کا خلیفہ اعظم و محبوب اکرم جلوہ فرما ہو جس کے دستِ رحمت میں اس کے رب کریم جل جلالہ نے اپنی رحمت کے تمام خوان اور اپنے کرم کے سب خزانے سپرد فرمادیئے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ و علی آلہ و اصحابہ و بارک وسلم۔

(۱۶) یا صلوٰۃ و سلام پڑھنا تو ان کا چاہنے والا تبارک و تعالیٰ فرماتا ہے:

إِنَّ اللَّهَ وَ مَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ وَ سَلِّمُوا تَسْلِيمًا.

یعنی ”بیشک اللہ اور اس کے تمام فرشتے زور دیکھتے ہیں نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر اے ایمان والو تم بھی حضور پر صلوٰۃ و سلام عرض کرو۔“

تھانوی صاحب! دیکھئے مجلس میلاد شریف کی ہیبت کدائیہ کے تمام اجزا کو بعونہ تعالیٰ ہم نے قرآن کریم کے نصوص کریمہ سے ثابت کر دیا۔ اب سوال یہ ہے کہ آپ نے

”مکتوبات“ و ”مدخل“ وغیرہ کی جو عبارتیں میلا مبارک کو ناجائز و حرام کرانے کے لیے پیش کی ہیں وہ ان نصوص قرآنیہ کے مخالف ہیں یا نہیں۔ اگر نہیں تو الحمد للہ کہ وہ نہ ہم کو کچھ مضرت نہ آپ کو کچھ مفید اور اگر آپ ان عبارات کو ان آیات کریمہ کے مخالف جانتے ہیں تو ہمیں ان کے جواب کی کچھ حاجت نہیں۔ جس گنگوہی کی حمایت میں آپ نے ان عبارتوں کو پیش کیا وہ پہلے ہی ان سب اور ان جیسی ہزاروں کا جواب خود ہی دے گیا ہے۔ سینے ”برائین قاطعہ“ صفحہ ۱۶۵ پر لکھا ہے:

”اگر کروڑوں علماء بھی فتویٰ دیوں بمقابلہ نص کے ہرگز قابل اعتبار کے نہیں اگر کچھ بھی علم و عقل ہو تو ظاہر ہے پس

قول سبط ابن الجوزی کا کہ یحضرہ عند فی المولد اعیان العلماء والصوفیہ علامہ ابن الحاج کا فہو بدعة بنفس نية فقط لان ذلك زیادة فی الدین بمقابلہ نص کے ہرگز ملتفت نہیں۔“

(برائین قاطعہ صفحہ ۱۶۹ مطبوعہ دارالاشاعت اردو بازار کراچی)

اسی صفحہ پر آگے چل کر لکھتا ہے:

”جو ایک دو عالم موافق نصوص شرعیہ کے فرما دے اور اس کی تمام دنیا مخالف ہو کر کوئی بات خلاف نصوص اختیار کرے تو وہ ایک دو ہی عالم مظفر و منصور اور عند اللہ مقبول ہوویں گے۔“

(برائین قاطعہ صفحہ ۱۶۹ مطبوعہ دارالاشاعت اردو بازار کراچی)

پھر لکھتا ہے:

”طائفہ قلیلہ اگر چہ رحیل واحد بھی ہو وہ علی الحق اور اس کے مخالف تمام دنیا بھی ہو تو مردود ہے اور یہاں خود نمبر بن ہولیا کہ یہ مجلس مروج (میلا شریف)

اولہ اربعہ شرعیہ کے خلاف ہے اور اولہ اربعہ سے جاز و مستحسن بدعت

ہونا اس کا ثابت ہے۔ فماذا بعد الحق الا الضلال“ دیکھئے تھانوی صاحب! آپ کا گنگوہی خود ہی آپ کی پیش کردہ عبارت کو ہنسی دکھا گیا۔ جب گنگوہی مخالف نصوص کے بہانہ سے علامہ سبط ابن الجوزی و ملا علی قاری و علامہ ابو الخیر سخاوی وغیرہم رحمہم اللہ کو مخالف حق اور گمراہ کہہ گیا تو میلا شریف کو جائز کہنے والوں کے لیے آپ کی پیش کردہ عبارتوں کو اگر آپ انہیں ان نصوص قرآنیہ کا مخالف قرار دیں تسلیم نہ کرنے میں کون سا عذر ہو سکتا ہے۔ ولله الحجة السامیة۔

۳۔ تھانوی صاحب! افسوس کہ حضرت مجدد الف ثانی رحمہم اللہ کی عبارت میں آپ نے خیانت کی ہے ان کی پوری عبارت یہ ہے:

”در باب مولود خوانی اندراج یافتہ بود در نفس قرآن خواندن بصوت حسن و در قصائد نعت و منقبت خواندن چہ مضائقہ است ممنوع تحریف و تغیر حروف قرآن ست و التزام رعایت مقاصد نغمہ و تردید صوت بآن طریق الحان باتصفيق مناسب آن کہ در شعر نیز غیر مباح ست اگر بہ نہجے خواند کہ تحریفے در کلمات قرآنی دافع نشود و در قصائد خواندن شرائط مذکورہ متحقق گردد و آن ماہم بغرض صحیح تجویز نہایت چہ مانع ست مخدوماً بخاطر فقیر سے مرسد ناسد این باب مطلق نکند بوالہوساں ممنوع نمی گردند اگر اندک کے تجویز کردند منجر بہ بسیار خواهد شد قلیلہ یفرضی الی کثیرہ قول مشہور ست“

(ترجمہ) یعنی ”میلا خوانی کے بارے میں لکھا گیا تھا محض اچھی آواز کے ساتھ قرآن عظیم پڑھنے میں اور حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کی نعت شریف یا اور

بزرگانِ دین کی تعریف میں قصیدے پڑھنے میں کیا حرج ہے۔ ناجائز تو یہ ہے کہ قرآنِ عظیم کے حروف میں تحریف و تغیر کر دی جائے اور راگ کے مقامات کی رعایت کا التزام کیا جائے اور آواز کو گانے کے طریقے سے اُتار اچڑھایا جائے اور اس کے ساتھ تالیاں بجائی جائیں جو شعر میں بھی ناجائز ہے (نہ کہ معاذ اللہ تلاوتِ کلامِ الہی میں) اگر اس طرح میلا دشریف پڑھیں کہ کلمات قرآنیہ میں کوئی تحریف واقع نہ ہو اور قصائدِ نعت و منقبت پڑھنے میں راگ کی رعایت اور تالی بجانا نہ ہو اور اس کو غرض صحیح کے لیے جائز کہا جائے تو کوئی مانع نہیں۔

میرے محترم! فقیر کے دل میں تو یہ آتا ہے کہ جب تک اس دروازہ کو مطلقاً بند نہ کیا جائے گا اہل ہوس باز نہیں آسکتے تھوڑے کو جائز کہنا بہت سے تک پہنچا دے گا۔ قلیلہ یفرضی الیٰ کثیرہ یعنی اس کا تھوڑا اس کے بہت تک لے جاتا ہے۔“

تھانوی صاحب! انصاف سے ملاحظہ فرمائیے (مگر افسوس انصاف تو دین و ایمان کے ساتھ پہلے ہی گنگوہی دھرم پر قربان کر چکے ہیں) دیکھئے مجدد صاحب رحمۃ اللہ علیہ اس عبارت میں تداعی و تعین و قیامِ تعظیسی و تداعی وزینت و شیرینی و اظہارِ فرحت و سرور وغیرہ کسی امر کو ناجائز و بدعت و حرام نہیں کہا وہ صرف قرآنِ عظیم کی تحریف و تغیر اور گاگا کر اس کی تلاوت اور تالیاں بجانے کو ممنوع و ناجائز فرما رہے ہیں بلکہ اس پوری عبارت سے صاف ثابت ہوتا ہے کہ انہوں نے اپنے زمانہ میں ایسی مجلسیں ملاحظہ فرمائی ہوں گی جن میں قرآنِ پاک، تحریف و تغیر کر کے معاذ اللہ گاگا کر قواعدِ موسیقی کی رعایت کے ساتھ پڑھا جاتا ہوگا۔ اور نعتِ شریف کے اشعار میں تالیاں بجائی جاتی ہوں گی۔ اس کو انہوں نے منع فرمایا اور مسدِّ البابِ الفتنہ یہ بھی فرما دیا کہ ان مفاسد سے جو مجلس خالی ہو وہ بے شک جائز ہے

مگر اس وقت اگر اجازت دی جائے گی تو اہل ہوس کو پھر اسی بہانہ سے اسی تحریفِ قرآن اور تغیری اور تصفیق کا موقع ملے گا اس لیے مطلقاً روک دینا چاہیے یہ حکم خاص ان کے زمانہ میں تھا اب کہ یہ مفاسد بحمدہ تعالیٰ قطعاً بند ہو گئے کہیں بھی مجلس میلا دشریف میں قرآنِ پاک کو گاگا کر تحریف و تغیر کر کے قواعدِ موسیقی کی رعایت کے ساتھ نہیں پڑھا جاتا۔ نعتِ شریف کے اشعار میں تالیاں نہیں بجائی جاتیں۔ لہذا اب خود مجدد صاحب کے قول سے میلا دشریف یقیناً جائز و مستحسن ثابت ہوا۔ پھر سُن لیجیے جو میلا دشریف تحریف و تغیر قرآن اور قواعدِ موسیقی کی رعایت کے ساتھ تلاوت اور تلاوتِ قرآنِ عظیم یا اشعارِ نعت میں تالیاں بجانا ان مفاسد سے پاک ہو وہ مجلس مجدد صاحب کے نزدیک یقیناً جائز ہے۔ اگرچہ اس میں تعین و تداعی اور زینت و قیامِ تعظیسی و تقسیمِ شیرینی و اظہارِ فرحت و سرور وغیرہ سب کچھ ہو کیونکہ مجدد صاحب نے ان امور میں سے کسی بات کو ہرگز ناجائز نہیں کہا۔

تھانوی صاحب! آپ نے دیکھا مجدد صاحب کی عبارت کو آپ کے مدعاے باطل سے ویسا ہی تعلق ہے جیسا ایمان و اسلام کو مصنف ”حفظ الایمان“ سے۔ شرم کیجیے، بھولے بھالے مسلمانوں، سیدھے سادھے سنیوں کو دھوکے نہ دیجیے بزرگانِ دین کی عبارتوں میں شرمناک خیانتیں کر کے، ان پر اتر اگڑھ کر، جھوٹے بہتان باندھ کر، لعنتِ الہی کے جام نہ پیجئے۔ اللہ ایمان دے، حیا بخشے، شرم عطا فرمائے اور اگر اس کو یہ منظور نہ ہو تو مسلمانوں کو آپ کے فتنے سے بچائے۔

۳- اس کے بعد آپ نے مجلس میلا دشریف کو ناجائز و بدعت و حرام کرانے کے لیے پانچ عبارتیں اور پیش کی ہیں جب مکتوباتِ جہسی و متحد اول (یعنی مزوج) کتاب میں آپ کی منجلی طبیعت شرمناک خیانت سے باز نہ رہی ہو تو ان عبارتوں میں معلوم نہیں کیا کیا قطع بڑید کی ہوگی۔ مگر ہم آپ ہی کی مان لیتے ہیں کہ بفرضِ غلط یہ عبارتیں ان منقول عنہا کتابوں میں بعینہا اسی طرح ہیں تو گنگوہی ان کا جواب پہلے ہی دے گیا ہے۔ ملاحظہ ہو کہ

”براہین قاطعہ“ صفحہ ۶۲ پر لکھتا ہے:

”اوپر تو تھانوی نے ^{مؤلف} شاہ ولی اللہ تک کے اقوال سے اثبات ^{جواز} ممانعت مجلس مولود مروج کا چاہا تھا سو وہ تو اس کے مدعا کا مثبت ہرگز نہ ہلا جیسا واضح ہو لیا اب علماء عرب کے اقوال سے ^{قیام} ممانعت میلا کا اثبات کرتا ہے اور یہ علماء مندرجہ معاصر جناب مولانا ^{احمد علی صاحب} شاہ سلامت اللہ صاحب کان پوری کے ہیں نہ ان کو مولانا مروج پر تقدیم زمانی ہے نہ سبق علمی ہو رجال و نحن رجال کا مضمون ہے اور نہ یہ وجہ حاصل کہ سوائے ایک مولانا ^{احمد علی صاحب} شاہ سلامت اللہ رحمہ اللہ کے سب کا اتفاق ^{استحسان اس قیام} ممانعت میلا و شریف پر بالخصوص ہو کیونکہ ہزار ہا علماء اس عصر کے ^{محض منکر اس قیام} مجوز و مثبت میلا و شریف کے ہیں پس ان علمائے مذکورہ کے اقوال کی حجت ہونے کی تھانوی ^{مؤلف} کے نزدیک وجہ یہ ہے کہ وہ عرب کے ہیں۔ اس واسطے مؤلف (تھانوی) ان کو پیش کرتا ہے سو یہ باطل ہے جس کو حق تعالیٰ علم دیوے وہی عالم معتمد ہے خواہ ہند و عجم میں ہو خواہ عرب میں۔“

(براہین قاطعہ صفحہ ۲۶۶، ۲۷۷ مطبوعہ دارالاشاعت اردو بازار کراچی)

تھانوی صاحب آپ نے دیکھا جو عبارتیں میلا و مبارک کو آپ نے حرام کرنے کے لیے پیش کیں گنگوہی نے سب رد کر دیں۔

و كفى الله المؤمنين القتال والحمد لله ذى العزة والجلال.

علامہ ابن الحاج وقاضی شہاب الدین رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہما کی عبارتوں کے متعلق ابھی اور بھی پُر لطف و مزہ دار مباحث باقی ہیں جو جان و ہایت پر برق الہی ہیں لیکن چونکہ ہم کو مختصر کرنا منظور ہے لہذا اسی قدر پر اکتفا کرتے ہیں۔

۴۔ تھانوی صاحب! آپ کے پیر حاجی امداد اللہ صاحب تھانوی کا ان کے ملفوظات ”شائم امدادیہ“ مطبوعہ قومی پریس لکھنؤ کے صفحہ ۲۹ پر ایک واقعہ درج ہے کہ ”جب مثنوی شریف ختم ہو گئی بعد ختم حکم شربت بنانے کا دیا اور ارشاد ہوا کہ اس پر مولانا روم کی نیاز بھی کی جائے گی گیارہ گیارہ بار سورہ اخلاص پڑھ کر نیاز کی گئی اور شربت بننا شروع ہوا۔ آپ نے فرمایا کہ نیاز کے دو معنی ہیں ایک عجز و بندگی اور وہ سوائے خدا کے دوسرے کے واسطے نہیں ہے بلکہ ناجائز شرک ہے اور دوسرے خدا کی نذر اور ثواب خدا کے بندوں کو پہنچانا یہ جائز ہے لوگ انکار کرتے ہیں۔ اس میں کیا خرابی ہے اگر کسی عمل میں عوارض غیر مشروع لاحق ہوں تو ان عوارض کو دور کرنا چاہیے۔ نہ یہ کہ اصل عمل سے انکار کر دیا جائے ایسے امور سے منع کرنا خیر کثیر سے باز رکھنا ہے جیسے قیام مولد شریف اگر بوجہ آنے نام آنحضرت ﷺ کے کوئی شخص تعظیماً قیام کرے تو اس میں کیا خرابی ہے جب کوئی آتا ہے تو لوگ اس کی تعظیم کے واسطے کھڑے ہو جاتے ہیں اگر اس سردارِ دو عالم و عالمیانِ روحی فداہ و صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے اسم گرامی کی تعظیم کی گئی تو اس میں کیا گناہ ہوا۔“

(شائم امدادیہ صفحہ ۶۸ مطبوعہ کتب خانہ شرف الرشید، شاہ کوٹ، ایضاً، امداد المشاق صفحہ ۹۱، مطبوعہ اسلامی کتب خانہ، فضل الہی مارکیٹ چوک اردو بازار، لاہور)

اور اسی کتاب کے صفحہ ۸۷ پر حاجی صاحب کہتے ہیں کہ

”مولد شریف تمامی اہل حریمین کرتے ہیں اسی قدر ہمارے واسطے حجت

کافی ہے اور حضرت رسالت پناہ کا ذکر کیسے مذموم ہو سکتا ہے البتہ جو

زیادتیاں لوگوں نے اختراع کی ہیں نہ چاہئیں۔“

(شائم امدادیہ حصہ دوم صفحہ ۳۷ مطبوعہ کتب خانہ شرف الرشید، شاہ کوٹ، ایضاً صفحہ ۵۳، ۵۲، مطبوعہ اسلامی کتب

خانہ، فضل الہی مارکیٹ چوک اردو بازار، لاہور

دیکھئے ان عبارتوں میں حاجی صاحب نے نیازِ اولیاء کو بھی جائز بتایا۔ قیامِ میلا دشریف کو بھی جائز فرمایا۔ حرمین شریفین میں اس وقت جس طرح تداعی و تعیین کے میلا دشریف ہوتا تھا۔ اس کو بھی مستحسن ٹھہرایا۔ کیوں تھانوی صاحب! آپ نے علامہ ابن الحان و قاضی شہاب الدین کی جو عبارتیں میلا دشریف کو بدعت و ضلالت ٹھہرانے کے لیے صفحہ ۲۱ پر نقل کی ہیں ان کی رو سے آپ کے پیر صاحب بدعتی، گمراہ، جہنمی ہوئے یا نہیں۔ بینوا تو جو روا۔

تھانوی صاحب! مسلمانوں کو یوں دھوکے نہ دیجئے کہ ان امور کو واجب و ضروری سمجھا جاتا ہے حاشا کوئی مسلمان ایسا نہیں جو ان باتوں میں سے کسی ایک بات کو بھی فرض و واجب یا ضروری سمجھے۔ بہت جگہ دن کو میلا دشریف ہوتا ہے اگر چراغاں کرنے کو ضروری سمجھا جاتا تو کبھی دن کو محفل کریم منعقد نہ کی جاتی، بہت جگہ شیرینی بھی تقسیم ہوتی، بہت محافلِ طیبہ میں شامیانہ نہیں ہوتا، بہر حال مجلسِ میلا دشریف کے متعلق جس قدر امور کا جواز و استحسان نصوصِ قرآنیہ سے ثابت کیا گیا۔ بعض مجالسِ کریم ایسی بھی ملیں گی جو ان تمام امور سے یکسر خالی ہوں گی۔ مثلاً بعض غریب مسلمان جو استطاعت نہیں رکھتے۔ وہ اپنے گھروں میں میلا دشریف پڑھ لیتے ہیں وہاں نہ تداعی ہوتی ہے نہ گلہ ستے، نہ شامیانہ، نہ شیرینی، نہ گلاب پاشی، نہ پھولوں کی بچھاو، البتہ قیامِ تعظیسی اور صلوات و سلام ہر محفل میں ضرور ہے اس لیے کہ میلا دشریف میں قیام نہ کرنا مرتدین دیوبند کا شعار ہو گیا ہے اور کفار کے شعار سے اجتناب کرنا واجب و لازم ہے۔ حدیث صحیح میں ہے حضور اقدس سید عالم ﷺ فرماتے ہیں:

مَنْ تَشَبَهَ بِقَوْمٍ فَهُوَ مِنْهُمْ.

(ترجمہ) یعنی ”جو شخص کسی قوم سے مشابہت اختیار کرے وہ اسی قوم میں سے ہے۔“

تو اب اس زمانہ میں قیامِ تعظیسی کرنا (اس لحاظ سے) واجب ہے۔

ذَلِكْ لِنَتَلَمَّوْا اِنَّ اللّٰهَ لَا يَهْدِيْ كَيْدَ الْخٰنِثِيْنَ.

۵- مزہ دار لطیفہ

امام ابوہامیہ اسمعیل دہلوی اپنی ”تقویۃ الایمان“ مطبوعہ مرکفائل پرنٹنگ دہلی کے صفحہ ۸ پر لکھتا ہے:

”یعنی خدا کے وقت میں اپنے بتوں کو کافر بھی اللہ کے برابر نہیں جانتے تھے بلکہ اسی کا بندہ اور اسی کی مخلوق سمجھتے تھے اور ان کو اس کے مقابل کی طاقت ثابت نہیں کرتے تھے مگر یہی پکارنا اور منتیں ماننی اور نذر و نیاز کرنی ان کو اپنا وکیل اور سفارشی سمجھنا ہی ان کا کفر و شرک تھا سو جو کوئی کسی سے یہ معاملہ کرے گو کہ اس کو اللہ کا بندہ و مخلوق ہی سمجھے سو ابو جہل اور وہ شرک میں برابر ہے۔“

اس عبارت سے ثابت ہوا کہ (۱) جو شخص کسی نبی یا ولی کو پکارے وہ ابو جہل کے برابر مشرک (۲) جو شخص کسی نبی یا ولی کو ثواب پہنچانے کی منت مانے وہ ابو جہل کے برابر مشرک (۳) جو شخص کسی نبی یا ولی کی نذر و نیاز کرے وہ ابو جہل کے برابر مشرک (۴) جو شخص کسی نبی یا ولی کو اپنی شفاعت کرنے والا جانے وہ ابو جہل کے برابر مشرک اور حاجی امداد اللہ صاحب مرحوم نے بزرگانِ دین کی نیاز کو جائز بتایا تو وہ تقویۃ الایمانی فتوے سے ابو جہل کے برابر کافر و مشرک ہو گئے اور ابو جہل کے برابر کافر و مشرک کو اپنا پیر بنا کر گنگوہی، نانوتوی، ایٹھی، تھانوی، چاروں ابو جہل کے برابر ہو گئے۔ والعیاذ باللہ تعالیٰ۔

تھانوی صاحب! آپ نے دیکھا یہ حضور محمد رسول اللہ ﷺ کا معجزہ قاہرہ ہے کہ محفلِ میلا دشریف کو شرک و بدعت و حرام کرانے کی شامت نے تقویۃ الایمانی فتوے سے آپ ہی چاروں صاحبوں کو ابو جہل کے برابر بنا ڈالا۔ اور آپ چاروں کو اپنا پیر و پیشوا مان کر سارے کے سارے و ہابیہ دیوبندی بھی دیوبندی دھرم پر ابو جہل کے برابر ہو گئے۔ ولا حول ولا قوۃ الا باللہ العلی العظیم۔

وہابیو، دیوبندیو! اب یا تو ”تقویۃ الایمانی دھرم“ کو چھوڑ کر سچے کپکے سنی مسلمان

بن جاؤ۔ مجلس میلا شریف کے جائز و مستحسن و ثواب ہونے پر ایمان لاؤ یا اپنے اکابر کو اور ان کے ساتھ اپنے آپ اور جملہ اصاغر کو ابو جہل کے برابر ٹھہراؤ۔

و كذلك العذاب و لعذاب الآخرة اكبر لو كانوا يعلمون. و هذا آخر ما اردنا نقله من الكتاب المستطاب المسمى بالاسم التاريخي "ارشاد الاخيار" (۱۳۲۹ھ)
والصلاة والسلام على سيد الابرار و اله الاطهار و اصحابه الاخيار و علينا و على جميع اهل سنة و جماعته الى يوم القرار و آخر دعوانا ان الحمد لله العزيز الجبار. فقط

(منقول از اخبار الفقيه امرتسر ۲۸/۲۱ جون ۱۹۳۳ء)

احسن الکلام فی اثبات المولد القیمنا

مؤلف

حضرت شاہ محمد معصوم رقی اللہ
مولانا صاحب دیوبند

التوفی ۱۳۴۱ ہجری

والضحیٰ پبلکیشنز

مرکز الاولیٰس، ہسٹنا ہول، دربار مارکیٹ، لاہور

0300-7259263 0315-4959263

تقریظ

از: فکرنارسانشی محمد علی خان عرف دولہا خان خادم حضرت مصنف

بعد حمد و ثنائے منعم حقیقی و درود نامحدود حضرت محبوب ایزدی و شکر نعمت منعم مجازی دولہا خان خادم حضرت مصنف رقم پرداز ہے، اور رقم پرداز ہزار جان و دل سے، صدقے ناز و انداز ہے کہ جس سے دل کو ہوش، جان کو نوش، چشم کو آرام، گوش کو پیغام، ناظرین کو بشارت، شائقین کو مسرت یعنی ایک نادر رسالہ مسی احسن الکلام فی اثبات المولید و القیام رذہا بیاں پذیرائے طبع عالم و عالمیاں، بے مثل، بے نظیر، واللہ خاص و عام کا دل پذیر، عبارت میں لاجواب، متانت میں انتخاب، فصاحت کی جان، بلاغت کا ایمان۔

مصنف اس رسالہ کے آفتاب فلک ولایت، ماہتاب گردون کرامت، کاشف اسرار ربانی و واقف رموز یزدانی، مظہر فیض الہی، مصدر تجلیات نامتناہی، تصوف تو ان کا حصہ ہے باقی سب کہانی اور قصہ ہے، معرفت تو ان کی مورثی جاگیر ہے، اور کیوں نہ ہو کہ وہ مقبول صغیر و کبیر ہیں، صوفی والا مقام، مرجع خاص و عام، ستودہ اخلاق، مدوح آفاق، اعنی جناب مستطاب حضرت مولانا شاہ محمد معصوم سلمہ اللہ تعالیٰ نے ۱۳۰۸ ہجری میں چھپوایا ہے جس کے سبب سے یہ مضمون بطور تقریظ لکھنے میں آیا ہے۔

مختصر قصہ مختصر گفتار
ہو مخاطب کی میرے عمر دراز

نام کتاب : احسن الکلام فی اثبات المولید و القیام

مؤلف : حضرت مولانا شاہ محمد معصوم فاروقی مجددی رحمۃ اللہ علیہ

طبع اول : ۱۳۰۸ ہجری، دہلی

طبع دوم : خانقاہ سلطانیہ جہلم ۱۳۳۱ ہجری ۲۰۱۰ء

طبع سوم : واضعی پبلی کیشنز دربار مارکیٹ لاہور

الضحیٰ پبلی کیشنز

مرکز الاولیٰ، سستا ہول، دربار مارکیٹ، لاہور

0300-7259263 0315-4959263

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الْحَمْدُ لِلَّهِ جَلَّ وَ عَلَى وَ نُصَلِّي وَ نَسَلِمُ عَلَى سَيِّدِ الْوَرَى
شَمْسِ الضُّحَى بَدْرِ الدُّجَى صَاحِبِ مَقَامِ قَابِ قَوْسَيْنِ أَوْ
أَدْنَى حَضْرَةَ أَحْمَدَ مُحْتَبَى مُحَمَّدِ بْنِ الْمُصْطَفَى وَ عَلَى آلِهِ
وَ أَصْحَابِهِ الطَّيِّبِينَ وَ النَّقِيِّينَ.

أَمَّا بَعْدُ: فقیر محمد معصوم نقشبندی مجددی نسبتاً طریقہٴ كَانَ اللَّهُ تَعَالَى لَهُ
ظاہر کرتا ہے کہ جامع العلوم عرفان دستگاہ برادرِ طریقت مولوی عبداللہ سلمیٰ پر چکی نے لکھا
ہے کہ بعض لوگ بنگالہ مثل فرقہ و ہابیہ کے انکار کرتے ہیں انعقادِ مجلس مولد شریف حضرت
سرور کائنات مفرج موجودات سے عَلَيهِ وَ عَلَى آلِهِ وَ أَصْحَابِهِ أَفْضَلُ الصَّلَوَاتِ وَ
أَكْمَلُ التَّحِيَّاتِ اور نیز انکار کرتے ہیں قیام سے وقت ذکرِ ولادت شریف کے اور کہتے
ہیں کہ بدعتِ سنیہ اور ناروا ہے اور مرتکب اس کا خلاف راہِ سنت اور مخالف طریقِ ہدیٰ
ہے، اور بکمال اصرار مُسْتَدْعَى^(۱) ہوئے کہ ان دونوں امروں کے اثبات میں ایک ایسا
رسالہ تحریر کیا جائے جس سے منکرین کو جواب دندان شکن دیا جائے لہذا میں نے یہ چند
اوراق بہ نظرِ ظہارِ حق و تمسکِ اخوانِ دینی و برادرانِ یقینی اِزْقَامِ کیے اور تفصیلِ اَوَّلَہٗ کو اس
کے محل و ماخذ پر حوالہ کر کے بطریقِ اجمال ہر بحث میں کلام کیا اول سے آخر تک اختصارِ ملحوظ
رہا قدرِ ضروری پر جس سے چارہ نہیں اکتفا کیا اور بامیدِ حَسَنِ قبولِ اس کا نام "أَحْسَنُ
الْكَلَامِ فِي اثْبَاتِ الْمَوْلِدِ وَالْقِيَامِ" رکھا۔ وَمَا تَوْفِيقِي إِلَّا بِاللَّهِ وَ بِهِ أَسْتَعِينُ۔

(۱) اصرار کے ساتھ گزارش کی۔

جاننا چاہیے کہ بڑے بڑے علمائے اعلام اور فضلاء عالی مقام جیسے ابن حجر
عسقلانی اور جلال الدین سیوطی اور ابن حجر مکی اور شیخ ابوشامہ استاد امام نووی وغیرہم بھی
مقتداء تھے اپنے زمانہ حیات میں اور ان کا قول و فعل حجت ہے واسطے نزدیک علماء اہل
سنت کے بعد الہدایات، قائل ہیں استحبابِ محفلِ مولد اور قیامِ وقت ذکرِ ولادتِ مُنیف کے
بِغَيْرِ تَعْظِيمِ وَ تَكْرِيمِ سرورِ عالم ﷺ، اور فتویٰ دیا انہوں نے ان دونوں امروں کے مستحب ہونے

کا اور ثابت کیا استحباب کو ساتھ دلائل واضحہ اور براہین لائحہ کے اور ان اکابر دین اور اساطین^(۲)
شرعِ مبین کے زمانہ سے آج تک تمامی علماء انام شرقاً و غرباً، جنوباً و شمالاً خصوصاً علماءِ حرمین
شریفین زَادَهُمَا اللَّهُ شَرَفًا وَ تَعْظِيمًا اور علماءِ مصر و شام و یمن و ہند وغیرہم سب اتفاق
کرتے چلے آئے اوپر مستحب ہونے محفلِ مولد اور قیامِ مذکور کے اور فتاویٰ و تحریرات بے حد
اور کتب و رسائل لَا تُحْصَى وَلَا تُعَدُّ اس باب میں تالیف و تصنیف کیے کسی شخص کے لیے
کہیں پر جائے گفت اور گنجائش چون و چرا کی اصلانہ چھوڑی^(۳) مگر یہ فرقہ مبتدعہ جس کی بنا
ہے اوپر مخالفت علماءِ راہِ حقین کے اور جن کی غذا ہے طعن و تشنیع اوپر علماءِ راہِ بائین کے، جن کا
دِیْن^(۴) ہے اِخْتِلافِ بَدْعِ بِنَامِ نِهَادِ عَمَلِ بِالْحَدِيثِ وَ اتِّبَاعِ سُنْتِ، جن کا شیوہ ہے شقاق
خیارِ امت^(۵) یعنی صوفیہ کرام علیہم الرضوان والرحمت، جن کے خمیرِ طینت میں ہے
اپنی شہرت ساتھ نکالنے کسی نئی بات کے خواہ وہ حق ہو یا باطل، جن کی گھٹی میں پڑا ہوا ہے ذوقِ
انگشتِ نمائی با بجا بندہ، عام اس سے کہ وہ کام کی بات ہو یا محضِ عاقل^(۶) اس فرقہ کو ان

(۲) اساطین: بھم۔ (۳) فی الاصل "ئے" ہے۔ (۴) عادت، خو، خصلت

(۵) امت میں سے بہترین لوگوں کی مخالفت۔ (۶) بے کار۔

کتب و رسائل سے جن میں اُن اکابر مصنفین نے برائینِ قاطعہ اور اودلہ ساطعہ کے روشن چراغ جلا کر واسطے رہروانِ طریقِ ہدایت اور طالبینِ راہِ طریقت کے جا بجا رکھ دیئے ہیں سوائے ظلمت، ضلالت کے اور راہ نہیں سوجھتی ہے۔

وَلَكِنَّمَا قِيلَ (کیا خوب کہا گیا:۔)

بادان کہ در لطافتِ طبعش خلاف نیست

در باغ لاله دوید و در شودرہ بومر خس

(ترجمہ: ”بارش جس کی طبیعت کی لطافت میں کوئی اختلاف نہیں لیکن باغ میں

اس سے لالہ کے پھول اُگتے ہیں اور شوریلی زمین میں گھاس کے

بتکے۔“)

اور طرہ یہ کہ اُلٹے اکابر علمائے دین اور فضلاءِ محققین کو موردِ سہامِ طعن و ملامت بناتے ہیں اور اپنی گمراہی سے بے خبر ایسے ایسے برگزیدگانِ بارگاہِ احدیت پر خلافِ حق کا اتہام اور الزام لگاتے ہیں یعنی اپنی ضلالت کو متعدی کرتے ہیں، اور تخمِ ضلالت کے بونے پر مرتے ہیں:

كَبُرَتْ كَلِمَةً تَخْرُجُ مِنْ أَفْوَاهِهِمْ اِنْ يَقُولُونَ اِلَّا كَذِبًا.

(پارہ: ۱۵، سورہ کہف، آیت: ۵)

(ترجمہ: ”کتنا بڑا بول ہے کہ ان کے منہ سے نکلتا ہے نرا جھوٹ کہہ رہے ہیں۔“)

صَلُّوا فَاَصْلُوا وَضَاعُوا فَاَضَاعُوا.

(ترجمہ: ”خود گمراہ ہوئے پھر دوسروں کو گمراہ کیا خود ضائع ہوئے اور دوسروں

کو ضائع کیا۔“)

اور رفتاء اس کا نہیں مگر جہالت اور کور باطنی۔

خَتَمَ اللّٰهُ عَلٰی قُلُوْبِهِمْ وَ عَلٰی سَمْعِهِمْ وَ عَلٰی اَبْصَارِهِمْ

غَشَاوَةٌ. (پارہ: ۱، سورہ بقرہ، آیت: ۷)

(ترجمہ: ”اللہ نے ان کے دلوں پر اور کانوں پر مہر کر دی اور ان کی آنکھوں پر

پردہ ہے۔“)

ان کو اتنا نہیں سوجھتا کہ محفل مولد شریف میں سوائے ذکرِ خدائے تعالیٰ اور ذکرِ رسولِ مقبول و محبوب ﷺ اس کے کہ جو عبارت ہے ذکرِ ولادت شریف و شمائلِ نبویہ و معجزاتِ مصطفویہ و بیانِ معراجِ آلِ حضرت ﷺ سے، اور کیا چیز ہے جس کی وجہ سے ممانعت کی جاتی ہے، اسی طرح قیامِ وقت ذکرِ ولادت میں جو خاص واسطے تعظیم و توقیر اس سرورِ عالم ﷺ کے ہے حالاں کہ تعظیم اس سید المرسلین و خاتم النبیین ﷺ کی فرضِ عین ہے ساری امت پر اور کیوں نہ ہو کہ وہ حضرت حق سبحانہ کے (۷) معظم اور پیارے (۸) ہیں۔ اور جمیع انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام اور تمامی اولیاء عظام بلکہ جملہ خلائق کا وسیلہ اور سہارا ہیں (۹) کون سی حیثیت مانعہ موجود ہے جس کے سبب سے اس پر حکمِ بدعت کی داد دی جاتی ہے۔

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ”فرمایا سرورِ عالم ﷺ نے آئے میرے پاس جبرئیل علیہ السلام پس عرض کیا کہ حق تعالیٰ فرماتا ہے تم کو معلوم ہے کہ میں نے تمہارا ذکر کس طرح بلند کیا؟ میں نے کہا: اللہ اور اللہ کا رسول (۱۰) زیادہ جاننے والا ہے، جبرئیل علیہ السلام نے کہا: حق تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ جس وقت میرا ذکر کیا جائے اُس وقت میرے ساتھ تمہارا بھی ذکر کیا جائے اور جس شخص نے تم کو یاد کیا اس نے مجھ کو یاد کیا اور ایمان کو میں نے کامل کیا ہے کہ تمہارا ذکر ہو ہمارے ذکر کے ساتھ جیسا کہ فرمایا:

”اَطِيعُوا اللّٰهَ وَالرَّسُوْلَ“ (پارہ: ۳، سورہ آل عمران، آیت: ۲۰)

”اٰمَنُوْا بِاللّٰهِ وَرَسُوْلِهِ“ (پارہ: ۵، سورہ نساء، آیت: ۱۳۶)

کہ جمع کیا اپنے ساتھ اپنے رسول کو ساتھ واو عطف کے جو شرکت کے واسطے ہے اور

(۷) فی الاصل ”کا“ ہے۔

(۸) فی الاصل ”پیارا“ ہے۔

(۹) فی الاصل ”ہے“ ہے۔

(۱۰) اللہ کا رسول: یہاں مراد جبرئیل علیہ السلام ہیں۔ ۱۲۱

دوسرے کے لیے جائز نہیں، یہ دونوں ذکر یعنی ذکر اللہ اور ذکر الرسول موقوف علیہ ایمان کے ہیں کہ ایمان کی تکمیل بغیر ان دونوں کے محال ہے، اعظم شعائر اسلام اور بہترین احکام جو اذان اور نماز ہیں ان کا بھی جزیہ ذکر الرسول مثل ذکر اللہ کے، اور سوائے اس کے آیات اور احادیث اس مضمون کی بہت ہیں، پس جب ثابت ہوا کہ ذکر آں حضرت ﷺ کا بجز ذکر ہے خدائے تعالیٰ کا تو اب جو شخص کہ منع کرے اس ذکر شریف سے وہ فی الحقیقت مانع ہے ذکر الہی سے۔

نَجَّانَا اللَّهُ سُبْحَانَهُ عَنْهُمْ وَعَنْ مُجَالَسَتِهِمْ وَمُكَاَلَمَتِهِمْ.

(ترجمہ) ”بچائے ہم کو اللہ تعالیٰ اور سب بھائی مسلمانوں کو ان کے ساتھ بیٹھنے اور بات کرنے اور ایسی گمراہی سے۔“

لَهُمْ فِي الدُّنْيَا خِزْيٌ وَفِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ.

(ترجمہ) ”دنیا میں ایسے گمراہوں کی سزا خواری ہے اور آخرت میں عذاب بھاری۔“ (۱۱)

بموجب دلائل مذکورہ اور براہین مسطورہ کے۔

اس فرقہ کے ایمان کے نقصان پر ان کا انکار حجت واضح ہے کہ مانع ہیں ذکر اور تعظیم آں حضرت ﷺ سے، ان کو چاہیے کہ پہلے اپنے ایمان کی فکر کریں اور اس کی درستی کا ذکر، پھر امر ونہی اور سنت و بدعت میں بحث کریں۔

فرمایا اللہ تعالیٰ نے:

وَرَفَعْنَا لَكَ ذِكْرَكَ. (پارہ: ۳۰، سورۃ الاشراف، آیت: ۶) آی بالنبوة

وغیرها و ای رفع مثل ان قرن اسمه باسمه فی کلمة الشهادة والاذان والاقامة والخطبة و جعل طاعته طاعته و صلی علیہ فی ملائکتہ و امر المومنین بالصلاة علیہ و خاطبه باللقاب التي لم يخاطب بها احدا من عباده و

ورد فی الاحادیث الصحيحة انه صلى الله عليه وسلم سيد ولد ادم و اكثر النسل تبعاً يوم القيمة و اكرم الاولين و الاخرين على الله و اول من ينشق عنه القبر و اول شافع و اول من يقرع باب الجنة فيفتح الله له و حامل لواء الحمد يوم القيمة تحته ادم فمن دونه وهو الذي قال علمت علم الاولين و الاخرين و نحن الاخرون السابقون يوم القيمة و انا قائل قولاً غير فخر و انا حبيب الله و انا قائد المرسلين و لا فخر و انا خاتم النبيين و لا فخر و انا محمد بن عبد الله بن عبد المطلب ان الله خلق الخلق فجعلني في خيرهم ثم جعلهم فریقین فجعلني في خيرهم فرقة ثم جعلهم قبائل فجعلني في خيرهم قبيلة ثم جعلهم بيوتاً فجعلني في خيرهم بيتاً فانا خيرهم بيتاً و انا خيرهم نفساً و انا اول الناس خروجاً اذا بعثوا و انا قائدهم اذا فدوا و انا خطيبهم اذا نصتوا و انا متشفعهم اذا حبسوا و انا مبشرهم اذا يئسوا و الكرامة و المفاتيح يومئذ بيدي و لواء الحمد يومئذ بيدي و انا اكرم ولد ادم على ربي يطوف على الف خادم كانهم بيض مكنون و اذا كان يوم القيمة كنت امام النبيين و خطيبهم و صاحب شفاعتهم غير فخر لولاه لما خلق الله سبحانه الخلق ولما اظهر الربوبية و كان نبياً و ادم بين الماء و الطين.

یعنی فضائل و کمالات فخر عالم ﷺ کے بے حد و نہایت ہیں نہ کسی بشر کو استطاعت ہے اُن کے احاطہ کی، نہ کوئی شخص قدرت رکھتا ہے اُن کے انصار کی بلکہ جو خصوصیات و عنایات اور جو کمالات آں حضرت ﷺ کو حق تعالیٰ نے عطا فرمائے ہیں اُن کو کوئی جا

بھی نہیں سکتا اور نہ اذراک میں کسی کے آسکیں، سوائے حق تعالیٰ کے کسی کو ان کا علم و احاطہ ممکن نہیں یا جس کو جس قدر عطا فرمایا ہے وہی جانتے ہیں چنانچہ اند کے نمونہ از بسیاری چند آیات قرآن شریف اور چند احادیث صحیحہ جن سے فضائل و کمالات آن حضرت ﷺ کے ثابت ہیں وہ بھی احادیث ہیں جو لکھی گئیں من جملہ ان کے آیات یہ ہیں: فرماتا ہے اللہ تعالیٰ:

وَرَفَعْنَا لَكَ ذِكْرَكَ. (پارہ: ۳۰، سورہ الاشراف، آیت: ۶)

(ترجمہ) یعنی ”بلند کیا تمہارے ذکر کو۔“

ساتھ نبوت وغیرہ کے اور کون سی رفعت اُس کے برابر ہوگی کہ مقارن کیا اللہ تعالیٰ نے حضرت ﷺ کے نام مبارک کو اپنے نام مبارک کے ساتھ کلمہ شہادت میں اور اذان میں اور اقامت میں اور خطبہ میں اور گردانی اللہ تعالیٰ نے اطاعت آن حضرت ﷺ کی عین اطاعت اپنی، چنانچہ فرمایا:

مَنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ. (پارہ: ۵، سورہ نساء، آیت: ۸۰)

ترجمہ: ”جس نے رسول کا حکم مانا بے شک اس نے اللہ کا حکم مانا۔“

اور درود بھیجتا ہے حق تعالیٰ آن حضرت ﷺ پر اپنے ملائکہ کے ساتھ اور حکم فرمایا مومنین کو درود بھیجنے کا حضرت ﷺ پر۔ چنانچہ فرمایا:

إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا

صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا. (پارہ: ۲۲، سورہ احزاب، آیت: ۵۶)

ترجمہ: ”بے شک اللہ تعالیٰ اور اس کے فرشتے درود بھیجتے ہیں اس نبی مکرم پر

اے ایمان والو! تم بھی آپ پر درود بھیجا کرو۔“

اور ایسے ایسے لقبِ عظمت اور علو مرتبہ کے ساتھ حق تعالیٰ نے حضرت ﷺ کو مخاطب فرمایا کہ کسی بندہ کو اپنے عباد میں سے نہ ایسا خطاب کیا نہ وہ لقب بخشا چنانچہ فرمایا:

وَإِنَّكَ لَعَلَىٰ خَلْقٍ عَظِيمٍ. (پارہ: ۲۹، سورہ ن والقلم، آیت: ۳)

(ترجمہ) ”اور تحقیق تو البتہ تو پر خلق بڑے کے ہے۔“

اور فرمایا:

وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ. (پارہ: ۱۷، سورہ انبیاء، آیت: ۱۰۷)

(ترجمہ) ”اور نہیں بھیجا ہم نے تجھ کو مگر رحمت واسطے سب عالموں کے۔“

اور فرمایا:

يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَاهِدًا وَمُبَشِّرًا وَنَذِيرًا وَدَاعِيًا

إِلَى اللَّهِ بِأَذْنِهِ وَبِسِرَاجٍ مُّبِينٍ. (پارہ: ۲۲، سورہ احزاب، آیت: ۴۶، ۴۷)

(ترجمہ) ”اے نبی تحقیق ہم نے بھیجا تجھ کو گواہ اور خوشخبری دینے والا اور ڈرانے

والا اور پکارنے والا طرف اللہ تعالیٰ کے، ساتھ حکم اس کے کے، اور

چراغ روشن۔“

اور فرمایا:

وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَأَنْتَ فِيهِمْ. (پارہ: ۹، سورہ انفال، آیت: ۳۳)

(ترجمہ) ”اور نہیں تھا اللہ کہ عذاب کرتا ان کو اور تو بیچ ان کے تھا۔“

اور فرمایا:

لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِّنْ أَنْفُسِكُمْ عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ حَرِيصٌ

عَلَيْكُمْ بِالْمُؤْمِنِينَ رَؤُوفٌ رَّحِيمٌ. (پارہ: ۱۱، سورہ توبہ، آیت: ۱۲۸)

(ترجمہ) ”البتہ تحقیق آیا ہے تمہارے پاس پیغمبر تمہارے آپس میں سے، شاق

ہے اس پر جو ایذا تم کو ہو، حریص ہے تمہاری بھلائی کرنے پر، مہربانی

کرنے والا ہے مسلمانوں پر۔“

ماسوا ان آیات کے اور بہت آیات ہیں کہ جن سے فضائل اور کمالات عظمت

آن حضرت ﷺ کے ظاہر و باہر ہیں۔

اور ترجمہ ان احادیث صحیحہ کا جو عنقریب لکھی ہیں تحریر ہوتا ہے:

کہ آن حضرت ﷺ سردار ہیں اولاد آدم کے، اور قیامت کے دن آپ کے تائب

دار بہت ہوں گے بہ نسبت اور انبیاء علیہم السلام کے، اور آن حضرت ﷺ سب اولین اور آخرین

سے بزرگ ہیں اللہ تعالیٰ کے نزدیک، اور سب سے پہلے آپ قبر سے نکلیں گے، اور سب سے پہلے آپ شفاعت کریں گے، اور سب سے پہلے آپ کی شفاعت مقبول ہوگی اور سب سے پہلے آپ دروازہ جنت کو کھلوائیں گے اللہ تعالیٰ کے حکم سے، اور آں حضرت ﷺ اٹھائیں گے حمد کا جھنڈا دن قیامت کے اور آپ کے ہی جھنڈے کے نیچے حضرت آدم علیہ السلام اور ماسوا ان کے انبیاء عظام علی نبینا وعلیہم الصلوٰۃ والسلام اور جمع مومنین ہوں گے، اور فرمایا: آں حضرت ﷺ نے مجھ کو علم اولین آخرین سکھایا گیا، اور ہم سب انبیاء کے پیچھے آئے دنیا میں اور قیامت کے دن سب سے آگے ہوں گے یعنی درجہ اور مرتبہ میں اور یہ بات میں فخر سے نہیں کہتا اور میں حبیب اللہ ہوں یعنی اللہ کا محبوب، اور میں کھینچنے والا ہوں پیغمبروں کا اور یہ کوئی فخر کی بات نہیں یعنی آپ پیشوا ہوں گے دن قیامت کے اور سب پیغمبر آپ کی پیروی کریں گے اور میں خاتم النبیین ہوں کلمہ میرے بعد کوئی نبی نہ ہوگا اور فخر سے نہیں کہتا اور میں محمد ہوں بیٹا عبد اللہ کا، پوتا عبدالمطلب کا تحقیق اللہ تعالیٰ نے پیدا کیا مخلوق کو پس گردانا مجھ کو ان کے بہتر میں، یعنی نور آپ کا ہر زمانہ میں جو بہترین اولاد حضرت آدم علیہ السلام سے ہوتا اُس کو نور مذکور سے معزز کیا جاتا، پھر کیا مخلوق کو دو فرقہ اور کیا مجھ کو بہتر فرقہ میں، پھر گردانا اللہ تعالیٰ نے فرقہ کو قبیلہ اور قوم اور کیا مجھ کو بہتر قبیلے میں، پھر بنایا اللہ تعالیٰ نے اُس قبیلے کو خاندان اور پیدا کیا مجھ کو بہتر خاندان میں، پس میں ساری مخلوق سے بہتر ہوں خاندان میں اور بہتر ہوں اپنی ذات میں اور میں سب لوگوں سے پہلے نکلوں گا جب اٹھائے جائیں گے یعنی قبروں سے دن حشر کے اور میں ان کا پیشوا ہوں گا جس وقت حق کے سامنے حاضر کئے جائیں گے اور میں حق تعالیٰ سے بات کروں گا جس وقت سب چپکے ہوں گے اور میں ان کا شفیع ہوں گا جس وقت سب محبوس ہوں گے اور میں ان کا بشارت دینے والا ہوں جس وقت ناامید ہوں گے، اور کرامت اور کنجیاں اس دن میرے ہاتھ میں ہوں گی اور جھنڈا احمد کا اُس دن میرے ہاتھ میں ہوگا اور میں سب اولاد آدم میں زیادہ بزرگ ہوں نزدیک اپنے رب کے، طواف کرتے ہیں میرا یعنی ہر وقت میرے ساتھ رہتے ہیں ہزار خادم فرشتے بہت خوبصورت، اور جب دن قیامت کا ہوگا تو میں سب انبیاء کا

امام ہوں گا اور ان کا خطیب اور ان کا شفیع ہوں گا اور فخر سے نہیں کہتا، اگر آپ نہ ہوتے حق تعالیٰ مخلوق کو نہ پیدا کرتا، اور نہ ظاہر کرتا اپنی اُلُوہیت اور خدائی کو، اور تھے آں حضرت ﷺ نبی اور آدم علیہ السلام ابھی پانی اور مٹی میں تھے۔

اور سوائے اس کے اور بہت سی احادیث اسی طرح آپ کے اوصاف کمال اور کمال اوصاف میں وارد ہیں:

نہاند بعصیان کسے در گرو کہ دامد چنین سید پیشرو
محمد عربی کابروے هر دوسراست کسیکہ خاک دمرش خاک برسر او
خاکمی و به اوج عرش منزل امی و کتاب خانہ ہر دل
(ترجمہ: "کوئی شخص گناہوں کی باعث گروی نہیں رہے گا، کیوں کہ وہ ایسا سردار اپنا پیشوا رکھتا ہے حضرت محمد مصطفیٰ ﷺ جو دونوں جہانوں کی آبرو ہیں، جو شخص آپ کے در کی خاک نہیں اس کے سر پر خاک پڑے آپ ﷺ خاکی ہیں لیکن علو مرتبت کے اعتبار سے آپ کی منزل عرش ہے، آپ ﷺ امی ہیں لیکن کتاب خانہ آپ کے دل میں ہے۔")
جمع صفات کمال میں آں حضرت ﷺ بے مثل اور بے نظیر ہیں۔

نہ مثل اس کا ہوا پیدا نہ ہوگا اور نہ ہے کوئی

نہ مانوں مسئلہ ہرگز کسی زندیق مرتد کا

پس بڑے بدنصیب ہیں وہ لوگ جو منع کرتے ہیں آپ کے ذکر شریف سے اور باز رہتے ہیں آپ کی تعظیم و تکریم سے بلکہ حرام اور بدعتِ ستینہ کہتے ہیں اور پھر اپنا نام محمدی اور عامل بالحدیث رکھتے ہیں یہ سراسر مخالفت ہے کتاب اللہ اور سنت رسول اللہ ﷺ کی اور خلاف ہے سنت صحابہ اور طریق تابعین و تبع تابعین اور اتقاق مجتہدین سلف اور علماء عالمین خلف کے، اس واسطے کہ ذکر ولادت اور شمائل شریفہ اور اخلاق منیفہ اور معراج اور معجزات اور وفات اس مظہر جامع جمع صفات کمال ظاہری و باطنی حق کے ثابت ہے کتاب و سنت اور آثار صحابہ اور اقوال تابعین و تبع تابعین اور اخبار سلف سے۔

بڑا سرمایہ اعتراض اس فرقہ کا یہ ہے کہ کہتے ہیں کہ قرونِ ثلاثہ یعنی آس حضرت ﷺ کے زمانہ میں اور اصحابِ کرام اور تابعین کے زمانہ میں یہ محفل منعقد نہیں ہوئی اور نہ قیام وقت ذکر و ولادت کے ان تینوں زمانوں سے مروی ہو اس لیے بدعت ہے۔

جواب..... اس کا یہ ہے کہ اس کے نفسِ بدعت ہونے سے کوئی محفل شرعی لازم نہیں آتا دیکھو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے (جماعت) تراویح کو کہ عہدِ آس حضرت ﷺ میں نہ تھی: نِعْمَةُ الْبِدْعَةِ هَذِهِ۔ فرمایا: یعنی ”یہ اچھی بدعت ہے۔“

پس خود حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے قول سے بدعت میں حُسن ثابت ہو اچنانچہ علماءِ اہل سنت نے بدعت کی پانچ قسمیں کی ہیں:

(۱) واجب، (۲) مستحب، (۳) مباح، (۴) مکروہ، (۵) حرام۔

اور تفصیل ہر ایک کی موجب تطویل ہے علماءِ شریعت رحمہم اللہ تعالیٰ نے تفصیل بشرح و وسط اُس کے محل میں لکھی ہے اور اس مختصر میں گنجائش اُس کے درج کی نہیں ہے، لہذا ہم اصل مطلب کی طرف رجوع کرتے ہیں۔

! محفل مولد شریف جس میں اُن امور مذکورہ بالا کا بیان ہوتا ہے اُس کے استِحباب میں کیا شک ہے یہ سب امور تو زبانِ صحابہ اور تابعین رضی اللہ عنہم سے مروی ہیں، غایت یہ ہے کہ بحیثیت اجتماع منقول نہیں ہیں فرادی فرادی (۱۳) مروی ہیں پس اگر مجموعہ روایات کو بہیئت اجتماعی پڑھیں تو اس کی ممانعت کی کیا وجہ ہے بلکہ موجب زیادتِ برکات اور باعث کثرتِ فیضان و انوار ہوگا چنانچہ کتبِ علومِ دینیہ خصوصاً علمِ تفسیر و حدیث مثل صحاح ستہ ”بخاری شریف“ و ”مسلم“ وغیرہما کہ جن کا رتبہ صحت میں بعد قرآن مجید کے کُل علماءِ متقدمین و متاخرین کے نزدیک مسلم ہے باوجودیکہ وجود ان کتابوں کا قرونِ ثلاثہ میں نہ تھا اور پھر یہ کتابیں کتنے درجہ صحت و اعتبار کو پہنچیں اور اصولِ دین و اساسِ شرح متین مقرر ہوئیں، جو لوگ منکر مولد شریف کے پڑھنے کے ہیں خاص کر ان کا دار و مدار ان ہی کتابوں پر ہے اور یہ امر ظاہر ہے کہ ان کتابوں میں بھی احادیث و اقوال و آثار صحابہ متفرق جمع کیے ہیں ایسے ہی

مولد شریف میں بھی احادیث و اقوال صحابہ کو جمع کر کے پڑھتے ہیں پس جو مولد شریف بروایات صحیحہ جمع کیا ہوا ہو اُس کا پڑھنا اس بناء پر مثل کتبِ علومِ دینیہ کے ہوا، اور اگر ایسے مولد شریف کا پڑھنا بدعتِ سنیہ یا مکروہ و حرام ہو تو لازم آتا ہے کہ کتبِ مذکورہ کہ جو اصولِ دین ہیں ان کا پڑھنا بھی بدعتِ سنیہ یا مکروہ اور حرام ہو، اور قباحت اس کی اظہار مِنْ الشَّمْسِ ہے اور یہ بھی لازم آتا ہے کہ جو لوگ مانع مولد شریف کے پڑھنے کے ہیں وہ ان کتب کا پڑھنا بھی ترک کر دیں غَايَةُ مَا فِي الْبَابِ اگر فرق حکم پڑھنے میں کیا جائے گا تو درجہ استِحباب سے مولد شریف کا پڑھنا کم نہ ہوگا۔

اب ہم چند نقول علماءِ فحول اہل سنت سے نقل کرتے ہیں جن سے استِحبابِ محفل مولد شریف اور قیام کا ثبوت واضح اور مُبرہن ہوتا ہے۔

علامہ ابن حجر عسقلانی رضی اللہ عنہ لکھتے ہیں:

والحاصل ان البدعة الحسنة متفق علی ندبها و عمل المولد واجتماع الناس له كذلك بدعة حسنة و من ثم قال الامام ابو شامة شيخ الامام النووى و من احسن ما ابتدع فى زماننا ما يفعل كل عام فى اليوم الموافق ليوم مولده ﷺ من الصدقات والمعروف و اظهار الزينة والسرور فان ذلك مع ما فيه من الاحسان للفقراء مشعر بمحبتهم ﷺ و تعظيمهم فى قلب فاعل ذلك و شكرا لله على ما من به من ايجاد رسول الله ﷺ الذى ارسله رحمة للعالمين. تمّ كلامه.

قال السخاوى لم يفعله احد من السلف فى القرون الثلاثة و انما حدث بعد ثم لا يزال اهل الاسلام من سائر الاقطار والمدن الكبار يعملون المولد و يتصدقون فى لياليه بانواع الصدقات و يعتنون بقراءة مولده الكريم و

يظهر عليهم من بركاتہ كل فضل عميم.

قال ابن الجزري من خواصہ انه امان في ذلك العام و بشرى عاجلة بنيل البغية والمرام و اول من احدثه من الملوك صاحب اربل و صنف له ابن دحية رحمه الله تعالى كتابا في المولد سماه "التنوير بمولد البشير النذير" فجازه بالف دينار و قد استخراج له الحافظ ابن حجر عسقلاني اصلاً من السنة و كذا الحافظ السيوطي و رد علي الفاكهاني المالكي في قوله ان عمل المولد بدعة مذمومة. انتهى

ترجمہ: یعنی "بدعتِ حسنہ کے استحباب پر علماء کا اتفاق ہے اور مولد شریف کا پڑھنا اور اس کے واسطے لوگوں کا جمع ہونا بھی بدعتِ حسنہ ہے اسی وجہ سے امام ابو شامہ جو استاد ہیں امام نووی کے فرماتے ہیں کہ بہترین بدعتِ حسنہ جو ہمارے زمانہ میں نکالی گئی ہے وہ یہ ہے جو ہر سال خیرات اور صدقات اور اظہارِ زینت اور سرورِ ایک دن میں کرتے ہیں اور وہ دن موافق روز ولادت آں حضرت ﷺ کے ہوتا ہے، اس لیے اس میں باوجود احسان کے فقراء پر علامت ہے آں حضرت ﷺ کی محبت اور تعظیم کی بیچ دل اس شخص کے جو مولد شریف کو معمول بہ اپنا ٹھہراتا ہے اور اس میں شکر ہے اللہ تعالیٰ کا اُس کے احسان پر کہ پیدا کیا ہمارے پیغمبر ﷺ کو اور بھی جان کو واسطے رحمت بنا لیں گے۔" (کلامِ ختم ہوا امام ابو شامہ کا) علامہ سخاوی نے کہا کہ "اس عمل مولد کو کسی نے سلف سے قرونِ ثلاثہ میں نہیں کیا بعد قرونِ ثلاثہ کے حادث ہوا پھر ہمیشہ کرتے رہے اہل اسلام محفل مولد شریف، کو تمام اطرافِ بلاد اور بڑے بڑے شہروں میں خیرات کرتے ہیں

ان راتوں میں جن میں مولد شریف پڑھتے ہیں، طرح طرح کی خیرات اور بڑا اہتمام کرتے ہیں مولد شریف کے پڑھنے کا اور ظاہر ہوتی ہیں ان پر بہت برکات۔" کہا علامہ ابن جزری رحمۃ اللہ علیہ نے کہ "مولد شریف کی خاصیات سے ہے یہ بات کہ جو شخص اس کو پڑھے یا پڑھوائے تو تمام سال آفات سے امن میں ہو جائے اور جو مراد اور مطلب ہو جلد پائے، اور پہلے جس نے شروع کیا اس محفل مولد شریف کو بادشاہوں میں سے بادشاہ ازل تھا اور فاضل ابن دحیہ نے اُس کے واسطے ایک کتاب مسمیٰ بہ "تنویر" بیان مولد شریف میں لکھی، بادشاہ نے ہزار اشرفی اُس کے صلہ میں دی۔" اور حافظ ابن حجر عسقلانی نے مولد شریف کی اصل حدیث سے نکالی۔ اور اسی طرح شیخ حافظ جلال الدین سیوطی نے اس کو سنت سے ثابت کیا اور فاکہانی مالکی کے اس قول کا کہ "عمل مولد بدعتِ مذمومہ ہے" رد کیا۔" (علامہ ابن حجر بیہمی کی عبارت ختم ہوئی)

ہم تھوڑی سی عبارت اُس رسالہ سے جس کو حافظ محقق جلال الدین سیوطی نے تالیف فرمایا ہے اور اصل مولد کی سنت سے استخراج کی ہے اور دادِ تحقیق دی ہے نقل کرتے ہیں تاکہ طالبین حق اور شائقین اظہارِ صدق اُس تحقیق سے بالکل محروم نہ رہ جائیں۔

و فِيهَا كِفَايَةٌ لِمَنْ كَانَ لَهُ قَلْبٌ أَوْ أَلْقَى السَّمْعَ وَهُوَ شَهِيدٌ

(ترجمہ: "اور اس میں اس شخص کے لیے کفایت کا سامان ہے جس کے سینے میں دل ہو، کان لگا کر سنے اور حاضر الذہن ہو۔")

اور وہ عبارت یہ ہے:

و بعد فقد وقع السؤال عن المولد النبوي في شهر الربيع الاول ما حكمه من حيث الشرع هل هو محمود او مذموم و عمل يثاب فاعله ام لا؟

الجواب ان اصل المولد هو اجتماع الناس و قراءة ما تيسر من القرآن و رواية الاخبار الواردة في مبدئ امر النبي ﷺ و ما وقع في مولده من الايات ثم يمد لهم سماط ياكلونه و ينصرفون من غير زيادة على ذلك من البدع الحسنة يثاب عليها صاحبها لما فيه من تعظيم قدر النبي ﷺ و اظهار الفرح والاستبشار بمولده الشريف ﷺ.

و اول من احداثه صاحب اربل الملك المظفر ابوسعيد كوكري بن زين الدين احد الملوك الامجاد والكبراء الاجواد و كان له اثار حسنة. قال ابن كثير في تاريخه كان يعمل المولد الشريف في ربيع الاول و يحتفل به احتفالا هائلا و كان شجاعا بطلا، عاقلا عالما رحمه الله و اكرم مثواه قال و صنف الشيخ ابو الخطاب بن دحية له مجلدا في مولد النبي ﷺ سماه "التنوير في مولد البشير النذير" فجازاه على ذلك الف دينار.

و قال ابن خلكان في ترجمة الحافظ ابي الخطاب ابن دحية كان من اعيان العلماء و مشاهير الفضلاء. انتهى الاختصار و قد سئل شيخ الاسلام حافظ العصر ابو الفضل ابن حجرنا العسقلاني رحمه الله عن عمل المولد فاجاب بان اصل المولد بدعة لم ينقل عن احد من السلف الصالح في القرون الثلاثة ولكنها مع ذلك فقد اشتملت على المحاسن قصدوها فمن تحرى في عملها المحاسن و تجنب ضدها كان بدعة حسنة و من لا فلا و قد ظهر لي تخريجها على اصل الثابت وهو ما ثبت في

الصحيحين من ان النبي ﷺ قدم المدينة فوجد اليهود يصومون يوم عاشوراء سألهم فقالوا هو يوم اغرق الله فيه فرعون و نجى موسى فحن نصومه شكرا لله تعالى على ما من به في يوم معين من ابداع نعمته و دفع نقمته و يعاد ذلك في نظير ذلك اليوم من كل سنة والشكر لله تعالى يحصل بانواع العبادات السجود والصيام والصدقة والتلاوة و اى نعمة اعظم من النعمة بتولد هذا النبي نبي الرحمة ﷺ و على هذا فينبغي ان يتحرى اليوم بعينه حتى يطابق قصة موسى عليه السلام في يوم عاشوراء و ان لم يلاحظ ذلك لم يبالي بعمل المولد في اى يوم من الشهر بل توسع قوم فنقلوه الى يوم السنة و فيه ما فيه فهذا ما يتعلق باصل عمله و اما ما يعمل فيه فينبغي ان يقتصر فيه على ما يفهم منه الشكر لله تعالى من نحو ما تقدم ذكره من التلاوة والاطعام والصدقة و انشاد شىء من المدائح النبوية اعنى الأشعار النعتية المحركة للقلوب الى فعل الخير والعمل للاخرة و اما ما يتبع ذلك من السماع واللهو و غير ذلك فينبغي ان يقال ما كان من ذلك مباحا بحيث يعين السرور بذلك اليوم لا باس بالحاقة و ما كان حراما او مكروها فيمنع و كذا ما كان خلاف الاولى. انتهى

عن انس رضى الله عنه ان النبي ﷺ عق عن نفسه بعد النبوة مع انه ورد ان جده عبدالمطلب عق عنه يوم سابع ولادته والعقيقة لا تعاد مرة ثانية فيحمل ذلك على ان

الذی فعله النبی ﷺ فعله اظهارا للشکر علی ايجاد الله تعالی اياه رحمة للعالمین و تشویقا للامة کما کان یصلی علی نفسه لذلك فیستحب لنا اظهار الشکر بمولده ﷺ بالاجتماع و اطعام الطعام و نحو ذلك من وجوه القربات و اظهار المسرة.

ثم رایت امام القراء الحافظ شمس الدین ابن الجزری قال فی کتابه ”عرف التعریف بالمولد الشریف“ انه قد رای ابولهب فی النوم فقیل له ما حالک؟ فقال فی النار الا ان یخفف عنی کل لیلۃ اثین و امص من بین اصبعی ہاتین ماء بقدر هذا و اشار براس اصبعه و ان ذلك باعتباری ثویبة عند ما بشرتنی بولادة النبی ﷺ و بارضاعها له فاذا کان ابولهب نالکافر الذی نزل القرآن بذمه جوزی فی النار لفرحه بمولد النبی ﷺ فما حال المسلم الموحّد من امته ﷺ و لعمری انما یکون جزاء ه من المولی الکریم ان یدخله بفضلہ جنات النعیم.

و قال الحافظ ناصر الدین بن شمس الدین دمشقی فی کتابه المسمی ”عودۃ الصادی فی مولد الہادی“ و قد صح ان ابا لہب یخفف عنه عذاب النار فی یوم الاثنین لاعتاقہ ثویبة سرورا بمیلاد النبی ﷺ ثم انشد.

اذا کان هذا کافرا جاء ذمه و تبت یداه فی الجحیم مخلدا
اتی انه فی یوم الاثنین دائما تخفیف عند السرور باحمدا
فما الظن بالعبء الذی کل عمره باحمد مسرور و مات موحدا
انتهی کلام السیوطی

ترجمہ: یعنی علامہ حافظ جلال الدین سیوطی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ ”استفتاء کیا لوگوں نے کہ ربیع الاول کے مہینے میں جو مولد شریف آں حضرت ﷺ کا پڑھا جاتا ہے اور محفل مولد کی جاتی ہے اس کا از روئے شرع شریف کیا حکم ہے آیا یہ عمل مقبول ہے یا مردود اور اس کا کرنے والا ثواب پائے گا یا نہیں؟

جواب..... اس کا یہ ہے کہ اصل مولد شریف جو عبارت ہے ان چار باتوں سے:

☆ ایک تو اجتماع لوگوں کا محفل میں۔
☆ دوسرے پڑھنا قرآن شریف کی بعض آیات اور بعض سورتوں کا جو جس سے ہو سکے۔

☆ تیسرے بیان کرنا ان روایات اور احادیث کا جو ابتداء ولادت آں حضرت ﷺ کے بیان میں وارد ہیں اور ان معجزات کا جو ظاہر ہوئے میلاد مبارک میں۔

☆ چوتھے بچھانا دسترخوان کا اور کھانا کھلانا اہل محفل کو، پھر لوٹ جانا ان کا۔

سوائے ان چار امروں کے اور کوئی امر ان سے زیادہ نہیں ہے بدعت حسنہ ہے، اس کا کرنے والا ثواب پائے گا اس واسطے کہ اس میں آں حضرت ﷺ کی تعظیم ہے اور اس میں اظہار ہے فرحت اور خوشی کا ساتھ ولادت باسعادت آں حضرت ﷺ کے اور اول جس شخص نے یہ محفل قائم کی بادشاہ ”از بل“ تھا جس کا نام ”مظفر ابوسعید“ ہے یہ بادشاہ بزرگ تھا اور نخی، اور اس بادشاہ کے اوصاف ذاتی پسندیدہ تھے۔

فاضل جلیل ابن کثیر اس کے حال میں لکھتے ہیں کہ: ”یہ بادشاہ ہمیشہ ربیع الاول کے مہینہ میں محفل مولد شریف کیا کرتا تھا اور بڑے اہتمام

اور خُزْک سے اُس کی محفل آراستہ ہوتی تھی اور یہ بادشاہ دلیر اور بہادر اور عقل مند اور عالم تھا۔“

شیخ ابوالخطاب ابن دجیہ نے ایک کتاب مولد شریف کے بیان میں تصنیف کی جس کا نام ”التَّوْبِيرُ فِي مَوْلِدِ الْبَشِيرِ النَّذِيرِ“ رکھا اور وہ بادشاہ اَزْبَل کی خدمت میں پیش کی بادشاہ نے اُس کے صلہ میں شیخ موصوف کو ہزار شرفی عطاء فرمائی۔

ابن خلکان اپنی تاریخ میں بیچ احوال شیخ ابوالخطاب ابن دجیہ کے لکھتے ہیں کہ ”یہ علماء معتبرین اور فضلاء مشہورین میں سے تھے۔“ انتہی اور شیخ الاسلام حافظ العصر ابوالفضل ابن حجر عسقلانی سے محفل مولد کا استفتاء لوگوں نے پوچھا تو آپ نے جواب لکھا کہ:

”اصل مولد بدعت ہے، سلف صالح یعنی اہل قرون ثلاثہ سے منقول نہیں لیکن باوجود اس کے اس میں بہت سی خوبیاں ہیں جو محفل کرنے والے اُس کا قصد اور نیت کرتے ہیں، پس جو شخص بہ نیت ان خوبیوں کے اس عمل کو کرے اور مقصود اُس کا وہ خوبیاں ہوں جو اس میں ہیں اور بچے ان کی ضد سے جو برائیاں ہیں تو اس کے لیے یہ عمل مولد شریف بدعتِ حسنہ ہے۔ اور جس کی یہ نیت اور قصد نہ ہو تو اس کے لیے نہیں۔ اور بے شک ظاہر ہوئی ہے مجھے اس عمل مولد کے جواز کی ایک دلیل عمدہ اور وہ حدیث ہے ”بخاری“ اور ”مسلم“ کی کہ ”حضرت رسول خدا ﷺ جب مدینہ منورہ میں تشریف لائے تو پایا یہود کو کہ روزہ رکھتے تھے وہ عاشورے کے دن پس پوچھا آپ نے اُن سے اس کا سبب تو انہوں نے بیان کیا کہ یہ وہ دن ہے جس میں اللہ تعالیٰ نے ڈبویا فرعون کو اور نجات دی حضرت موسیٰ ﷺ کو، پس ہم روزہ رکھتے ہیں اس دن میں اللہ تعالیٰ کے شکر کے واسطے۔“

اس حدیث شریف سے معلوم ہوا کہ اللہ تعالیٰ کے فضل و احسان پر شکر کرنا چاہیے خاص اُس روزِ مُعْتَمِن میں جس میں حق تعالیٰ نے فضل و احسان فرمایا ہے اور عذاب و مصیبت کو دفع کیا ہے اور ہر سال میں خاص اُس دن شکر کا اعادہ چاہیے اور شکر حق تعالیٰ کا حاصل ہو سکتا ہے انواعِ عبادات سے جیسے سجدہ اور روزہ اور خیرات اور تلاوتِ قرآن مثلاً۔ اور کون سا فضل اور احسانِ الہی آں حضرت ﷺ کی ولادت سے بڑھ کر ہے کہ نبی رحمت ہیں تمام عالم کے واسطے اور یہ فضل جمع افضال اور انعاماتِ الہیہ کا اصل اصول ہے، پس اس بنا پر سزاوار ہے کہ آں حضرت ﷺ کی ولادت شریف کا دن مقرر اور مُعْتَمِن کریں اس محفل مولد شریف کے واسطے کہ وہ روزِ دو شنبہ ہو، تاکہ مطابقت ہو اس حضرت موسیٰ ﷺ کے قصہ مذکور سے جو یوم عاشوراء میں واقع ہوا اور اگر بغیر لحاظ اور التزامِ تعین اس دن کے کریں تو اس کا بھی کچھ مضائقہ نہیں مہینے میں سے جو نئے دن چاہیں محفل مولد شریف کریں بلکہ ایک جماعت نے اس سے زیادہ آسانی اور وسعت نکالی ہے کہ سال بھر میں جو نئے دن چاہیں اس محفل شریف کو منعقد کریں اور اس میں ایک بڑی خیر و برکت اور خوبی ہے، یہ تو کلام تھا اصل عمل مولد اور اس کی دلیل میں۔ باقی رہی یہ بات کہ اس میں کیا چیز کرنی مناسب ہے؟ اس کا جواب یہ ہے کہ سزاوار اس میں یہ ہے کہ وہ امور کیے جائیں کہ جن سے شکرِ الہی ظاہر ہو اور سمجھا جائے مثل اُن امور کے جو مذکور ہوئے یعنی تلاوتِ قرآن شریف اور کھانا کھلانا اور خیرات کرنا اور اشعارِ نعتیہ مثل قصائد اور غزلیں آں حضرت ﷺ کی مدح میں پڑھنا جن سے ذوق اور شوقِ اہل محفل کے واسطے پیدا ہو نیک کاموں کا اور اعمالِ آخرت کا۔ باقی رہا راگ اور باجا اور سوا اس کے جو بعض امور

متعلق رونقِ محفل اور اظہارِ فرح و سرور کے ہیں اس میں تفصیل مناسب ہے، اور وہ یہ ہے کہ جو امر مباح ایسا کہ باعث سرور اور خوشی کا ہو ساتھ یومِ ولادت باسعادت کے تو اس کا مضائقہ نہیں۔ یعنی وہ سب درست اور جائز ہے۔ (۱۳) اور جو امر حرام یا مکروہ ہو اس سے ممانعت چاہیے بلکہ جو خلافِ اولیٰ ہو اس سے بھی ممانعت اولیٰ ہے۔ حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ”آں حضرت ﷺ نے عقیقہ کیا اپنی ذات مبارکہ کا بعد اعلانِ نبوت کے حالاں کہ آپ کے دادا حضرت عبدالمطلب آپ کی ذاتِ مقدسہ کا عقیقہ ساتویں دن روزِ ولادت شریفہ سے کر چکے تھے اور عقیقہ دوبارہ نہیں کیا جاتا پس یہ عقیقہ کرنا آں حضرت ﷺ کا اس پر محمول ہے کہ آپ نے اظہارِ شکر کے واسطے عقیقہ کیا کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کو پیدا کیا رحمۃً للعالمین اور نیز اُمت کو شوق دلانے کے واسطے یعنی شوق و فرحت و سرور بسببِ ولادت شریفہ کے کہ جس طرح آپ اپنے اوپر درود بھیجتے تھے بغرض تعلیم و تشویقِ امت۔“

سو اس حدیث شریفہ سے ثابت ہوا کہ آں حضرت ﷺ کی امت کو میلاد شریف کا شکر یہ ظاہر کرنا مستحب ہے اس طور سے کہ محفل مولد شریف کے واسطے جمع ہوں اور کھانے وغیرہ کھلاویں اور جو انواع خیرات ہو سکے بجالائیں اور جو امور اظہارِ مسرت کے ہوں ان کو ادا

(۱۳) یہاں سے یہ بات ثابت ہوئی کہ محفل مولد شریف میں جو تکلفات مثل فرش اور چوکی بچھانا شامیانہ وغیرہ کھڑا کرنا اور شب کے وقت روشنی کثیر واسطے زینتِ محفل کے اور ہار و پان و پھول وغیرہ کا مہیا کرنا اور گلاب و کیوڑہ کا چھڑکنا یا عطر کا ملنا یا تقسیم شربنی وغیرہ کرنا سب مستحب اور بے شبہ جائز اور درست ہے کیونکہ تحتِ قاعدہ کلیہ شرع یعنی اباحت و استحباب کے داخل ہے اسی طرح اشعارِ نعتیہ و دودیا تین تین یا زائد کا باہم مل کر پڑھنا بلند آواز سے یہ سب مستحب ہے۔ منہ ۱۲

اور مہیا کریں۔

پھر میں نے دیکھا امام القراء حافظ شمس الدین ابن جزری کو کہ وہ اپنی کتاب میں جس کا نام ”عَرَفَ التَّعْرِيفَ بِالْمَوْلِدِ الشَّرِيفِ“ ہے فرماتے ہیں:

کہ ”تحقیق ابولہب خواب میں دیکھا گیا اور اُس سے پوچھا گیا کہ تیرا کیا حال ہے تو اس نے کہا میں دوزخ میں پڑا ہوں مگر دو شنبہ کی رات میں مجھ پر تخفیفِ عذاب ہوتی ہے اور کسی قدر پانی چوسنے کو مل جاتا ہے میری انگلیوں میں سے اور یہ بعوض اُس خوشی کے جو میں نے آں حضرت ﷺ کی ولادت کی بشارت میں کی تھی کہ لونڈی ثویبہ کو اس خوشی میں اُس دن آزاد کر دیا تھا بسبب اس بات کے کہ اُس نے مجھ کو حضرت ﷺ کی ولادت کا مرثدہ سنایا تھا اور اس نے آں حضرت ﷺ کو دودھ پلایا تھا، پس جب ابولہب سے کافر پر جس کی مذمت میں قرآن شریف نازل ہے تخفیفِ عذاب ہوئی بمرکت فرحت و ولادت شریف کے تو پھر جو شخص مسلمان موجد آں حضرت ﷺ کا امتی ہو اور میلاد شریف نبوی سے خوش ہو تو اس کا کیا پوچھنا ہے، اُس کے ثواب اور رفع درجات کو یہاں سے اندازہ کرنا چاہیے، غرض جو شخص کہ آں حضرت ﷺ کے میلاد کی خوشی کرے اس کی جزا میں یقیناً خداوند کریم بمقتضائے فضلِ عظیم اس کو داخل کرے گا جناتِ نعیم میں۔“

شیخ علامہ حافظ ناصر الدین بن شمس الدین دمشقی اپنی کتاب ”مُحَوِّدَةُ الصَّادِي فِي مَوْلِدِ الْهَادِي“ میں لکھتے ہیں:

کہ ”تحقیق صحت کو پہنچی یہ بات کہ ابولہب پر دوزخ میں تخفیفِ عذاب ہوتی ہے دو شنبہ کے دن بجهت اس بات کے کہ اُس نے رسول اللہ ﷺ کے ولادت کی خوشی میں اپنی لونڈی کو کہ جس کا نام ثویبہ تھا

جس وقت اُس نے آن حضرت ﷺ کی ولادت کا مژدہ ابولہب کو سنایا اُس نے اُس لونڈی کو آزاد کیا، پھر صاحبِ کتاب ”عَوْدَةُ الصَّادِي“ نے چند اشعار لکھے جن کا مضمون یہ ہے:

ہو جس وقت کافر ابولہب سا مذمت میں ہے جس کے تبت یدنا
دوشنبہ کو تخفیف کا مستحق خوشی میں ولادت کی اے باصفا
تو پھر عبد مؤمن کی نسبت گمان ہے کیا حق تعالیٰ سے روزِ جزا
خوشی میں جو حضرت کے میلاد کی جیا عمر بھر اور اس میں مرا
تمام ہوئی عبارت سوال و جواب شیخ علامہ ابن حجر عسقلانی اور شیخ علامہ جلال الدین سیوطی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہما کی۔“

اور نیز علامہ محقق شیخ جلال الدین سیوطی رحمۃ اللہ علیہ نے جواب فاکہانی اور جواب امیر الحاج میں کوئی دقیقہ فروگذاشت نہیں کیا اور جمیع شبہات ان کے اٹھائے، اور علامہ محمد بن یوسف شامی نے اپنی کتاب میں جس کا نام ”سیرت شامی“ کے ساتھ مشہور ہے اثبات مولد شریف میں عمدہ تحقیق کی اور بہت سے اقوال و فتاویٰ علماء معتمدین اور فضلاء مستندین کے نقل کیے۔

اسی طرح مولانا ملا علی قاری رحمۃ اللہ علیہ نے مولد شریف کے اثبات میں رسالہ تالیف کیا اور اس میں نقول صحیحہ اور اولہ صریحہ اثبات مولد کے درج کیے، خلاصہ یہ کہ تحریر و تقریر فضلاء مذکورین سے بخوبی یہ امر پایہ ثبوت کو پہنچا کہ عمل میلاد حضرت سرور کائنات مفسخ موجودات علیہ افضل الصلوٰت و اکمل التحیات موجب امن ہے دنیا میں اور باعث حصول اجر کا آخرت میں بہ انواع نعم جنات، اور کیوں نہ ہو جب ابولہب سے کافر کو جس کی شقاوت پر نص قطع قرآن ناطق ہے بسبب خوشی میلاد مبارک کے عذابِ دوزخ سے راحت ملی تو محبت صادق اور مؤمن کامل کے واسطے امن و امان اور بشارت دو جہاں کس طرح حاصل نہ ہو۔

اور تحقیق سابق سے یہ امر بھی کرسی نشین وضاحت ہوا کہ عمل مولد رسول مقبول

ﷺ معمول بہ ہے فضلاء سلف و خلف اور علماء جمیع بلاد اہل اسلام کا جیسے حرین شریفین زَادَهُمَا اللَّهُ شَرَفًا وَ تَعْظِيمًا اور مُلْكِ يَمِينِ اور مصر اور عراقین اور مُلْكِ مَغْرِبِ اور ہندوستان اور اقلیم شام وغیر ہا سب جگہ کے علماء اعلام اور مشائخ عظام اور سلاطین و حکام بلکہ سائر خواص و عوام بکمال اہتمام اس محفلِ مدیف اور مولد شریف کو کرتے ہیں اور اس میں حاضر ہو کر ذکرِ نبوی ﷺ اور قصائدِ نعتیہ اور اشعارِ مدحیہ مصطفویہ سے فیض پاتے ہیں اور فائدہ اٹھاتے ہیں اور اس حضوری اور اس عمل شریف کو موجب حصول سعادت دارین اور باعث فوز و فلاح کو نمین بجهت ذریعہ قرب سید الثقلین محبوب رَبِّ الْمَشْرِقَيْنِ وَالْمَغْرِبَيْنِ جانتے ہیں یہاں تک کہ ممالکِ مذبورہ اور اقلیمِ مسطورہ میں عورات ضعیفہ اور عجانز بیوہ جو کچھ اپنی محنت مزدوری اور کسبِ حلال سے پیدا کرتی ہیں بامید حصول سعادت و قبولیت اس محفل کو منعقد کرتی ہیں اور زمانہ قدیم سے علماء اصفیاء و مشائخ اقیاء آج تک اس محفل مبارک میں شریک ہوتے آئے ہیں اور کسی نے علماء معتبرین اور فضلاء معتمدین سے اس محفل پر کبھی زبانِ اعتراض نہیں کھولی اور حرفِ انکار لب پر نہیں لائے بلکہ غایتِ تعظیم و تکریم سے بسر و چشم حاضر ہوتے چلے آئے ہیں بگر بعضے افراد ناقصین نے خلاف جماعت علماء معتبرین کا اختیار کیا اور حکم اُن کا حکم شاذ اور نادر کا ہے اور نادر چیز اعتبار سے ساقط ہے۔

حاصل کلام یہ ہے کہ روایات و نقول علماء فحول سے مانند حافظ ابوالخیر سخاوی حافظ ابوالخیر بن الجزری و حافظ ابوشامہ و علامہ

بن طغر بیل صاحبِ درِ منتظم اور حافظ ناصر الدین بن شمس الدمشقی و ملک عاد صاحبِ اربل و علامہ محمد بن یوسف مؤلف سیرت شامی و حافظ ابن حجر عسقلانی و حافظ جلال الدین سیوطی و علامہ ابن حجر مکی و علامہ ابن کثیر و علامہ ملا علی قاری رحمۃ اللہ علیہ اور مانند ان کے بہر سے علماء معتبرین جن کے نام معتمد کتب میں مذکور ہیں اور وہ مستند ہیں امتِ مرحومہ کے ثبوت محفل مولد شریف اور پڑھنا اشعارِ نعتیہ کا اور اظہارِ کفرنا فرحت و سرور کا جو موجب مزید شوق اور ازدیادِ محبت سرورِ عالم ﷺ کا کَالشَّمْسِ فِي نِصْفِ النَّهَارِ واضح ہو گیا۔

فَالْحَمْدُ لِلَّهِ عَلَىٰ ذَٰلِكَ وَمِنَهُ التَّوْفِيقُ هُنَالِكَ.

اور خوشی و فرحت میلاد شریف کی اس آیت شریفہ سے ثابت ہے:

فرمایا اللہ تعالیٰ نے:

قُلْ بِفَضْلِ اللَّهِ وَبِرَحْمَتِهِ فَبِذَٰلِكَ فَلْيَفْرَحُوا. (پارہ: ۱۱، سورہ پولس، آیت: ۵۸)

ترجمہ: ”کہ ساتھ فضل اللہ کے اور ساتھ رحمت اس کی کے پس چاہیے کہ خوش ہوں۔“

یعنی ساتھ فضل اور رحمت اللہ تعالیٰ کے خوش ہونا بحکم آیہ شریفہ سب اہل اسلام پر فرض ہے اور کوئی فضل و رحمت اللہ کا اپنے بندوں پر وجود باوجود حضرت شفیع المذنبین رحمت للعالمین ﷺ سے بڑھ کر نہیں ہے لہذا خوشی آپ کی ولادت شریف کی جس قدر حد امکان میں ہو اُس کا بجالاتا تاکہ حدِ اباحت سے متجاوز نہ ہو اہل اسلام پر لازم اور ضروری ہے اور فرحت و خوشی میلاد شریف کی نہ کرنا بمقتضائے اس آیت شریفہ کے خلاف کرنا حکم الہی سے ہے۔

بحث اثبات قیام

اسی طرح علماء دین اور مفتیان شرع متین قائل ہیں مستحب ہونے قیام وقت ذکر ولادت باسعادت کے جو خاص واسطے تعظیم و تکریم حضرت رسول کریم ﷺ کے کرتے ہیں چنانچہ تعظیم و تکریم آس حضرت ﷺ کی قرآن شریف کی آیت سے ثابت ہے فرمایا اللہ تعالیٰ نے:

إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ نَشَاهِدًا وَمُبَشِّرًا وَنَذِيرًا لِّتُؤْمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ
وَتُعَزِّرُوهُ وَتُوَقِّرُوهُ. (پارہ: ۲۶، سورہ فتح، آیت: ۷، ۸)

ترجمہ: ”تحقیق بھیجا ہم نے تجھ کو گواہی دینے والا اور خوشخبری دینے والا اور ڈرانے والا تاکہ ایمان لاؤ تم ساتھ اللہ کے اور رسول کے کے اور مدد کرو اس کی اور تعظیم کرو اس کی۔“

اس آیت شریفہ سے تعظیم کرنی آس حضرت ﷺ کی ثابت ہوئی اور مِنْ جُمَّلِهِ اقسام تعظیم سے قیام کرنا بھی ہے اور تعظیم کرنا کوئی قسم ہو مخصوص بقید حیات آس حضرت ﷺ نہیں ہے بلکہ عام ہے حالت حیات اور بعد رحلت شریف کے، اور تعظیم و تکریم آس حضرت ﷺ کی صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین سے بھی ثابت ہے پس اس قیام کا بھی حکم بدعت حسنہ سے بڑھ کر مرتبہ و وجوب کو ہوا اس لیے کہ اصل اس کی ثابت ہے آیت قرآن شریف اور اصحاب کے قول و فعل سے۔ اگر عاشقان جمال باکمال اور شفیقگان صورت بے مثال بہ نیت تعظیم و تکریم قیام کریں تو کیا محل رد و قدح کا ہے اور کون سی وجہ استبعاد اور استکفاف (۱۳) کی اس میں نکل سکتی ہے بعد اس بات کے کہ متفق علیہ ہے اہل سنت و جماعت کا کہ آس حضرت ﷺ حَتَّىٰ یعنی زندہ ہیں۔

اب ہم چند اقوال اور فتاویٰ علماء معتبرین کے در باب احتجاج قیام مذکور نقل کرتے ہیں۔

علامہ محمد بن یوسف "سیرت شامی" میں فرماتے ہیں:

قَالَ ذُو الْمَحَبَّةِ الصَّادِقِ حَسَانُ زَمَانِهِ أَبُو زَكْرِيَا يَحْيَى بْنُ يَوْسُفَ الصَّرْصَرِيِّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى فِي قَصِيدَةٍ مِنْ دِيْوَانِهِ

قليل لمدح المصطفى الخط بالذهب على فضة من خط احسن من كتب
وان تنهض الاشراف عن سماعه قياما صفوفا او جثيا على الركب
اما الله تعظيما له كتب اسمه على عرشه يارتبه سمعت الرب

واتفق ان منشدا انشد هذه القصيدة في ختم درس شيخ الاسلام الحافظ تقي الدين ابي الحسن السبكي والقضاء والاعيان بين يديه فلما وصل المنشد الى قوله:

وان تنهض الاشراف عند سماعه. الى اخر البيت

قام الشيخ للحال قائما على قدميه امثالاً لما ذكر الصرصري و حصل للناس ساعة طيبة. ذكر ذلك ولده شيخ الاسلام ابو نصر عبدالوهاب في ترجمة من الطبقات الكبرى. انتهى

ترجمہ: یعنی "کہا سچی محبت والے نے جو اپنے زمانہ کے حسان تھے جن کا نام ابو زکریا یحییٰ بن یوسف صرصری ہے اپنے دیوان کے ایک قصیدہ میں جس کا خلاصہ ترجمہ یہ ہے:

آں حضرت ﷺ کی تعریف سونے کی روشنائی سے چاندی کی تختی پر عمدہ خوش نویسی کے خط سے لکھی جائے تو تھوڑا ہے، آں حضرت ﷺ کی مدح سن کر بزرگان کھڑے ہو جائیں صفیں باندھ کر، یاد دوزانوں بیٹھ جائیں جھب کر تھوڑا ہے۔ کیا حق تعالیٰ نے آپ کی یہ تعظیم نہیں

فرمائی ہے کہ آپ کا نام مبارک عرش پر لکھا ہے حضرت ﷺ کا کیا رتبہ ہے کہ سب رتبوں سے بلند ہے۔

ایک روز حسب اتفاق یہ قصیدہ کسی شخص نے شیخ الاسلام تقی الدین سبکی کے آخر درس میں پڑھا اور اُس جلسہ میں بہت سے مفتیان شرع شریف اور سردار اور رئیس حاضر تھے جب پڑھنے والا اس شعر تک پہنچا:

وَ أَنْ تَنْهَضَ الْأَشْرَافُ الْخُتُوشِخَ فُورًا أَتَهْكَرُ هُوَ وَسَطُ
تعظیم بجالانے آں حضرت ﷺ کی موافق کہنے صرصری رحمہ اللہ تعالیٰ کے اور لوگوں پر تھوڑی دیر تک اس میں ایک حالت ذوق و شوق رہی۔

ذکر کیا اس مضمون کو شیخ تقی الدین سبکی کے فرزند ارجمند شیخ الاسلام ابونصر عبدالوهاب نے تذکرہ شیخ میں بیچ کتاب "طبقات کبریٰ" کے اور علامہ برزنجی رحمۃ اللہ علیہ "عقد الجواہر" میں لکھتے ہیں:

وقد استحسنت القيام عند ذكر مولده الشريف ائمة ذو رواية وروية فطوبى لمن كان تعظيمه عليه السلام غاية مرامه و مرامه.

ترجمہ: یعنی "مستحسن سمجھا ہے قیام کو وقت ذکر ولادت کے ائمہ حدیث اور ائمہ فقہ یعنی محدثین اور فقہاء نے جو امام ہیں فن حدیث اور فقہ کے پس بشارت ہو اُس شخص کے لیے جس کا غایت مقصود اور نہایت مطلب حضرت ﷺ کی تعظیم ہو۔"

اس قیام کے سوال کے جواب میں مذاہب اربعہ کے مفتیوں نے جو مکہ معظمہ میں استِحسان کے باب میں فتویٰ دیا ہے نقل کیا جاتا ہے۔

مفتی احسان کی یہ عبارت ہے:

استحسنه كثيرون والله سبحانه اعلم. كتبه المفتقر
عبدالله بن محمد المرغني الحنفى مفتى مكة المكرمة.
(ترجمہ: ”بہتر سمجھا ہے قیام کو بہت علماء نے۔ لکھا ہے اس کو فقیر عبد اللہ فرزند محمد
مرغنی حنفی مفتی مکہ مکرمہ۔“)
مفتی مالکی کی یہ تحریر ہے:

القيام عند ذكر ولادة سيد الاولين والآخرين صلوات الله عليه
استحسنه كثير من العلماء. والله اعلم.

كتبه حسين ابن ابراهيم مفتى المالكية بمكة الحمية.
(ترجمہ: ”قیام کرنا وقت ذکر ولادت بہتر جانا ہے اس کو بہت سے علماء نے۔
لکھا اس کو حسین بن ابراہیم مفتی مالکی بمکہ المکرمہ۔“)
مفتی شافعی کی یہ تقریر دلپذیر ہے:

نعم: القيام عند ذكر ولادته صلوات الله عليه استحسنه العلماء وهو:
حسن لما يجب علينا من تعظيمه صلوات الله عليه. كتبه الفقير لربه
محمد عمر بن ابي بكر الرئيس مفتى الشافعية بمكة
المكرمة.

(ترجمہ: ”ہاں قیام کرنا وقت ذکر ولادت کے بہتر جانا اس کو علماء نے اور وہ بہتر
ہے اس واسطے کہ واجب ہے آپ ﷺ کی تعظیم ہم پر، لکھا ہے اس کو فقیر
محمد عمر فرزند ابی بکر رئیس مفتی مذہب امام شافعی کے مکہ مکرمہ میں۔“)
مفتی حنبلی یہ زہد تر قیام فرماتے ہیں:

نعم يجب القيام عند ذكر ولادته صلوات الله عليه فذكروا عند ذكر
ولادته صلوات الله عليه يحضر روحانيته صلوات الله عليه فعند ذلك يجب

التعظيم والقيام. والله سبحانه تعالى اعلم. كتبه الفقير
الى الله محمد بن يحيى مفتى الحنابلة فى مكة المشرفة.
(ترجمہ: ”ہاں واجب ہے قیام وقت ذکر آپ کی ولادت کے لکھا ہے علماء نے
وقت ذکر آپ کی ولادت کے ظہور کرتی ہے آپ کی روح مبارک پس
اس وقت واجب ہے آپ کی تعظیم اور واجب ہے قیام۔ لکھا ہے اس کو
فقیر محمد فرزند یحییٰ مفتی امام مذہب احمد حنبلی مکہ مشرفہ میں۔“)

اور مولانا و بالفضل اولانا علامہ شیخ عبداللہ سراج حنفی جو پیشوا اور مقتدا علماء مکہ
معظمہ تھے جمع علوم و دیدہ میں خصوصاً علم تفسیر و حدیث میں کہ ایک آیت تھے آیات الہی سے
حتی کہ مولوی اسماعیل جو امام ہیں فرقہ وہابیہ کے وہ بھی مقرب تھے علم اور فضل مولانا نے مذکور
کے اور ان کے حلقہ درس میں زانوئے ادب تہ کرتے تھے اور جملہ علوم میں عموماً اور علوم
تفسیر و حدیث میں خصوصاً ان کو مُسَلَّمُ الثُّبُوتِ جانتے تھے وہ جواب استفتاء قیام مذکور
میں اس طرح داد تحقیق دیتے ہیں:

اما القيام اذا جاء ذكر ولادته صلوات الله عليه عند قراءة المولد
الشريف توارثه الائمة الاعلام و اقره الائمة والحكام من
غير نكير منكر ولا رد راد و لهذا كان مستحسنا و من
يستحق التعظيم غيره. و يكفى اثر عبدالله بن مسعود
رضى الله عنه:

مَا رَأَى الْمُسْلِمُونَ حَسَنًا فَهُوَ عِنْدَ اللَّهِ حَسَنٌ.
والله ولى التوفيق والهادى الى سواء الطريق.

حرره خادم الشريعة والمنهاج عبدالله بن المرحوم عبدالرحمن
سراج المفسر المحدث بمسجد الحرام. انتهى-

ترجمہ: ”قیام وقت ذکر ولادت باسعادت کے مولد شریف میں ائمہٴ اعلیٰ اور علماء اور حکام کا متوارث ہے یعنی قدیم سے چلا آیا ہے بغیر انکار کسی مُنکر اور رد کسی راد کے اسی وجہ سے مستحسن ہوا، اور آں حضرت ﷺ کے سوا کون شخص مستحق تعظیم ہوگا اور کافی ہے حدیث عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کی اس کے استحباب کی حجت کے واسطے اور وہ یہ ہے کہ:

مَا رَأَى الْمُسْلِمُونَ حَسَنًا فَهُوَ عِنْدَ اللَّهِ حَسَنٌ.

ترجمہ: ”جس امر کو مسلمان اچھا سمجھیں وہ اللہ کے نزدیک اچھا ہے۔“ انتہی اور صحابہ کرام رضی اللہ عنہم سے جو قیام تعظیمی واسطے آں حضرت ﷺ کے ثابت ہے اس حدیث ”مشکوٰۃ“ سے دلیل واضح اور برہان لائح ہے اس مدعا پر اور وہ یہ ہے:

قَالَ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَجْلِسُ مَعَنَا فِي الْمَجْلِسِ يُحَدِّثُنَا فَإِذَا قَامَ قُمْنَا قِيَامًا حَتَّى نَرَى قَدْ دَخَلَ بَعْضُ بَيُوتِ أَزْوَاجِهِ.

ترجمہ: ”کہا راوی نے کہ رسول خدا ﷺ بیٹھتے تھے ہمارے ساتھ مجلس میں اور باتیں کرتے تھے پھر جب آپ اٹھتے تو ہم سب کھڑے ہو جاتے اور اتنی دیر تک کھڑے رہتے کہ آں حضرت ﷺ کو حویلی کے اندر جاتے ہوئے دیکھ لیتے۔“

اور بھی ثابت ہے یہ قیام آں حضرت ﷺ کے امر سے کہ اصحاب کو حکم دیا:

قُومُوا إِلَى خَيْرِكُمْ أَوْ إِلَى سَيِّدِكُمْ.

(ترجمہ: ”اپنے میں سے بہتر یا اپنے سردار کے لیے قیام کرو۔“)

بجہت تعظیم حضرت سعد بن معاذ رضی اللہ عنہ کے۔

اور ایک رسالہ خاص اثبات قراءۃ مولد شریف اور اثبات قیام میں قُدْوَةُ الْعُلَمَاءِ الْعَامِلِينَ وَ نُحْبَةُ الْأَوْلِيَاءِ الْعَارِفِينَ جدی امجدی حضرت شاہ احمد سعید دہلوی رحمۃ اللہ علیہ

المدنی رضی اللہ عنہ نے کمال تحقیق کے ساتھ تحریر فرمایا ہے اور بدلائل قاطعہ و براہین ساطعہ ان دونوں امروں کو ثابت کیا ہے اور اُس کا نام ”ذِكْرُ الشَّرِيفِ فِي دَلَائِلِ الْمَوْلِدِ الْمُنِيفِ“ رکھا ہے اور فاضل علامہ مولوی سلامت اللہ بدایونی کا پوری رضی اللہ عنہ نے بھی اس باب میں پوری کتاب لکھی ہے جس میں خوب تدقیق اور نہایت تحقیق کے ساتھ ان دونوں امروں کو مُدَلَّل اور مُبَوَّهَن کیا ہے اور اُس کا نام ”اَشْبَاعُ الْكَلَامِ فِي اَثْبَاتِ الْمَوْلِدِ وَالْقِيَامِ“ ہے اور فی الواقع یہ کتاب اسمِ باسْمیٰ ہے جس شخص کو زیادہ تفصیل منظور ہو یا کسی طالبِ حق کو علماء مذکورین محققین کے نقول میں بوجہ کسی بات کے کوئی شک و شبہ کسی قسم کا عارض ہو تو اُس کو لازم اور مناسب ہے کہ ان دو کتابوں کا مطالعہ کر کے اپنی شکوک کو دفع کر لے ان شاء اللہ تعالیٰ بشرطِ فہم و انصاف بعد مطالعہ کرنے ان کتابوں کے کوئی تردّد باقی نہیں رہے گا اور حقیقت امر تو یہ ہے کہ جو شخص کہ سعادت اُس کی قسمت میں ازل سے لکھی ہوئی ہے اور اس کو منور فرمایا ہے ساتھ نور ایمان کے اور خمیر طینت اس کی محبت سید ولد عدنان علیہ الصلوٰۃ والسلام الاتمان الاکمان سے گردانی ہے وہ اس کو موجب قرب اور سعادت اپنا جانے گا اور جو نہیں تو رساں، کُتِبَ مُصَنَّفَةً علماء اور اولیاء کیا معجزہ قرآن شریف اور خیر الانبیاء سے بھی ہدایت نہیں پاسکتا:

يُضِلُّ بِهِ كَثِيرًا وَ يَهْدِي بِهِ كَثِيرًا وَ مَا يُضِلُّ بِهِ إِلَّا الْفَاسِقِينَ.

(ترجمہ: ”اللہ بہت سوں کو اس سے گمراہ کرتا ہے اور بہت سوں کو ہدایت فرماتا ہے اور اس سے انہیں گمراہ کرتا ہے جو بے حکم ہیں۔“)

باعثِ اِيْمَانٍ نَبَأُشْدُ مَعْجَزَاتٍ بُوْنَةُ جَنْسِيَّتٍ كُنْدُ جَذْبِ صِفَاتٍ
مَعْجَزَاتٍ اِزْ بَهْرِ قَهْرِ دَشْمَنِ اسْتِ بُوْنَةُ جَنْسِيَّتٍ لِي دَلِ بَرْدَنْسْتِ

(ترجمہ: ”معجزات ایمان کا باعث نہیں ہوتے، ہم جنسیت ہونے کی خوشبو

صفات کو جذب کرتی ہے۔ معجزات دشمن پر سختی کے لیے ہیں، ہم جنس ہونے کی خوشبودل کو کھینچنے کے لیے ہے۔“

نَبَتْنَا اللَّهُ سُبْحَانَهُ بِمَحَبَّتِهِ سَيِّدِ الْبَشِيرِ الْمُطَهَّرِ عَنْ زَيْغِ الْبَصَرِ عَلَيْهِ وَ عَلَى إِلَهِ الصَّلَوَاتِ وَ التَّسْلِيمَاتِ إِلَى يَوْمِ الْمَحْشَرِ كَمَا هُوَ أَهْلُهَا وَ أَجْدَرُ.

یہ تالیف بہ ماہ جمادی الاخریٰ ۱۳۰۵ھ تیرہ سو پانچ ہجری بلدہ مصطفیٰ آباد عرف رام پور میں اختتام کو پہنچی۔

سُبْحَانَ رَبِّكَ رَبِّ الْعِزَّةِ عَمَّا يَصِفُونَ وَ سَلَامٌ عَلَى الْمُرْسَلِينَ وَ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ.

تمت

وَصَلَّى صَلَاتَنَا الْاَلَا حَمْدُهُ لِلْعَالَمِينَ

الحمد لله کہ مسئلہ مجلس میلاد نبوی علی صاحبہما
انصاف الصلوٰۃ و التیمتہ جو مدت معرکہ الآراہور ماہراہرا کس متعلق ایک بردست
علمی تحقیق میں رسالہ متبرکہ نافعہ المستبہ

مکملہ دیکھو

تصنیف لطیفہ برہمحققین عمدۃ المتکلمین حضرت مولانا موسیٰ عمر کریم صاحب
حنفی عظیم آبادی صانہ اللہ عن الشرور و الفتن متوطن شہر عظیم آباد
باہتمام خاکسار محسین قوری ڈالوی نیو پبلشرز

۱۳۳۲ھ ہجری قدسی

از عظیمہ البری لکھنؤ

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ
الحمد رب العالمین والصلوة والسلام علی رسولہ
محمد و آلہ و اصحابہ اجمعین۔

اما بعد! اخبار الہلال کلکتہ مرقومہ بتاریخ ۵ ربیع الاول سنہ رواں اتفاقاً میری نظر سے گذرا اس میں ایک مضمون طولانی نسبت مولود شریف کے دیکھنے میں آیا جس کی سرخی ”مجلس مولد نبوی“ (ﷺ) ہے ہم نے اُس کو پڑھا اُس میں مولود شریف کے متعلق چند سوالات کیے گئے ہیں اور جناب فاضل ایڈیٹر الہلال نے اُس کا جواب دیا ہے اس جواب میں فاضل ایڈیٹر نے مجالس مولود کے بہ نسبت تو اپنا یہ اعتقاد ظاہر کیا ہے کہ اس سے زیادہ اہم عظیم المنفعۃ اور قوم کے لیے ذریعہ ارشاد و ہدایت اور کوئی اجتماع نہیں ہے لیکن وہ معجزات اور خوارق جو وقت جا ملہ ہونے حضرت آمنہ اور وقت ولادت سرور کائنات مقرر موجودات رسول مقبول ﷺ کے ظہور میں آئے تھے اور جس پر مذہب شیعہ اور سنی دونوں کا اتفاق ہے اور جو عام میلا د کی کتابوں میں لکھے گئے ہیں اُن سب سے کلیتہً نہایت سختی سے انکار کیا اور یہ کہا ہے کہ سرے سے یہ تمام واقعات از قسم قصص و حکایات موضوعہ ہیں کسی ایک واقعہ کو بھی اُن میں سے صحیح نہیں قرار دیا ہے اور اُن سب احادیث صحیحہ کو جو اس بارہ میں آئے ہیں اور جن کو اکابر محدثین نے مختلف طُرُق سے روایت کیا ہے یکدم سے موضوع اور غیر صحیح کہا ہے اور اُن بڑے بڑے محدثین کی شان میں جو دوسری صدی سے لے کر نویں صدی تک ہوئے ہیں اور جنہوں نے وہ حدیثیں روایت کی ہیں جس میں ولادت وغیرہ کے وقت جو معجزات ظہور میں آئے ہیں اُن کا بیان ہے یہ سب الفاظ استعمال کیے ہیں۔

مبدأ جمیع اقسام افتراء و کمذوبات، ینبوع خرافات، حاطب اللیل، شاعر قصاص

نام کتاب : مولود شریف (تلخیص)

مولف : حضرت مولانا سید عمر کریم حنفی رحمۃ اللہ علیہ

طبع اول : در مطبع اکبری پٹنہ ۱۳۳۲ ہجری

طبع دوم : والنسخی پبلی کیشنز در بار مارکیٹ لاہور

والضحیٰ پبلی کیشنز

مرکز الاولیاء، ستا ہول، در بار مارکیٹ، لاہور

0300-7259263 0315-4959263

سرچشمہ موضوعات، ضلوا واضلوا، فلیتبتوا مقعدہ من النار وغیرہ وغیرہ یعنی یہ سب مفتری ہیں جھوٹے ہیں قصہ گو ہیں، شاعر ہیں، جہنمی ہیں، خود بھی گمراہ ہیں اور دوسروں کو بھی گمراہ کیا وغیرہ وغیرہ اور یہ صرف اس واسطے کہ انہوں نے ایسی ایسی حدیثوں کی کیوں روایت کی گرچہ وہ صحیح بھی ہوں و بس۔ علماء بے چارے بھی جو ان سب حدیثوں کو صحیح سمجھتے ہیں نادان وغیرہ بنائے گئے ہیں اور ان کے علم پر تعجب ظاہر کیا گیا ہے اور ان پر غفلت اور مدہانت کا الزام لگایا گیا ہے۔ غرض کہ اُس میں اسی قسم کی اور بہت سی باتیں لکھی گئی ہیں اور حد سے زیادہ افراط و تفریط سے کام لیا گیا ہے۔

چونکہ ایسی تحریرات کا اپنی حالت پر چھوڑ دینا اور اُس کا جواب نہ دینا لوگوں کے حق میں سخت مضرت ثابت ہوا ہے اس واسطے میں نے اُس کا جواب لکھنا مناسب سمجھا تا کہ لوگ اُس کے اثرِ بد سے محفوظ رہیں۔ (الہلال کی تحریر ”الہلال“ اور اپنا جواب ”اقول“ سے نقل ہے۔) وھو هذا۔

جواب

الہلال: ”پس مولود کی مجلسوں کا اصلی مقصد یہ ہونا تھا کہ وہ اس ”اسوۂ حسنہ“ کے جمال الہی کی تجلی گاہ ہوتیں۔ آنحضرت کے صحیح حالاتِ زندگی سنائے جاتے، ان کے اخلاقِ عظیمہ اور خصائلِ کریمہ کے اتباع کی لوگوں کو دعوت دی جاتی، اور ان اعمال کا دلوں میں شوق و ولولہ پیدا کیا جاتا، جو ایک ”مسلم و مومن“ زندگی کے کیریٹر کا اصلی مایہ خمیر ہیں، اور جن کے اتباع نے صحابہ کرام کی زندگی کو اس درجہ تک پہنچا دیا تھا کہ لسانِ الہی نے یحیہم و یحیونہ کی صدائے محبت سے ان کی مدح سرائی کی اور اتباعِ محبوب نے ان کو خود محبوب بنا دیا۔“ (ہفت روزہ الہلال صفحہ ۸۳، ۸۵، ۱۲ فروری ۱۹۱۳ء)

اقول: مجلس مولود شریف کا اصلی مقصد کیا ہونا چاہیے وہ اُس کے نام سے ظاہر ہے اُس کا نام ہی یہ بتا رہا ہے کہ اس میں آنحضرت ﷺ کی ولادتِ باسعادت کے حالات اور مائتعلق بہا پر بھی جائیں گی ہر کام کا موقع محل علیحدہ ہوتا ہے جس کام کا جو موقع ہے وہیں اُس کو ہونا چاہیے۔

حج ہر سخن موقع و ہر نکتہ مقلصے داسرد

الہلال: ”لیکن بدبختی یہ ہے کہ ہمارے اعمال کی صورتیں مسخ نہیں ہوئی ہیں۔ مگر حقیقت

غارت ہوگئی ہے۔“ (الہلال کلکتہ، صفحہ ۸۵، فروری ۱۹۱۳ء)

اقول: بے شک ایسا ہوا ہے اور بہت سے اعمال میں ہوا ہے جس کی لوگوں کو خبر نہیں مگر مجلس میلا شریف میں ایسا نہیں ہوا ہے۔

الہلال: ”بہر حال مولود کی مجلسیں بھی اپنے مقصد کے لحاظ سے ایک بہترین دینی عمل تھا،

جس کی صورت تو قائم ہے، مگر حقیقت مفقود۔ محض ایک رسمی تقریب ہے جو مثل اور رسمی

صحبتوں کے ضروری سمجھ لی گئی ہے۔ اور امراء و رؤساء نے تو اپنی نمائش اور ریاء دولت کا اس

کو بھی ایک ذریعہ بنا لیا ہے۔“ (الہلال کلکتہ، صفحہ ۸۵، فروری ۱۹۱۳ء)

اقول: مولود کی حقیقت اور صورت دونوں قائم ہے اور نہ یہ رسمی تقریب سمجھی جاتی ہے اور نہ

امرا اس کو نمائش کے واسطے کرتے ہیں یہ سب اتہام ہے جو شخص اس کو کرتا ہے وہ محض صدق دل سے اور بنظر حصول ثواب کرتا ہے۔

الہلال: ”یہ کیسی سخت بدبختی کی بات ہے کہ آج مسلمانوں میں جن چیزوں کی سب سے زیادہ شہرت اور عوام و خواص میں جو بیانات سب سے زیادہ مقبول ہیں، وہی سب سے زیادہ غیر معتبر اور ناقابل تسلیم بھی ہیں۔ یہ حال ہر علم و فن کا ہے، تاریخ میں وہی کتابیں اور انہی کتابوں کی حکایت مشہور و مقبول ہیں، جن کے بعد ہمارے یہاں خرافات و اکاذیب کا کوئی درجہ نہیں۔ سیر و فضائل میں بھی انہی کتابوں کو قبول عام حاصل ہے، جن کے مصنف محدثین کی جگہ قصاص و واعظین تھے۔ سب سے بڑی مصیبت یہ ہے کہ قدماء کی کتابوں پر نظر نہیں اور ہر علم و فن میں تمام تر دار و مدار متاخرین پر ہے، یہ لوگ محض حاطب اللیل تھے، اور چند کتابوں سے رطب و یابس روایات کو کسی ترتیب تازہ کے ساتھ جمع کر دینا ہی ان کی قوت تصنیف کا سدرۃ المنتہی تھا۔“ (ہفت روزہ الہلال کلکتہ، صفحہ ۸۶، ۱۲ فروری ۱۹۱۳ء)

اقول: یہ بڑی خوش قسمتی کی بات ہے کہ آج مسلمانوں میں سب سے زیادہ وہی بیانات مقبول ہیں جو معتبر اور قابل تسلیم ہیں تاریخ و سیر و فضائل میں بھی اُن ہی کتابوں کو قبولیت عام ہے جو معتبر اور مستند ہیں جن کے مصنفین وہ بڑے بڑے محدثین اور مورخین ہیں کہ جن کے علو شان اور رفعت مرتبہ کی تمام دنیا معترف ہے نہ کہ قصاص اور واعظین۔ اگر آج کوئی شخص ان سب کو خرافات سمجھے تو سمجھا کریں اس سے کیا ہوتا ہے ایسی سمجھ اُسی کو مبارک ہو ان کتابوں کی قبولیت تمام دنیا میں قدیم سے چلی آتی ہے اور ہمیشہ رہے گی اور اس زمانہ میں جو سیرۃ فلاں اور سیرۃ فلاں تصنیف ہو رہی ہے جس میں تیرہ سو برس کے فن تاریخ کی اصلاح کی جا رہی ہے اور جو مصنفین کی قوت تصنیف کا سدرۃ المنتہی ہے اور جن پر بہت کچھ نازش کی جاتی ہے اس کو نہ اس وقت قبولیت عام ہوئی ہے اور نہ آئندہ ہوگی کس واسطے کہ اصلی مجموعہ خرافات یہ ہی کتابیں ہیں اور اگر اُسی خیال کے کچھ لوگوں کے یہاں اُس کی قبولیت ہوئی تو اس کا نام قبولیت عام نہیں۔ ایسی کتابیں ہندوستان ہی میں اُسی خیال کے چند لوگوں میں گھوم گھام کر رہ جائیں گی اور تھوڑے روز کے بعد پھر اُن کا کوئی نام بھی نہیں جانے گا اور

ہندوستان سے باہر تو نہ اس وقت کوئی ایسی کتابوں اور ان کے مصنفین کو جانتا ہے اور نہ آئندہ جانے گا۔ ہر فن میں قدماء کی کتابوں پر ہی لوگوں کی خوب نظر ہے اور صرف متاخرین پر دار و مدار نہیں۔ متاخرین میں سے نہ تو سب لوگ حاطب اللیل تھے اور نہ سب ہر رطب و یابس روایات کو جمع کر دیتے تھے اگر کسی ایک آدھ نے بعض بعض رطب و یابس کو جمع کیا تو اس سے یہ کلیہ نہیں قائم ہو سکتا کہ سب ایسے ہی تھے اور بعض بعض کو جو حاطب اللیل کہا جاتا ہے تو باوجود حاطب اللیل ہونے کے بھی اُن کا وہ بلند پایہ اور ارفع مقام تھا کہ اس زمانہ کے محققین اور مجتہدین اور حاطب النہار اُن کے پاسنگ کو بھی نہیں پہنچ سکتے۔ غرض کہ یہ جتنے الزامات دیئے گئے ہیں سب بے بنیاد ہیں اور ایک بھی اس میں سے صحیح نہیں۔

الہلال: ”مثلاً (ملاحسین واعظ کاشفی) اور (ملاحسین الدین ہروی) انہی لوگوں میں سے تھے۔ علی الخصوص آخر الذکر شخص جو فی الحقیقت انشا پردازی و حکایت طرازی و اقتباس روایات ضعیفہ و موضوعہ، و تاویلات رکیکہ قرآن و سنت، و عبور و رسوخ اسرائیلیات و روایات یہود میں اپنا جواب نہیں رکھتا تھا۔“ (ہفت روزہ الہلال کلکتہ صفحہ ۸۷، ۱۲ فروری ۱۹۱۳ء)

اقول: اس جگہ علامہ حسین واعظ کاشفی (مصنف تفسیر حسینی) اور علامہ معین الدین ہروی کی طرف توجہ مبذول کی گئی ہے اور ان کو ملا کا خطاب دے کر اور انشا پرداز اور حکایت طراز وغیرہ وغیرہ ٹھہرا کر اُن ہی لوگوں میں داخل کیا ہے کہ جن کی شان میں اس کے اوپر ضلوا فاضلوا یعنی ”خود گمراہ ہوئے اور لوگوں کو گمراہ کیا۔“ اور فویل لہم ولا تبعاعہم ”پس خرابی ہے اُن کے واسطے اور اُن کی پیروی کرنے والوں کے واسطے۔“ لکھا گیا ہے جرم ان دونوں بے چاروں پر بھی وہی قائم کیا گیا ہے جو اُن لوگوں پر تھا یعنی اقتباس اُن روایات کا جو صاحب مضمون کے نزدیک ضعیف و موضوع ہیں و بس۔

ناظرین کیسے کیسے الفاظ ہیں کہ جو ایک بھاری جماعت اکابر دین کی شان میں استعمال ہو رہے ہیں اور کیا اچھا اتباع اخلاق عظیمہ اور خصائل کریمہ کا آنحضرت ﷺ کے کیا جا رہا ہے جس کے مجالس مولود لطف میں دعوت کی ہدایت فرمائی گئی ہے افسوس صد افسوس کہ ایسے کلمات سخت اس جو مضمون میں اکابر ائمہ دین کی شان میں لکھے گئے ہیں۔

الہلال: ”شاید بہت سے لوگوں کو یہ معلوم نہیں کہ آج اردو زبان میں جس قدر مولود لکھے گئے ہیں اور رائج ہیں، وہ سب کے سب بے واسطہ یا بالواسطہ اسے (ملا معین ہروی) کی کتابوں ”معارض النبوة“، ”تفسیر سورہ یوسف“، ”موسوم بہ“، ”نقرہ کار“، ”قصہ حضرت موسیٰ علیہ السلام“ موسوم بہ ”عجاز موسوی“ وغیرہما سے ماخوذ ہیں۔“ (ہفت روزہ الہلال کلکتہ صفحہ ۷۸، ۱۲ فروری ۱۹۱۳ء)

اقول: یہ بھی مثل اُن ہی باتوں کے ہے جو اوپر لکھی گئی ہیں اور جس کو اصلیت سے کچھ تعلق نہیں بہت سے لوگوں کو معلوم ہے کہ جس قدر مولود آج اردو میں لکھے گئے ہیں اُن میں اکثر کا ماخذ یا ماخذِ درماخذ وہی سب حدیث کی کتابیں ہیں کہ جو اوپر کی صدیوں میں لکھی گئی تھیں۔

الہلال: ”یہ لوگ ان میں سے اکثر چیزوں کے خود موجود نہ تھے، بلکہ اپنی جماعت کے پیشرو افراد کے متبع، لیکن فارسی میں لکھ کر اور کتب مجالس و وعظ کو شائع کر کے ان لوگوں نے تمام موضوعات و خرافات کو ایران و ہند میں پھیلا دیا، اور چونکہ عوام بالطبع اس غذا کے خواہاں ہیں، بغیر کسی دقت کے ان کو قبول عام حاصل بھی ہو گیا۔“ (القصة بطولہا۔“

اقول: ایران و ہندوستان میں تو بقول الہلال تمام موضوعات کو ان لوگوں یعنی ملا معین الدین ہروی وغیرہ نے پھیلا دیا اور اردو زبان میں جس قدر مولود کی کتابیں لکھی گئی ہیں وہ سب کی سب بے واسطہ یا بالواسطہ کتاب ”معارض النبوة“ وغیرہ سے لکھی گئی ہیں لیکن عرب میں ان ”موضوعات“ اور ”خرافات“ کو کس نے پھیلا دیا اور عربی زبان میں جو مولود کی کتابیں لکھی گئی ہیں وہ کس کتاب سے لکھی گئی ہیں۔ کس واسطے کہ جو مولود کہ عربی زبان میں لکھے گئے ہیں اور عرب میں پڑھے جاتے ہیں مثلاً مولود امام برجنڈی وغیرہ اُس میں بھی یہ سب ہے جس کو موضوعات اور خرافات کہا جاتا ہے بھرے ہوئے ہیں۔

الہلال: ”آپ نے جن روایات کی نسبت استفسار کیا ہے۔ (آپ کو سن کر تعجب ہوگا کہ) ان میں سے ایک واقعہ بھی ایسا نہیں ہے، جو اصول حدیث کی بناء پر صحیح تسلیم کیا جاسکے، اور جس کو کتب معتبرہ محدثین میں روایت کیا گیا ہو۔“

(ہفت روزہ الہلال کلکتہ صفحہ ۷۸، ۱۲ فروری ۱۹۱۳ء)

اقول: بے شک تعجب اور سخت تعجب کی جگہ ہے کہ ایسے واقعات کو جو اصول فن حدیث کی

بنا پر صحیح تسلیم کیے گئے ہوں اور جو فن حدیث کی معتبر اور مستند کتابوں میں موجود ہوں آج اُن کی بہ نسبت نہایت دلیری سے یہ آواز بلند کی جاتی ہے کہ نہ اصول فن حدیث کی بنا پر قابل تسلیم ہیں اور نہ کتب معتبرہ فن حدیث میں اس کی روایت ہے۔

الہلال: ”(صحاح) ان قصص سے خالی ہے۔“

(ہفت روزہ الہلال کلکتہ صفحہ ۷۸، ۱۲ فروری ۱۹۱۳ء)

اقول: صحاح میں اگر کوئی حدیث نہ ہو تو اس سے یہ نہیں لازم آتا کہ وہ حدیث صحیح نہیں کس واسطے کہ انھما احادیثِ صحیحہ کا صحاح پر نہیں ہے اور نہ صحاح کے مصنفوں نے کہیں ایسا دعویٰ کیا ہے کہ ہم نے اپنی اپنی کتاب میں سب صحیح حدیثوں کو جمع کر دیا ہے بلکہ ”بخاری“ اور ”مسلم“ نے تو صاف لفظوں میں یہ اقرار کیا ہے کہ ہم نے اپنی اپنی صحیح میں بہت سی صحیح حدیثوں کو چھوڑ دیا ہے جیسا کہ ”اشعة اللمعات شرح مشکوٰۃ“ میں ہے:

وصل احادیث صحیحہ منحصر نیست در صحیح بخاری و مسلم و ایشان استیعاب نکرده اند تمامہ صحاح مرا بلکہ بعض صحاح کہ نزد ایشان بود بر شرط ایشان نیز نہ آورده اند چہ جائے مطلق صحاح بخاری گفت کہ نہ آورده ام من درین کتاب مگر انچہ صحیح ست و ترک کردم بسے از صحاح مرا و مسلم گفت کہ ہر چہ درین کتاب آورده ام از احادیث صحیحہ است و نمی گویم کہ انچہ نہ آورده ام دروے ضعف است۔ (اشعة اللمعات جلد ۱، صفحہ ۸، مطبوعہ نولکشور)

اور علاوہ اس کے صحاح نہ صرف ان قصص سے بلکہ تعین ماہ و یوم پیدائش سے بھی خالی ہے اور دوسری کتب احادیث میں موجود ہے تو کیا اس تعین کی سب حدیثیں موضوع ہیں کس واسطے کہ صحاح میں نہیں ہیں؟

الہلال: ”عام مسانید و معاجم اور مصنفات میں بھی کوئی لائق احتجاج ثبوت نہیں ملتا۔“

(ہفت روزہ الہلال کلکتہ صفحہ ۷۸، ۱۲ فروری ۱۹۱۳ء)

اقول: مجملہ عام مسانید کے ایک ”مسند امام احمد بن حنبل“ ہے کہ جو شائع اور بہت مستند کتاب ہے اور جس کے بہ نسبت محدثین کی یہ رائے ہے کہ اس کی کوئی روایت درجہ حسن سے کم نہیں ہے اس میں ایک حدیث یہ ہے کہ جس میں مجملہ واقعات کے ایک واقعہ کا ذکر ہے یعنی آنحضرت ﷺ کی ولادت کے وقت حضرت آمنہ سے ایک نور ایسا ظاہر ہوا کہ جس سے قصور شام (شام کے محلات) منور ہو گئے۔

حدیث: حدثنا عبد الله حدثني ابي ثنا ابو النصر ثنا الفرح ثنا لقمان بن عامر قال سمعت ابا امامه قال: قلت يا نبي الله ما كان اول بدع امرك قال دعوة ابي ابراهيم و بشرى عيسى و رات امي انه يخرج منها نور اصاءت منها قصور الشام۔
یعنی ”فرمایا رسول اللہ ﷺ نے کہ میری والدہ نے وقت پیدا ہونے میرے یہ دیکھا کہ اُن سے ایک ایسا نور ظاہر ہوا کہ جس سے قصور شام منور ہو گئے۔“

(مسند امام احمد بن حنبل جلد ۵ صفحہ ۲۶۲ مطبوعہ مصر)

پیدائش امام احمد بن حنبل کی ۱۶۳ھ ہے۔

اور مجملہ مصنفات مشہورہ کے کتاب ”مشکوٰۃ“ ہے کہ جو درس میں بھی داخل ہے اُس میں بھی یہ حدیث ”مسند امام احمد بن حنبل“ اور ”شرح السنۃ“ سے یوں روایت کی گئی ہے۔

حدیث: و عن العرياض بن ساريه عن رسول الله ﷺ انه قال اني عند الله مكتوب خاتم النبیین و ان ادم لمنجدل في طينه و ساخبركم باول امرى دعوة ابراهيم و بشارة عيسى و روي ابي امي التي رات حين و صعنتى و قد خرج لها نور اضاء لها منه قصور الشام رواه في شرح السنه و رواه احمد عن ابي امامه من قوله ساخبركم الى اخره۔

(مشکوٰۃ مطبوعہ جہانگیر ص ۵۱۳ باب فضائل سید المرسلین)

پس عام مسانید اور مصنفات مشہورہ میں سے یہ تین کتابیں ہوئیں ایک ”مسند

امام احمد بن حنبل“ اور دوسرے ”مشکوٰۃ“ اور تیسری ”شرح السنۃ“ جن میں لائق احتجاج ثبوت موجود ہے اور علاوہ ان کے اور بہت سی کتب مشہورہ میں اس قسم کی حدیثیں موجود ہیں کہ جس کو ہم آگے بیان کریں گے۔

اس جگہ ایک امر اور لکھ دینا ضروری ہے کہ ”مشکوٰۃ“ میں جو لفظ رویا کا واقع ہے اُس سے مراد خواب نہیں بلکہ رویت بالعين ہے جیسا کہ ”لمعات شرح مشکوٰۃ“ میں ہے:

”قوله التي رات حين و صعنتى صفة روي و ظاهر هذا الكلام ان روية نورا ضأبه قصور الشام كانت فى المنام و قد جاءت الاخبار انها كانت فى اليقظة و اما الذى رات فى المنام فهو انها رات انه اتاها ات فقال لها هل شعرت انك قد حملت بسيد هذه الامة و نبيها فينبغى ان يحمل الرويا على الروية بالعين فى اليقظة والله اعلم۔ لمعات۔“

الہلال: ”حافظ (سیوطی) نے (جمع الجوامع) میں جمع احادیث کا پورا التزام کیا ہے، لیکن یہ کیسی عجیب بات ہے کہ ان روایات کا اس میں کہیں پتہ نہیں۔“

(فت روزہ الہلال کلکتہ صفحہ ۸۷، ۱۲ فروری ۱۹۱۳ء)

اقول: یہ دو روایات تو ”جمع الجوامع“ میں بھی موجود ہیں۔

اول: رات امی حین وضعنتی سطح منها نور اضاءت له قصور بصری۔ ابن سعد عن ابي العجفاء۔

دوم: و روي ابي امي التي رات حين وضعت انه خرج منها نور اضاءت له قصور الشام و كذلك امهات النبیین ترین۔

جمع الجوامع

یعنی ”آنحضرت فرماتے ہیں کہ ہماری والدہ نے وقت پیدا ہونے ہمارے ایک نور ایسا دیکھا کہ جس سے قصور بصری و شام منور ہو گئے“ بقیہ اور سب روایات اگر ”جمع الجوامع“ میں نہیں ہیں تو اس سے یہ نہیں لازم آتا کہ یہ سب روایات ہی صحیح نہیں کس واسطے کہ یہ ہے

امام سیوطی رحمۃ اللہ علیہ کتاب ”خصائص کبریٰ“ میں بقیہ سب حدیثوں کی روایت کر رہے ہیں کہ جس کو ہم آگے لکھیں گے اور کسی حدیث پر سوائے اُن تینوں ابو نعیم والی حدیث کے جس کا ذکر آگے آئے گا کوئی اعتراض اور جرح نہیں کرتے اور ”خصائص“ کے دیباچہ میں سیوطی رحمۃ اللہ علیہ نے یہ لکھا ہے کہ ”اس کتاب میں ہم نے کوئی موضوع حدیث نہیں درج کی ہے۔“

الہلال: ”(کنز العمال) میں متعدد ابواب تھے جہاں یہ روایات آسکتی تھیں مثلاً (معجزات من قسم الاقوال) کے باب (اعلام و دلائل نبوت) میں لیکن ایک اثر بھی وہاں درج نہیں کیا گیا۔“ (ہفت روزہ الہلال کلکتہ صفحہ ۸۷، ۱۲ فروری ۱۹۱۳ء)

اقول: کنز العمال میں بھی یہ تین حدیثیں موجود ہیں:

اول: انی عند الله في ام الكتاب خاتم النبيين و ان ادم لمنجدل في طينه و ساخبركم بتاويل ذلك دعوة ابي ابراهيم و بشارة عيسى بي و روي ابي حنين وضعت انه خرج منها نور اضاءت له قصور الشام و كذلك امهات النبيين ترين. (کنز العمال جلد: ۶، صفحہ: ۱۱۲)

دوم: رات امی حنین وضعتنی سطح منها نور اضاءت منه قصور بصری. ابن سعد عن ابي العجفاء.

سوم: رأت امی کانہ خرج منها نور اضاءت له قصور الشام. ابن سعد عن ابي امامه. (کنز العمال جلد: ۶، صفحہ: ۱۰۳)

یعنی ”فرمایا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ ہماری پیدائش کے وقت ہماری والدہ نے یہ دیکھا کہ اُن سے ایک ایسا نور ظاہر ہوا کہ جس سے قصورِ شام و بصری منور ہو گئے۔“

الغرض کہ جس کتاب کی بہ نسبت صاحبِ مضمون نے یہ کہا کہ اُس میں کوئی ایک روایت بھی موجود نہیں اُن سب میں کوئی نہ کوئی روایت ضرور ہے۔ اگر یہ سب کتابیں لکھنے کے وقت صاحبِ الہلال کے سامنے نہ ہوتیں تو البتہ یہ کہا جاسکتا تھا کہ خیال کی غلطی ہے مگر باوجود اس کے کہ یہ سب کتابیں اُن کے پیش نظر ہیں جیسا کہ وہ خود اس مضمون کے

حاشیہ میں ایک جگہ لکھتے ہیں کہ ”(سوائے ”کتاب التوسل“ علامہ ابن تیمیہ کے) باقی کتابیں پیش نظر ہیں۔“ (ہفت روزہ الہلال کلکتہ، صفحہ: ۸۸، ۱۲ فروری ۱۹۱۳ء)

یہ کہا جاتا ہے کہ ان میں ایک روایت بھی موجود نہیں۔ ان ہذا الشئ عجاب۔ **الہلال:** ”معجزات ولادت میں صرف دو چار روایتیں آنحضرت کے مختون پیدا ہونے کی نسبت البتہ درج کی ہیں، لیکن وہ تمام تر (ابن عساکر) کی ہیں، جن کی نسبت علامہ ابن تیمیہ کہتے ہیں کہ ”و فیہا احادیث کثیرة ضعیفة موضوعة و ہینة“ اور پھر ان سب کے راوی اول حضرت ابن عباس ہیں، اور اس لیے تمام روایات ولادت کی طرح یہ روایت بھی منقطع ہے پس قابل احتجاج نہیں۔“ (ہفت روزہ الہلال کلکتہ، صفحہ: ۸۸، ۱۲ فروری ۱۹۱۳ء)

اقول: اس جگہ صاحبِ الہلال نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے مختون پیدا ہونے کی روایت کو بھی غلط ٹھہرانے کی کوشش کی ہے خلاصہ تقریر یہ ہے کہ چونکہ ”کنز العمال“ میں جو چند حدیثیں آنحضرت کے مختون پیدا ہونے کی ہیں وہ سب ”ابن عساکر“ کی ہیں اور علامہ ابن تیمیہ نے یہ کہا ہے کہ ”ابن عساکر“ میں ضعیف اور موضوع حدیثیں بہت ہیں۔ اور راوی اول ان سب احادیث کے حضرت ابن عباس ہیں اس لیے یہ تمام روایات منقطع ہیں۔ اور قابل حجت نہیں۔

اگر صاحبِ الہلال اس کے لکھنے کے وقت ایک سرسری نظر بھی صرف اُسی ”خصائص کبریٰ“ (جو وقت لکھنے مضمون کے اُن کے پیش نظر تھی) ”باب الایة فی ولادته صلی اللہ علیہ وسلم مختونا مقطوع السر“ پر نظر ڈالتے تو ایسا اعتراض نہ کرتے کیونکہ قطع نظر اور کتابوں کے صرف اُسی ”خصائص“ کے باب مذکور میں جو حدیثیں درج ہیں وہی ثبوت کافی واسطے صحت اس واقعہ کے ہیں اور اُسی سے جو جو اعتراضات کیے گئے ہیں وہ سب رد ہوتے ہیں چنانچہ وہ حدیثیں یہ ہیں:

اول: اخرج الطبرانی فی الاوسط و ابو نعیم و الخطیب و ابن عساکر عن انس عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انه قال من کرامتی علی ربی انی ولدت مختونا و لم یر احد سوائتی. و صححه

الضیاء فی (المختارۃ) و قال ابن سعد انا یونس بن عطاء
المکی حدثنی الحکم بن ابان العدنی حدثنا عکرمہ عن
ابن عباس عن ابيه العباس بن عبدالمطلب قال ولد النبی
ﷺ مختونا مسرور او اعجب ذلك عبدالمطلب و
حظی عنده و قال لیکونن لا نبی هذا شان فکان له شان.

اخرجه البيهقي و ابو نعیم و ابن عساکر.

(ترجمہ) ”یعنی ”طبرانی“ نے ”اوسط“ میں اور ”ابو نعیم“ اور ”خطیب“ اور ”ابن
عساکر“ نے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے اور انہوں نے رسول اللہ ﷺ سے
روایت کیا ہے کہ فرمایا آپ نے کہ میں ختنہ کیا ہوا پیدا ہوا تھا۔ اور ضیاء
نے (مختارہ) میں اس حدیث کو صحیح کہا ہے اور ابن سعد نے یونس بن
عطاء مکی سے اور یونس نے حکم بن ابان سے اور حکم نے عکرمہ سے اور
عکرمہ نے ابن عباس سے اور ابن عباس نے اپنے باپ حضرت عباس
رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ آنحضرت ﷺ ختنہ کیے ہوئے پیدا ہوئے
تھے اور عبدالمطلب کو اس سے بہت تعجب ہوا اور کہا کہ اس لڑکے کی
بڑی شان ہوگی جیسا کہ ہوا (اخراج کیا اس کو ”بیہقی“ اور ”ابو نعیم“ اور
”ابن عساکر“ نے۔“

دوم: و اخرج ابن عدی و ابن عساکر من طریق عطاء عن ابن
عباس قال ولد النبی ﷺ مسرورا مختونا.

(ترجمہ) یعنی ”اخراج کیا ”ابن عدی“ اور ”ابن عساکر“ نے عطاء سے اور
انہوں نے ابن عباس سے کہ رسول اللہ ﷺ مختون پیدا ہوئے تھے۔“

سوم: و اخرج ابن عساکر عن ابن عمر قال ولد النبی ﷺ
مسرورا مختونا. قال الحاکم فی (المستدرک) تواترت
الاحادیث انه ولد مختونا و فی (الوشاح) لابن درید قال

ابن الکلبی بلغنا عن کعب الأخبار انه قال نجد فی بعض
کتبنا ان ادم خلق مختونا و اثنی عشر نبیا من بعده من ولد
لا خلقوا مختنین اخرهم محمد ﷺ و شیث و ادريس و
نوح و سام و لوط و یوسف و موسی و سلیمان و شعيب و
یحیی و هود و صالح صلی الله علیهم اجمعین.

(ترجمہ) یعنی ”ابن عساکر نے ابن عمر سے روایت کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ

ختنہ کیے ہوئے پیدا ہوئے تھے حاکم نے (مستدرک) میں کہا کہ
آنحضرت کے مختون پیدا ہونے کے بارہ میں احادیث کا تواتر ہے اور
ابن درید کی ”وشاح“ میں ہے کہ کہا ابن کلبی نے کہ ہم کو یہ معلوم ہوا
ہے کہ کعب اخبار نے یہ کہا ہے کہ ہم اپنی بعض کتب میں یہ پاتے ہیں
کہ حضرت آدم ختنہ کیے ہوئے تھے اور بارہ اور نبی ان کی اولاد سے
ختنہ کیے ہوئے پیدا ہوئے جن کے نام یہ ہیں: (۱) حضرت شیث،
(۲) ادريس، (۳) نوح، (۴) سام، (۵) لوط، (۶) یوسف،
(۷) موسیٰ، (۸) سلیمان، (۹) شعيب، (۱۰) یحییٰ، (۱۱) ہود،
(۱۲) صالح۔ اور سب سے آخر میں محمد رسول اللہ ختنہ کیے ہوئے پیدا
ہوئے۔ صلی الله علیهم اجمعین۔“

(خصائص کبریٰ جلد ۱: صفحہ ۵۳، مطبوعہ دارۃ المعارف حیدرآباد دکن)

بس ان تین حدیثوں سے آنحضرت کا مختون پیدا ہونا محقق ہو گیا۔ اور سب
اعتراضات دفع ہو گئے یعنی یہ ثابت ہوا کہ یہ روایات سب صرف ”ابن عساکر“ کی نہیں
ہیں بلکہ طبرانی نے ”اوسط“ میں اور ”ابو نعیم“ اور ”خطیب“ اور ”ابن عدی“ وغیرہ نے بھی
اس کی روایت کی ہے اور ان کے راوی صرف ابن عباس نہیں بلکہ حضرت انس اور ابن عمر بھی
ہیں اور یہ کہ ابن سعد کی روایت میں سب راویوں کا نام بھی موجود ہے کہ کس کس نے کس
کس سے روایت کی۔ اور یہ بھی ثابت ہوا کہ ضیاء نے (مختارہ) میں اس حدیث کو صحیح کہا ہے اور

حاکم نے (متدرک) میں یہ کہا ہے کہ آنحضرت کے مثنون پیدا ہونے کی احادیث متواتر ہیں۔ بس جو حدیث کہ اتنے طرق سے مروی ہو اور متواتر ہو اُس کی بہ نسبت یہ کیونکر کہا جاسکتا ہے کہ غیر صحیح ہے اور قابل احتجاج نہیں۔

اور صاحب الہلال کو تو صرف آنحضرت ﷺ کے مثنون پیدا ہونے پر اعتراض تھا مگر ان احادیث سے تو بہت صاف طور پر آنحضرت سمیت تیرہ انبیاء کا مثنون پیدا ہونا ثابت ہو گیا۔

الہلال: ”پس دراصل ان قصص کا سرچشمہ وحید اور مبداء اول وہ تین طول طویل حدیثیں ہیں، جن کو (ابونعیم) صاحب (دلائل) نے عمرو بن قتیبہ، ابن عباس، اور خود حضرت عباس کی نسبت سے روایت کیا ہے، اور یہی روایات ہیں، جن کا آگے چل کر قصاص و مجلس آرا واعظوں نے اپنی گرمی مجلس کے لیے استقبال کیا، اور پھر تمام قصص و حکایات اور کتب سیر متاخرین میں داخل ہو گئیں۔“ (ہفت روزہ الہلال، مکتبہ، صفحہ: ۸۷، ۱۲، فروری ۱۹۱۳ء) اس کے بعد (صاحب الہلال نے) تینوں حدیثوں کو لکھا ہے

اقول: یہاں صاحب الہلال نے اپنے مدعا کو بہت ہوشیاری سے اس طرح سے ثابت کرنا چاہا ہے کہ سب احادیث جو واقعات زمانہ حمل اور ولادت کے متعلق آئیں تھیں اُن میں سے کتاب ”خصائص کبریٰ“ سے صرف تین حدیثیں جس کو ”ابونعیم“ نے روایت کیا ہے اور جس پر بعض لوگوں کی کچھ جرح بھی ہے لے لیں اور اُسی کو لوگوں کے سامنے پیش کیا اور یہ کہا کہ سرچشمہ وحید اور مبداء اول سب احادیث کا جو اس خصوص میں آئی ہیں صرف یہی تین حدیثیں ہیں و بس اور یہ تینوں موضوع ہیں پس جب یہی تینوں جو اصل ہیں موضوع ٹھہریں تو پھر بقیہ احادیث کا کیا اعتبار رہا اس واسطے واقعات متعلقہ ولادت وغیرہ کے جس قدر احادیث ہیں سب موضوع اور غلط۔ اور یہ بھی دکھلایا کہ ابونعیم پانچویں صدی کے آدمی ہیں مطلب اس کا یہ ہے کہ جب پانچ سو برس تک کسی محدث نے اس قسم کی روایت نہیں کی تو صرف ایک شخص جو پانچویں صدی میں ہوا ہے اگر اس کی روایت کرے تو وہ کب قابل قبول ہو سکتی ہے خصوصاً ایسی حالت میں کہ جب اُس پر جرح بھی ہو۔

اگر واقعی ایسا ہوتا تو البتہ یہ دعویٰ قابل تسلیم ہو سکتا تھا مگر ایسا نہیں ہے اور یہ سب بیانات بے اصل محض ہیں۔ بڑے بڑے ائمہ دین اور محدثین نے جو دوسری، تیسری، چوتھی صدی میں ابونعیم کے بہت زمانہ قبل اور بھی پانچویں صدی ابونعیم کے زمانہ میں یا کچھ اُن کے بعد ہوئے ہیں اس قسم کی حدیثیں اور خود ابونعیم نے علاوہ اُن تینوں حدیثوں کے اور حدیثیں مختلف طریق سے بہ کثرت روایت کی ہیں اور اُن سب کو صحیح سمجھا اور کسی کو موضوع نہیں کہا ہے حتیٰ کہ حافظ ابن جوزی (پیدائش ابن جوزی کی ۵۰ پانچ سو دس ہجری یا اور کچھ قبل اس کے ہے) ایسا شخص بھی کہ جس نے احادیث کی پوری تنقید کی اور موضوعات کا ایک دفتر ہے تیار کر ڈالا اور ”بخاری“ اور ”مسلم“ تک میں بھی موضوع حدیثیں ٹھہرائیں ان احادیث کی صحت سے انکار نہیں کر سکا چنانچہ جو کتاب مولود خود اُس نے لکھی ہے اُس میں ان سب واقعات متعلقہ حمل و ولادت کا ذکر بہت شرح و بسط سے کیا ہے اگر خوف طوالت نہ ہوتا تو ہم اُس کو یہاں نقل کرتے کتاب مذکور مصر میں چھپ گئی ہے اور میرے پاس موجود ہے جس کا دل چاہے اُس میں دیکھ لے۔ اب ذیل میں ہم چند حدیثیں اور جس محدث نے اُس کی روایت کی ہے اُس کا نام اور یہ کہ کس زمانہ میں وہ محدث ہوا ہے اس سب کو تفصیل سے لکھتے ہیں۔ ایک حدیث ”مسند امام احمد حنبل“ ﷺ کی ہے کہ جو اوپر لکھی گئی ہے۔ پیدائش امام احمد حنبل ﷺ کی ۱۶۴ھ ایک سو چونسٹھ ہجری ہے۔

اس کے بعد ہم اُن سب حدیثوں کو لکھتے ہیں کہ جو اُسی ”خصائص کبریٰ“ میں ایک ہی باب کے اندر ہے کہ جس میں سے صاحب الہلال نے اُن تین حدیثوں کو نقل کیا ہے مگر ان سب حدیثوں کا ذکر تک نہیں کیا۔

احادیث ”خصائص کبریٰ“

جلد ۱: مطبوعہ دارۃ المعارف حیدرآباد دکن

از صفحہ ۲۴۵ تا صفحہ ۵۳

باب ما ظہر فی لیلة مولدہ ﷺ من المعجزات والخصائص

و اخرج البيهقي والطبراني و ابونعيم و ابن عساكر عن عثمان بن ابى العاص قال حدثنى امى انها شهدت ولادة امنة رسول الله ﷺ ليلة ولدة قالت فما شىء انظر اليه فى البيت الا نور و انى لا نظر انى النجوم تدنو حتى انى لا قول ليقعن على فلما وضعت خرج منها نور اضاء له البيت والدار حتى جعلت لا ارى الا نوراً.

یعنی ”ابوالعاص کی والدہ کہتی ہیں کہ ہم نے ولادت رسول اللہ ﷺ کے وقت یہ دیکھا کہ سب گھر روشنی سے بھر گیا تھا اور ایسا معلوم ہوتا تھا کہ ستارے سب نزدیک آرہے ہیں گویا گر پڑیں گے اور بعد ولادت کے حضرت آمنہ رضی اللہ عنہا سے ایک ایسا نور ظاہر ہوا کہ سب مکان بھر گیا۔“

اس کے راوی سوائے ”ابونعیم“ کے ”بیہقی“ اور ”طبرانی“ ہیں۔ پیدائش بیہقی ۳۸۴ھ اور پیدائش طبرانی کی ۲۶۰ھ ہے۔

و اخرج احمد والبخاری والطبراني والحاکم والبيهقي و ابونعيم عن العرباض بن ساريه ان رسول الله ﷺ قال انى عبدالله و خاتم النبیین و ان ادم لمنجدل فى طينه و ساخبركم عن ذلك دعوة ابى ابراهيم و بشارة عيسى و روى امى التى رات و كذلك امهات النبیین يرین و ان ام رسول الله ﷺ رأت حين وضعت نوراً اضاءت له قصور الشام.

یعنی ”والدہ رسول اللہ ﷺ نے آپ کی ولادت کے وقت ایک ایسا نور دیکھا کہ

جس سے قصور شام (شام کے محلات) منور ہو گئے۔“ اس کے راوی سوائے ”ابونعیم“ کے ”حضرت امام احمد حنبل“ رضی اللہ عنہ اور ”بزار“ اور ”طبرانی“ اور ”حاکم“ اور ”بیہقی“ ہیں۔ پیدائش امام احمد حنبل ۱۶۴ھ میں اور انتقال بزار ۲۹۲ھ میں اور پیدائش طبرانی ۲۶۰ھ اور پیدائش حاکم ۳۲۱ھ اور پیدائش بیہقی ۳۸۴ھ میں ہے۔

و اخرج ابن سعد و ابن عساكر عن ابن عباس ان امنة قالت لقد علقت به فما وجدت له مشقة حتى وضعتہ فلما فصل منى خرج معه نور اضاء له ما بين المشرق الى المغرب ثم وقع على الارض معتمداً على يديه ثم اخذ قبضه من تراب فقبضها و رفع راسه الى السماء.

یعنی ”فرمایا حضرت آمنہ نے کہ زمانہ حمل میں تا وضع حمل مجھ کو کچھ مشقت نہیں معلوم ہوئی اور وقت وضع حمل کے ایک نور ایسا مجھ سے نکلا کہ جس سے مابین مشرق و مغرب روشن ہو گیا“ وغیرہ۔

اس کے راوی بھی وہی ”ابن سعد“ و ”ابن عساكر“ ہیں انتقال ابن سعد ۳۴۹ تین سو اچاس ہجری میں ہے۔ ”ابونعیم“ کو اس روایت سے کوئی تعلق نہیں۔

و اخرج ابن سعد من طريق ثور بن يزيد عن ابى العجفاء عن النبى ﷺ قال رأت امى حين وضعتنى سطح منها نور اضاءت له قصور بصرى.

یعنی ”فرمایا رسول اللہ ﷺ نے کہ ہماری والدہ نے وقت پیدا ہونے میرے دیکھا کہ ایک نور ان سے ایسا نکلا کہ جس سے قصور بصری روشن ہو گئے۔“

اس کے راوی بھی وہی ”ابن سعد“ ہیں جو اوپر والی حدیث کے ہیں نہ کہ ”ابونعیم“۔

نمبر ۶

و اخرج ابو نعیم عن عطاء بن یسار عن ام سلمه عن امنة
قالت رایت لیلة وضعتہ نورا اضاءت له قصور الشام
حتی رایتہا۔

یعنی ”فرمایا حضرت آمنہ نے کہ وقت وضع حمل کے ہم نے ایک ایسا نور دیکھا کہ
جس سے قصور شام (شام کے محلات) روشن ہو گئے یہاں تک کہ دیکھا میں نے قصور شام
(شام کے محلات) کو۔“ اس کے راوی صرف ”ابو نعیم“ ہیں۔

نمبر ۷

و اخرج ابو نعیم عن بریدہ عن مرضعته من بنی سعد ان
امنة قالت رایت کانہ خرج من فرجی شہاب اضاء له
الارض حتی رایت قصور الشام۔
اس کا بھی وہی مضمون ہے کہ جو اوپر والی حدیث کا۔ اور اس کے راوی بھی ابو نعیم ہیں۔

نمبر ۸

و اخرج ابن سعد ان عمرو بن عاصم الکلابی حدثنا
ہمام بن یحییٰ عن اسحاق بن عبداللہ ان ام رسول اللہ
ﷺ قالت لما ولدته نظیفا ما به قدر و وقع الی الارض وهو
جالس علی الارض بیدہ۔ و قال انبانا معاذ العنبری حدثنا
ابن عون عن ابن القبطیة فی مولد رسول اللہ ﷺ قال
قالت امہ رایت کان شہاباً خرج منی اضاءت له الارض۔
یعنی ”فرمایا والدہ رسول اللہ ﷺ نے کہ وقت وضع حمل کے ایک نور ہم سے ایسا

ظاہر ہوا کہ جس سے قصور شام منور ہو گئے اور آنحضرت ﷺ پاک و صاف پیدا ہوئے آپ
میں کوئی پلیدی نہ تھی اور بعد پیدا ہونے کے ہاتھ کے بل آپ زمین پر بیٹھے ہوئے تھے۔“
اس کے راوی بھی وہی ”ابن سعد“ ہیں جن کا انتقال ۳۲۹ ہجری میں ہوا ہے اور
ابو نعیم کو اس روایت سے کوئی سروکار نہیں۔

نمبر ۹

و اخرج ابو نعیم عن عبدالرحمن بن عوف عن امہ الشفاء
بنت عمرو بن عوف قالت لما ولدت امنة رسول اللہ
ﷺ وقع علی یدی فاستهل فسمعت قائلاً یقول رحمک
اللہ و رحمک ربک قالت الشفاء فاضاء نی ما بین
المشرق والمغرب حتی نظرت الی بعض قصور الروم
قالت ثم البتة و اضجعتہ فلم انشب ان غشیتنی ظلمة و
رعب و قشعریرة عن یمینی فسمعت قائلاً یقول ابن
زہبیت بہ قال الی المغرب و اسفر ذلك عنی ثم عاودنی
الرعب والظلمة و اتہشعریرة عن یساری فسمعت قائلاً
یقول ابن ذہبیت بہ قال الی المشرق قالت فلم یزل
الحدیث منی علی بال حتی ابتعثہ اللہ فکنت فی اول
الناس اسلاماً۔

یعنی ”اُم شفا کہتی ہیں کہ جب آپ پیدا ہوئے تو روئے پس ایک آواز میں نے
سنی کہ کوئی کہنے والا کہتا ہے رحمک اللہ و رحمک ربک پھر مابین مشرق و مشرق روشن
ہو گیا یہاں تک کہ میں نے بعض قصور روم کو دیکھا پھر میں نے آپ کو کپڑا پہنا کر سلا دیا پھر
طاری ہوئی مجھ پر تاریکی اور رعب اور لرزہ، داپنے طرف سے پس سنا میں نے ایک کہنے
والے کو کہ کہتا ہے ”کہاں لے گئے ان کو“ کہا دوسرے نے کہ ”مغرب کی طرف“ پھر وہی

تاریکی وغیرہ مجھ پر بائیں طرف سے طاری ہوئی پس سُنائیں نے ایک کہنے والے کو کہتا ہے کہ کہاں لے گئے ان کو کہا دوسرے نے طرف مشرق کے۔“ اس کے راوی ”ابونعیم“ ہیں۔

نمبر ۱۰

وروی الحافظ ابوزکریا یحییٰ بن عابد فی مولده عن ابن عباس ان آمنه كانت تحدث عن يوم ميلاده وما رات من العجائب قالت بينا انا اعجب اذا انا بثلاثة نفر ظننت ان الشمس تطلع من خلال وجوههم بيد احدهم ابريق فضة و في ذلك الابريق ریح كريح المسك و في يد الثاني طشت من زمردة خضراء عليها اربعة نواحي على كل ناحية من نواحيها لولوة بيضاء و اذا قائل يقول هذه الدنيا شرقها و غربها و برها و بحرها فاقبض يا حبيب الله على اى ناحية شئت منها قالت فدرت لانظر اين قبض من الطشت فاذا هو قد قبض على وسطها فسمعت القائل يقول قبض محمد على الكعبة و رب الكعبة اما ان الله قد جعلها له قبله و مسكنا مباركا و رایت بيد الثالث حريرة بيضاء مطوبة طياشد يا فنشرها فاذا فيها خاتم نحر ابصار الناظرين دونه ثم جاء انى فتناوله صاحب الطشت فغسل بذلك الابريق سبع مرارة ثم ختم بين كتفيه بالخاتم ختما واحدا ولفه فى الحريرة مربوطا عليه بخيط من المسك الاذفر ثم حمده فادخله بين اجنحته ساعة. قال ابن عباس كان ذلك رضوان خازن الجنان و قال فى اذنه كلاما لم افهمه و قال ابشر يا محمد فما بقى

لبنى علم الا وقد اعطيته فانث اكثرهم علما و اشجعهم قلبا معك مفاتيح النصره قد البست الخوف والرعب لا يسمع احد بذكرك الا وجل فواده و خاف قلبه و ان لم يرك يا خليفة الله.

یعنی ”حضرت آمنہ نے فرمایا کہ وقت ولادت آنحضرت ﷺ کے میں نے یہ سب عجائبات دیکھے کہ تین آدمی آئے کہ جن کا چہرہ مثل آفتاب کے روشن تھا ایک کے ہاتھ میں چاندی کا کوزہ تھا کہ جس کی خوشبو مثل مشک کے تھی اور دوسرے کے ہاتھ میں زمرہ سبز کا طشت تھا اُس کے چار گوشے تھے اور ہر گوشہ پر اس کے لولوی بیضا لگا ہوا تھا ایک کہنے والے نے کہا کہ یہ دنیا ہے اور مشرق و مغرب اور بر و بحر اُس کا، اس کو لو اے اللہ کے دوست، جو گوشہ اس میں سے چاہو پس رسول اللہ ﷺ نے اُس طشت کے وسط کو پکڑا پس سنا ایک کہنے والے کو کہ کہتا ہے کہ قبضہ کیا محمد ﷺ نے کعبہ پر اور آگاہ ہو کہ اللہ تعالیٰ نے اس کو آپ کا قبلہ اور مسکن مبارک بتایا اور تیسرے کے ہاتھ میں سفید حریر تھا اچھی طرح سے لپٹا ہوا پس کھولا اُس نے اُس کو اُس میں نہایت عمدہ ایک انگوٹھی تھی کہ جس سے دیکھنے والوں کو حیرت ہوئی۔ پس آنحضرت کو لے کر اُس طشت میں اس کوزہ سے دھویا سات مرتبہ پھر اُس انگوٹھی سے ایک مہر کیا آپ کے دونوں شانہ کے درمیان اور آپ کو حریر میں لپیٹ کر اور ایک بند جو گویا مثل مشکِ اذفر کے تھا اُس پر باندھ کر اور اٹھا کر ایک ساعت (کے لیے اپنے) دونوں پر کے درمیان لے لیا۔ (حضرت عباس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ یہ خازن جنان تھے) اور آپ کے کان میں کچھ کہا کہ جس کو ہم نے نہ سمجھا اور کہا کہ خوشخبری ہو آپ کو یا حضرت کہ آپ کو علوم جمیع انبیاء کے عطا ہوئے آپ سب انبیاء سے زیادہ صاحب علم اور شجاع ہوں گے آپ کو فتوحات کی کئی دی گئی آپ کا رعب سب پر غالب ہوگا جو آپ کا ذکر سنے گا وہ ڈر جائے گا اور اگر چہ اُس نے آپ کو نہ دیکھا ہو اے خلیفۃ اللہ کے۔“ اس کے راوی حافظ ابوزکریا ہیں اور ”ابونعیم“ کو اس روایت سے کوئی تعلق نہیں۔ انتقال ابوزکریا ۳۹۶ھ تین سو چھیانوے ہجری میں ہوا۔

و اخرج ابن ابی حاتم فی تفسیره عن عکرمہ قال لما ولد
النبی ﷺ اشرق الارض نوراً و قال ابلیس لقد ولد
اللیلۃ ولد یفسد علینا امرنا فقال له جنوده فلو ذهبت الیه
فخبلته فلما دنی من النبی ﷺ بعث اللہ جبرئیل فرکضه
رکضۃ فوق بعدن.

یعنی ”وقت پیدائش آنحضرت ﷺ کے زمین روشن ہوگئی۔ اور ابلیس نے کہا کہ
آج کی رات ایک ایسا لڑکا پیدا ہوا ہے کہ جو میرا کام فاسد کر دے گا پس جنود ابلیس نے کہا
کہ تو جا کر اُس لڑکے کی عقل کو فاسد کر دے پس جب ابلیس نزدیک گیا آنحضرت ﷺ کے
تو اللہ تعالیٰ نے حضرت جبرئیل کو بھیجا اور انہوں نے ایک ایسی لات ماری کہ ابلیس عدن
میں جا کر گر پڑا۔“

اس کے راوی ابن ابی حاتم ہیں انتقال ابن ابی حاتم کا بہ ماہ محرم ۳۲ھ ہے۔ اس
روایت سے بھی ”ابونعیم“ بے تعلق ہیں۔

و اخرج البیهقی و ابونعیم و الخریطی فی الهوائف و ابن
عساکر من طریق ابی ایوب یعلی بن عمران البجلی عن
مخزوم بن ہانی المخزومی عن ابیہ و ات له مائة و
خمسون سنة قال لما كانت اللیلۃ التي ولد فیها رسول
اللہ ﷺ ارتجس ایوان کسری و سقطت منه اربعة
عشر شرافة و خمدت فار فارس ولم تخمد قبل ذلك
الف عام و غاضت بحیرة ساوه فلما اصبح کسری
افزعه ذلك فتصبر علیه تشجعا فلما عیل صبره رای ان

لا یستر ذلك عن و زرائه فلبس تاجه و قعد علی سریره و
جمعهم الیه و اخبرهم بما رای فیینهما هم كذلك اذ ورد
علیه الكتاب بخمود الناز فازداد غما الی غمه فقال له
الموبدان و انا اصلح اللہ الملك رایت فی هذه اللیلۃ ابلا
صعابا تقود خیلا عرابا قد قطعت دجلة و انتشرت فی
بلادها فقال ای شیء یكون یا موبدان قال حادث یكون
من ناحیة العرب فكتب کسری الی النعمان بن المنذر
اما بعد فوجه الی برجل عالم بما اریدان اساله عنه فوجه
الیہ بعبد المسیح بن عمرو بن حسان الغانی فلما ورد
علیه قال له الملك الک علم بما ارید ان اسالك عنه قال
لیحیرنی الملك فان کان عندی منه علم و الا اخبرته
بمن یعلمه و اخبره قال علم ذلك عند خال لی یسکن
مشارف الشام یقال له سیطح قال فاته فاساله فخرج
عبدالمسیح. حتی انتهى الی سیطح. و قد اشفی علی
الضریح. فسلم علیه فلما سمع سیطح سلامه رفع راسه
و قال عبدالمسیح. علی جمل مشیح. اقبل الی سیطح.
و قد اوفی علی الضریح. بعثک ملک بنی ساسان.
لارتجاس الایوان. و خمود النیران و رویا الموبدان.
رای ابلاصعابا. تقود خیلا عرابا. قد قطعت دجلة و
انتشرت فی بلادها یا عبدالمسیح اذا كثرت التلاوة. و
ظهر صاحب الهراوة. و فاض وادی السماوة. و غاضت
بحیرة ساوه. و خمدت نار فارس. فلیس الشام لسیطح
شاما یملك منهم ملوک و ملکات. علی عدد الشرفات.

و کل ما هوات ات. ثم قضی سیطح مکانہ فاتی
عبدال مسیح الی کسری فاحبرہ فقال الی ان یملک منها
اربعۃ عشرۃ ملکا کانت امور و امور فملک منهم عشرۃ
فی اربع سنین و ملک الباقون الی خلافة عثمان. قال ابن
عساکر حدیث غریب لا نعرفه الا من حدیث مخزوم عن
ابیہ تفرد به ابو ایوب الجلی هكذا قال فی ترجمۃ
سیطح فی تاریخہ و قال فی ترجمۃ عبدال مسیح بعد ان
اخرجه من هذا الطريق و رواه ابن خربوذ عن بشر بن تیم
المکی قال لما کانت اللیلۃ الی ولد فیہا رسول اللہ ﷺ
فذکرہ نحوہ. قلت. و من هذا الطريق اخرجہ عبدان فی
کتاب الصحابة و قال ابن حجر فی الاصابہ انه مرسل.

یعنی ”جس شب کو آپ کی ولادت ہوئی اُس شب ایوان کسریٰ کو جنبش ہوئی اور
اُس کے چودہ کنگرے گر گئے اور آتش فارس جو ہزار برس سے ٹھنڈی نہیں ہوئی تھی وہ ٹھنڈی
ہو گئی۔ بحیرہ ساوہ خشک ہو گیا۔“ وغیرہ وغیرہ۔

یہ وہی حدیث ہے کہ جس کو صاحب الہلال نے چوتھی روایت قرار دیا اُس کا
خلاصہ اپنی تحریر کے آخر میں (کسریاوان کسریٰ وغیرہ) کے عنوان سے لکھا ہے ناظرین اس
کو اُس جگہ ملاحظہ کریں۔

اس کے راوی ”بیہقی“ و ”ابونعیم“ اور ”خزاعلی“ ہیں پیدائش بیہقی کی ۳۸۳ھ میں ہے۔

اس حدیث پر جو صاحب الہلال نے اعتراض کیا ہے اُس کا جواب ہم اُس جگہ
دیں گے جہاں اعتراض ہے۔

نمبر ۱۳

واخرج الخزاعلی فی الهواتف و ابن عساکر عن عروہ

ان نفرا من قریش منهم ورقۃ بن نوفل و زید بن عمرو ابن
نفیل و عبید اللہ بن ححش و عثمان بن الحویرث کانوا
عند صنم لهم یجتمعون الیہ فدخلوا علیہ لیلۃ فراوہ
مکبوا علی وجہہ فانکروا ذلك فاخذوہ فردوہ الی حالہ
فلم یلبث ان انقلب انقلابا عنیفا فردوہ الی حالہ فانقلب
الثالثۃ فقال عثمان بن الحویرث ان هذا الامر قد حدث و
ذلك فی اللیلۃ الی ولد فیہا رسول اللہ ﷺ الخ.

اس حدیث میں یہ ذکر ہے کہ ”ایک شب ایک جماعت قریش کی ایک بت کے
پاس داخل ہوئی پس دیکھا اُس بت کو کہ اوندھا پڑا ہے اُس کو سیدھا کر دیا وہ پھر اوندھا ہو گیا
اُس کو سیدھا کر دیا وہ پھر اوندھا ہو گیا غرض کہ اسی طرح تین مرتبہ اُس کو سیدھا کیا مگر وہ پھر
اوندھا ہو گیا اور یہ واقعہ اُس شب کا ہے کہ جس شب کو آنحضرت ﷺ کی پیدائش ہوئی۔“
اس کے بعد چند اشعار ہیں جن میں عثمان نے جو اُس وقت جماعت قریش میں
موجود تھے اُس بت سے سبب اوندھے ہونے کا پوچھا۔ ہاتف نے اُس بت کے اندر سے
یہ جواب دیا کہ سبب اس کا یہ ہے کہ آج کی شب آنحضرت ﷺ پیدا ہوئے ہیں جو ایسے
بڑے درجے کے آدمی ہیں۔

راوی اس کے ”خزاعلی“ اور ”ابن عساکر“ ہیں۔

یہ چند حدیثیں ہیں منجملہ اُن سب احادیث کے کہ جس میں اُن واقعات کا ذکر
ہے جو وقت ولادت رسول مقبول ﷺ کے وقوع میں آئے تھے اور جس کی روایت باساند صحیحہ
و طرُق مختلفہ بڑے بڑے مستند اور مشاہیر محدثین سوائے ابونعیم کے دوسری صدی سے برابر
کرتے آئے ہیں اور علاوہ ان احادیث کے اور حدیثیں جو سوائے ان سب کتابوں کے
دوسری دوسری کتابوں میں ہیں اُس کا یہاں ذکر نہیں مگر آج یہ کہا جاتا ہے (”کہ سرچشمہ
وحید اور مبداء اول وہ تین حدیثیں ابونعیم والی ہیں جس کا آگے چل کر قصاص اور واعظوں
نے استقبال کیا“)(ملخصاً ہفت روزہ الہلال صفحہ: ۸۷، ۱۲ فروری ۱۹۱۳ء)

اور ان سب حدیثوں کا جو اسی ”خصائص“ میں اسی باب کے اندر ہیں جہاں یہ تین حدیثیں ہیں ذکر تک نہیں کیا جاتا صرف ان ہی تینوں پر قصہ ختم کیا جاتا ہے وہیں۔ اور کیونکر یہ تین حدیثیں سرچشمہ وحید اور مبداء اول ہیں اس پر کوئی دلیل اور حجت بھی نہیں لائی جاتی ہے۔

جو حدیث کہ پانچویں صدی میں روایت کی گئی ہو اس کو مبداء اور سرچشمہ ان احادیث کا قرار دینا کہ جو صد ہا برس اس کے قبل روایت کی گئی ہوں ایک عجیب و غریب امر ہے۔ ما قبل مبداء اور سرچشمہ مابعد کا ہونا ہے نہ کہ مابعد ما قبل کا۔ افسوس۔ کیا کسی واقعہ مذہبی کو غلط اور غیر صحیح ثابت کرنے کا یہی طریقہ ہے اور کیا کسی اصول حدیث کی کتاب میں یہ بھی قاعدہ مقرر کیا گیا ہے کہ جس قدر احادیث اُس کے بارہ میں آئی ہوں ان میں سے صرف دو تین حدیثوں کو لے لیا اور بلا دلیل اُس کو سرچشمہ وحید اور مبداء اول قرار دے کر موضوع کہہ دیا اور اُس بنا پر اُس واقعہ ہی کو غلط ٹھہرایا وہیں اور بقیہ احادیث صحیحہ جو اُس بارہ میں آئی ہوں ان کو ہاتھ تک نہیں لگایا۔ اگر یہی اصول قائم کیا جائے اور ہر جگہ اسی اصول سے کام لیا جائے تو شاید کوئی واقعہ بھی صحیح نہیں ٹھہر سکتا کس واسطے کہ کوئی واقعہ ایسا نہیں ہے کہ جس کی بہ نسبت منجملہ احادیث کے دو چار حدیثیں غیر صحیح بھی نہ آئی ہوں۔ ہاں کسی امر کو غلط ٹھہرانے کے واسطے یہ دو طور البتہ محدثین اور ائمہ دین میں جاری ہیں ایک تو یہ کہ جس قدر احادیث اُس کے متعلق آئی ہیں ان سب کو لے کر ایک ایک پر جرح کر کے سب کو غیر صحیح ثابت کیا اور دوم یہ کہ کسی مستند شخص کا قول اس مضمون کا پیش کیا کہ فلاں بارہ میں جس قدر حدیثیں آئی ہیں وہ سب غیر صحیح و موضوع ہیں وہیں۔ اور سوائے ان دو کے اور کوئی طریقہ نہیں ہے۔ پس اگر اسی دو طریقے سے کوئی ایک اختیار کر کے واقعات متعلقہ ولادت وغیرہ کو غلط ٹھہرایا جاتا تو البتہ وہ کسی قدر قابل خیال ہو سکتا تھا مگر صاحب الہلال نے نہ معلوم کہ یہ نیا قاعدہ کہاں سے نکالا اور یہ جدید اصول کہاں سے قائم کیا کہ چونکہ تین حدیثیں واقعات متعلقہ ولادت کے بارہ میں موضوع ہیں اس واسطے وہ سب واقعات ہی سرے سے غلط ہیں۔

الہلال: ”لیکن یہ تینوں روایتیں قطعاً بے اصل ہیں بوجہ ذیل: (۱) حافظ (ابونعیم) پانچویں صدی کے حفاظ حدیث میں سے ہیں۔ (ذہبی) نے ان کو تیرہویں طبقہ کے ذیل

میں شمار کیا ہے۔ اور (تذکرہ) میں مفصل ترجمہ لکھا ہے ان کی جلالت مرتبہ سے انکار نہیں۔ لیکن کیا کیجیے کہ یہ ان لوگوں میں ہیں، جن کی نسبت مسلم ہے کہ فضائل و معجزات میں رطب و یابس اور ضعیف و موضوع، ہر طرح کی حدیثیں درج کر دیا کرتے تھے۔“

(ہفت روزہ الہلال کلکتہ صفحہ ۸۲، ۱۲ فروری ۱۹۱۳ء)

اقول: حافظ ابو نعیم پانچویں صدی کے آدمی ہوں یا اور اُس کے بعد کے اور ذہبی ان کو تیرہویں طبقہ میں شمار کریں یا اور کسی طبقہ میں لیکن جب بڑے بڑے محدثین سوائے ابونعیم کے بھی اس مضمون کی حدیث کی روایت دوسری صدی سے لے کر برابر کرتے چلے آتے ہیں تو اب ابونعیم کا پانچویں صدی میں ہونا کیا مضر ہے۔ امام ذہبی نے ”تذکرہ“ میں ان کا مفصل ذکر تو کیا ہے مگر اُس میں یہ کہیں نہیں لکھا ہے کہ یہ ان لوگوں میں سے ہیں جن کی نسبت مسلم ہے کہ وہ فضائل و معجزات میں رطب و یابس اور ضعیف و موضوع ہر طرح کی حدیثیں درج کر دیا کرتے تھے۔

الہلال: ”یہاں تک کہ (علامہ ابن تیمیہ) کو ابوالشیخ اصفہانی کے ذکر میں لکھنا پڑا۔

و فیہا احادیث کثیرة قويّة صحيحة و حسنة و احادیث

کثیرہ ضعیفہ و موضوعہ. و كذلك ما يروہ ابو نعیم فی

فضائل الخلفاء فی کتاب مفرد فی اول حلیہ الاولیاء.

(کتاب التوسل) (ہفت روزہ الہلال کلکتہ صفحہ ۸۲، ۱۲ فروری ۱۹۱۳ء)

اقول: ابن تیمیہ ایسا شخص نہیں ہے کہ جس کا قول دینیات میں قابل اعتبار ہو۔ شاید یہ جملہ پرستاران ابن تیمیہ پر شاق گذرے گا مگر نہیں واقعات ابن تیمیہ کھلے طور پر اس بات کی شہادت کافی دے رہے ہیں کہ دینیات میں اس کا قول قابل السند نہیں ہے اور بڑے بڑے ائمہ دین مثلاً ابن حجر اور سبکی وغیرہ نے بھی اُس کی بہ نسبت یہی رائے قائم کی ہے چنانچہ ہم اس مقام پر ابن حجر کی کا قول ”جو ہر منظم“ سے نقل کرتے ہیں۔ ابن حجر کی کہتے ہیں:

قلت من هو ابن تیمیہ حتی ينظر اليه او يعول في شيء من

امور الدين عليه و هل هو الا كما قال جماعة من الائمة

الذین تعقبوا کلماته الفاسدة و حججه الکاسدة حتی اظهرو اعوار سقطاته و قبایح اوهامه و غلطاته کالعز بن جماعة عبد اضله الله تعالى و اغواه و البه رداء النحرى و ارد و بواه من قوة الافتراء و الکذب ما اعقبه انهوان و اوجب له الحرمان.

یعنی ”ایک جماعت ائمہ دین کی یہ رائے ہے کہ ابن تیمیہ کا قول دینیات میں قابل اعتبار نہیں کس واسطے کہ یہ گمراہ ہو گیا تھا۔“ (جوہر منظم مطبوعہ مصر صفحہ ۱۶)

اور اس کے چند سطر کے بعد عقائد ابن تیمیہ اور یہ کہ اُس کا انجام کیا ہوا جو لکھا ہے اُس کو بھی سن لیجیے۔

وما وقع من ابن تیمیہ مما ذکر و ان کان عشرة لاتقال امداء و مصیبة یستمر علیہ شو مهادوا ما سرمد الیس بعجیب فانه سولت له نفسه و هواه و شیطانہ انه ضرب مع المجتہدین بسهم صائب و ما ذری المحروم انه اتی باقیح المعائب اذ خالف اجماعهم فی مسائل کثیرة و تدارک علی ائمتهم سیما الخلفاء الراشدین باعترافات سخیفة شهیرة و انی من نحو هذه الخرافات بما نمجه الاسماع و تنفر عنه الطباع حق تجاوز الی الجناب الاقدس المنزه سبحانه و تعالی عن کل نقص و المستحق لكل کمال انفس فنسب الیه الغطاء و الکبائر و اخرف سیاج عظمتہ و کبریاء جلالته بما اظهره للعامه علی المنابر من دموی الجہہ و التحجیم و تغلیل من لم یعتقد ذلك من المتقدمین و المتأخرین حتی قام علیہ علماء عصره و الذموا السلطان بقتله او جلسه و قهره فحبسه

الی ان مات و خمدت تلك البدع و زالت تلك الظلمات. ثم انتصر له اتباع لم یرفع الله تعالی لهم راساً و لم یظهر لهم جاهها ولا باساً بل ضربت علیهم الذلة و المسکنة و باؤا بغضب من الله ذلك بما عصوا و كانوا یعتقدون. (جوہر منظم مطبوعہ مصر صفحہ ۱۶)

یعنی ”ابن تیمیہ سخت گمراہ ہو گیا تھا اس نے ائمہ دین اور خلفاء راشدین پر ایسے ایسے سخت اعتراضات کیے ہیں کہ جس کے سننے سے نفرت ہوتی ہے اور اس گمراہی نے اس کے یہاں تک ترقی کی کہ اللہ تعالیٰ کا جسم وغیرہ ٹھہرایا جبکہ اس کا یہ حال ہوا تو علمائے اس کے قید (کرنے) کا فتویٰ دیا چنانچہ سلطان وقت نے اس کو قید کیا اور یہ قید ہی میں مر گیا اور اپنی سرائے اعمال کو پہنچا۔“

علاوہ اس کے ابن تیمیہ کا قول اس خصوص میں بدیں وجہ اور بھی زیادہ ناقابل اعتنا ہے کہ احادیث صحیحہ کے غیر صحیح کہہ دینے میں یہ بہت مبالغہ کرتے ہیں اور احادیث غیر موضوع کو موضوع کہہ دینا ان کے بائیں ہاتھ کا کام ہے۔ منہاج السنہ فی رد منہاج الکرامۃ للحلی میں بھی انہوں نے ایسا ہی کیا ہے کہ بسا احادیث غیر موضوع کو موضوع اور حسان کو باطل لکھ دیا چنانچہ ابن حجر ”لسان المیزان“ میں اس کی بہ نسبت جو لکھتے ہیں اُس کا خلاصہ یہ ہے:

طلعت رد ابن تیمیہ علی الحلی فوجدته کثیر التحامل فی رد الاحادیث التی یوردھا ابن المطهر الحلی و رد فی ردہ کثیرا من الاحادیث الجیاد.

یعنی ”ابن حجر کہتے ہیں کہ ہم نے ”منہاج السنہ“ کو کہ جس کو ابن تیمیہ نے علامہ حلّی کی ”منہاج الکرامۃ“ کے رد میں لکھا ہے دیکھا اس میں ابن تیمیہ نے بہت سی صحیح حدیثوں کو جس کو علامہ حلّی لائے تھے موضوع کہہ دیا ہے۔“

الہلال: ”مگر یہ واضح رہے کہ علامہ موصوف کے رسوخ حدیث، حفظ و ضبط و اتقان فن کا

وہ ارفع و اعلیٰ مقام ہے، جس سے ان کے سخت مخالف کو بھی کبھی انکار کی جرأت نہ ہو سکی۔“
الخ (ہفت روزہ الہلال کلکتہ صفحہ ۸۸، ۱۲ فروری ۱۹۱۳ء)

اقول: علامہ موصوف کا رسوخ حدیث و حفظ و ضبط و اتقان فن میں کتنا ہی بڑا و اعلیٰ و ارفع مقام ہو مگر جب بڑے بڑے ائمہ دین نے اس امر کی صاف تصریح کر دی کہ اُس کا قول امور دین میں قابلِ سند نہیں جیسا کہ اوپر بیان ہوا تو اب اُس کے رسوخ حدیث و حفظ و ضبط و اتقان فن وغیرہ سے ہم کو کیا مطلب وہ جو کچھ ہو مگر اُس کا قول قابلِ سند نہیں۔

الہلال: ”حافظ (ذہبی) کے نزدیک یہ غفلت اُن کی مقبولیت میں خلل انداز نہیں لیکن افسوس کہ اسی خطرناک مقبولیت نے موضوعات و حکایات کو قوم میں پھیلا دیا، جن کی وجہ سے آج اسلام کو شرمندہ اغیار، اور ہدفِ طعنے مخالفین و اجانب بنا پڑتا ہے۔“

(ہفت روزہ الہلال کلکتہ صفحہ ۸۸، ۱۲ فروری ۱۹۱۳ء)

اقول: بیشک حافظ ذہبی کا یہ قول بہت صحیح ہے کہ اگر ”ابو نعیم“ اور ”ابن مندہ“ سے بعض جگہ کچھ غفلت جو لوازمہ بشریت سے ہے ہوئی بھی ہو تو یہ غفلت اُن کی مقبولیت میں خلل انداز نہیں ہو سکتی جس طرح سے کہ ابن تیمیہ کا خلفائے راشدین رضی اللہ عنہم کی شان میں کلماتِ سخیفہ کا استعمال کرنا اور خدا کے واسطے جہت اور جسم ٹھہرانا وغیرہ اور موافق فتویٰ علماء کے اُس کا قید کیا جانا اور قید خانہ ہی میں مرجانا۔ جو بحوالہ کتاب ”جوہر منقظم“ اوپر بیان ہوا ابن تیمیہ کی مقبولیت میں خلل انداز نہیں ہوا باوجودیکہ اُس کی اس خطرناک مقبولیت نے ایسے عقائدِ فاسدہ کو قوم میں پھیلا دیا جس کی وجہ سے آج اسلام کو شرمندہ اغیار اور ہدفِ طعنے مخالفین و اجانب بنا پڑتا ہے۔

اور یہ بھی نہیں معلوم کہ ابو نعیم کی قبولیت نے اگر ایسی حکایات کو قوم میں پھیلا دیا تو اس سے آج اسلام کو شرمندہ کیوں ہونا پڑتا ہے۔ اسلام تو ہمیشہ سے اس امر پر فخر و مباہات کرتا آیا ہے کہ بانی اسلام کا وہ مرتبہ بلند و ارفع و اعلیٰ تھا کہ جن کی ولادت کے وقت ایسے ایسے خوارق و معجزات ظہور میں آئے مگر آج کیوں شرمندہ ہوتا ہے اس کی کوئی وجہ نہیں معلوم شاید ہندوستان کا اسلام علی گڑھ کے مدرسہ کی ہوا کھا کر اور بانی مدرسہ کی تالیفات کی سیر کر

کے اس قدر شرمناؤ ہو گیا ہے ورنہ اور ملکوں کا اسلام آج بھی ایسی ایسی حکایات پر فخر کرتا ہے۔
الہلال: ”کسرا یوان کسراے وغیرہ۔“ تا آخر تحریر

(ہفت روزہ الہلال کلکتہ صفحہ ۸۸ (الف) ۱۲ فروری ۱۹۱۳ء)

اقول: یہ وہی حدیث ہے کہ جس کو ہم نے اوپر نمبر ۱۳ میں نقل کیا ہے یہ حدیث اس وجہ سے ناقابلِ اعتنا ٹھہرائی جاتی ہے کہ راوی اس کے مخزوم ابن ہانی ہیں۔ اور حافظ سیوطی نے اس کے نقل کے بعد یہ لکھا ہے کہ ابن عساکر نے اس کی نسبت کہا ہے کہ ”حدیث غریب ہے جس کو سوائے ابن مخزوم کے اور کسی نے روایت نہیں کیا ہے“ مگر یہ دلیل قابلِ قبول نہیں بہ چند وجہ۔

(۱) **اول:** تو ابن عساکر کے اس کہنے کا (کہ حدیث غریب ہے جس کا راوی سوائے ابن مخزوم کے اور کوئی نہیں ہے) یہ مطلب کیونکر ہوا کہ یہ حدیث صحیح نہیں۔ ”ترمذی“ میں بہت سی ایسی حدیثیں ہیں کہ جس کی بہ نسبت امام ترمذی رضی اللہ عنہ نے بھی یہی کہا ہے کہ ”یہ حدیث غریب لا نعرفہ الا من حدیث فلان۔“ تو کیا اس سے امام ترمذی کا یہ مطلب ہے کہ یہ حدیث یکدم سے موضوع ہے۔ ہرگز نہیں۔

دوم: یہ کہ پوری عبارت ابن عساکر کی جس کو حافظ سیوطی نے ”خصائص کبریٰ“ میں نقل کیا ہے اور جس کو ہم نے نمبر ۱۳ کی حدیث میں لکھا ہے، یہ ہے:

قال ابن عساکر حدیث غریب لا نعرفہ الا من حدیث مخزوم عن ایبہ تفرد بہ ابویوب البجلی ہکذا قال فی ترجمۃ سیطح فی تاریخہ و قال فی ترجمۃ عبدالمیسح بعد ان اخرجہ من ہذا الطریق و رواہ معروف بن خربوذ عن بشر بن تیمم المکی قال لما کانت اللیلۃ التی ولد فیہا رسول اللہ ﷺ فذکرہ نحوہ. قلت و من ہذا الطریق اخرجہ عبدان فی کتاب الصحابہ و قال ابن حجر فی الاصابہ انہ مرسل.

مگر صاحب الہلال نے صرف ابو ایوب الجلی تک کو نقل کیا اور بعد اُس کے سب عبارت (کو) چھوڑ دیا۔ جو عبارت کہ چھوڑ دی گئی ہے اُس کا خلاصہ یہ ہے کہ ”اس حدیث کو معروف بن خربوذ نے (یہ دوسری صدی میں ہوئے ہیں) بشر بن تیم الہکی سے اور عبدان نے بھی ”کتاب الصحابہ“ میں روایت کیا ہے اور ابن حجر نے ”اصابہ“ میں یہ کہا ہے کہ یہ حدیث مرسل ہے۔“ پس اس سے یہ معلوم ہوا کہ یہ حدیث علاوہ مخزوم کے دوسرے طریق سے بھی آئی ہے کہ جس میں کسی قسم کا کوئی ضعف نہیں ہے پس جو حدیث کہ چند طُرُق سے آئی ہو اگر اُس میں سے کسی ایک طریقہ میں کچھ ضعف مان بھی لیا جائے (اور حالانکہ اس حدیث میں تو ایسا ہے بھی نہیں) تو اس سے یہ نہیں لازم آتا ہے کہ وہ حدیث صحیح ہی نہیں ہے تا وقتیکہ سب طُرُق اُس کے ضعیف نہ ثابت ہو جائیں۔

سوم یہ کہ ابن حجر نے اس حدیث کو مرسل کہا ہے اور حدیث مرسل مقبول ہے۔

فتاملوا و تفکروا۔ فقط

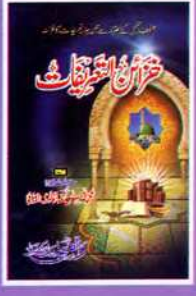
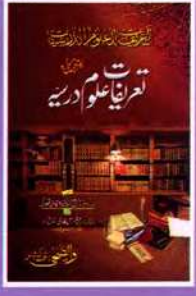
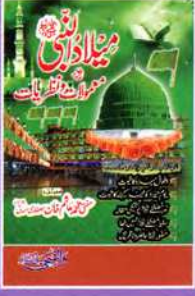
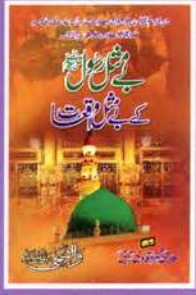
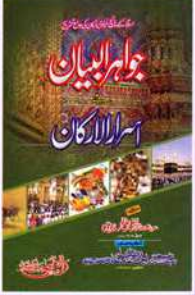
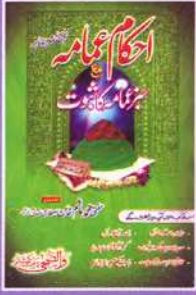
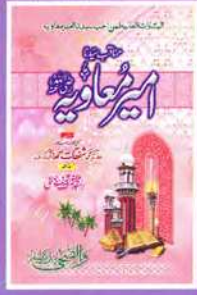
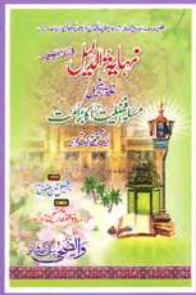
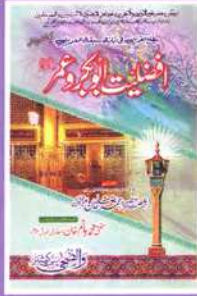
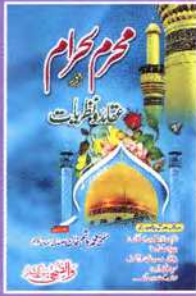
مولف رسالہ ہذا

عمر کریم

ساکن بانگی پور محلہ سنگی مسجد

۱۳۳۱ھ

تمت



والضحیٰ بی ایشیز

ڈاٹا ہاؤس ایڈوکیٹس لاہور پاکستان

0300-7259263, 0315-4959263