

سواما بیل کلیمی ترجمہ اور مصنفہ حضرت خواجہ تاج محمد انصاری بادی بی رتبہ مدنیہ اس کتاب میں اللہ تعالیٰ کی وصفت پر مکمل اور جامع بحث قابل دید ہے قیمت ایک روپیہ سید عبدالحی حفصی سجادہ نشین خاتقاہ طبعی دہلی

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ الَّذِي تَسْبُحُ لَهُ كُلُّ شَيْءٍ مِنْ أَهْلِ السَّمَوَاتِ
وَالْأَرْضِينَ فَسُبْحَانَ الَّذِي بِيَدِهِ مَلَكُوتُ كُلِّ شَيْءٍ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ وَالصَّلَاةُ
وَالسَّلَامُ عَلَى رَسُولِهِ وَعَلَى عَائِلَتِهِ الطَّيِّبِينَ وَعَلَى آلِهِ وَاصْحَابِهِ أَجْمَعِينَ

تفہیمات الہیہ

من تصنیف عارف باللہ حضرت مولانا شاہ ولی اللہ صاحب محنت دہلوی رحمۃ اللہ علیہ
مختصر تفسیر مرتبہ مورخہ الاحمدیہ لوی محمد اسحاق بن جاقظ نجم الہد صاحب نگینوی فاضلہ علیہما رحمۃ

(۱) اللہ تعالیٰ کی اطاعت اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اطاعت صحیح ارتقا قات
(نظامات) اور نواہیں (شرائع) کیلئے مقدم اور لای بدی ہے (تشریح) ارشاد اطمینان
واطمینان الرسول واولی الامر منکم ترجمہ اللہ اور رسول اور اپنے اولی الامر کی اطاعت کرو
اس کے لئے شاہد ہے۔ (۲) یہ کتاب شاہ ولی اللہ (یعنی قرآن مجید اور کتاب حدیث وکتب
سلیم الفطرۃ اذیوں) کے لئے ہدایت اور رہنمائی ہے اور اس کے کہوں کیلئے
کہ جس میں لوگ جھگڑ رہے ہیں نازل فرمایا گیا ہے۔ (۳) اختلاف کو کہوں دینے کا
منصب اللہ تعالیٰ کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم ہی کو ہے (کیونکہ آپ پر کتاب میں نازل
فرمائی گئی ہے البتہ راہ دکھانا اور رحمت فرمانا فقط اللہ تعالیٰ ہی کہ اختیار میں ہو دلیل
قال تبارک و تعالیٰ علیک الکتاب البین لہم الذی اختلاف فیہ وہدی ورحمۃ لقوم یؤمنون
سید عبد الغنی صاحب فی الہی مہتمم لکچر سلاطین تجارت و مالک طبع احمدی دہلی
کلاں دہلی کے ایما سے مطبع مقبول پریس دہلی میں چھپ کر شائع ہوئی

**Collection of Prof. Muhammad Iqbal Mujaddidi
Preserved in Punjab University Library.**

پروفیسر محمد اقبال مجددی کا مجموعہ
پنجاب یونیورسٹی لائبریری میں محفوظ شدہ

[illegible]

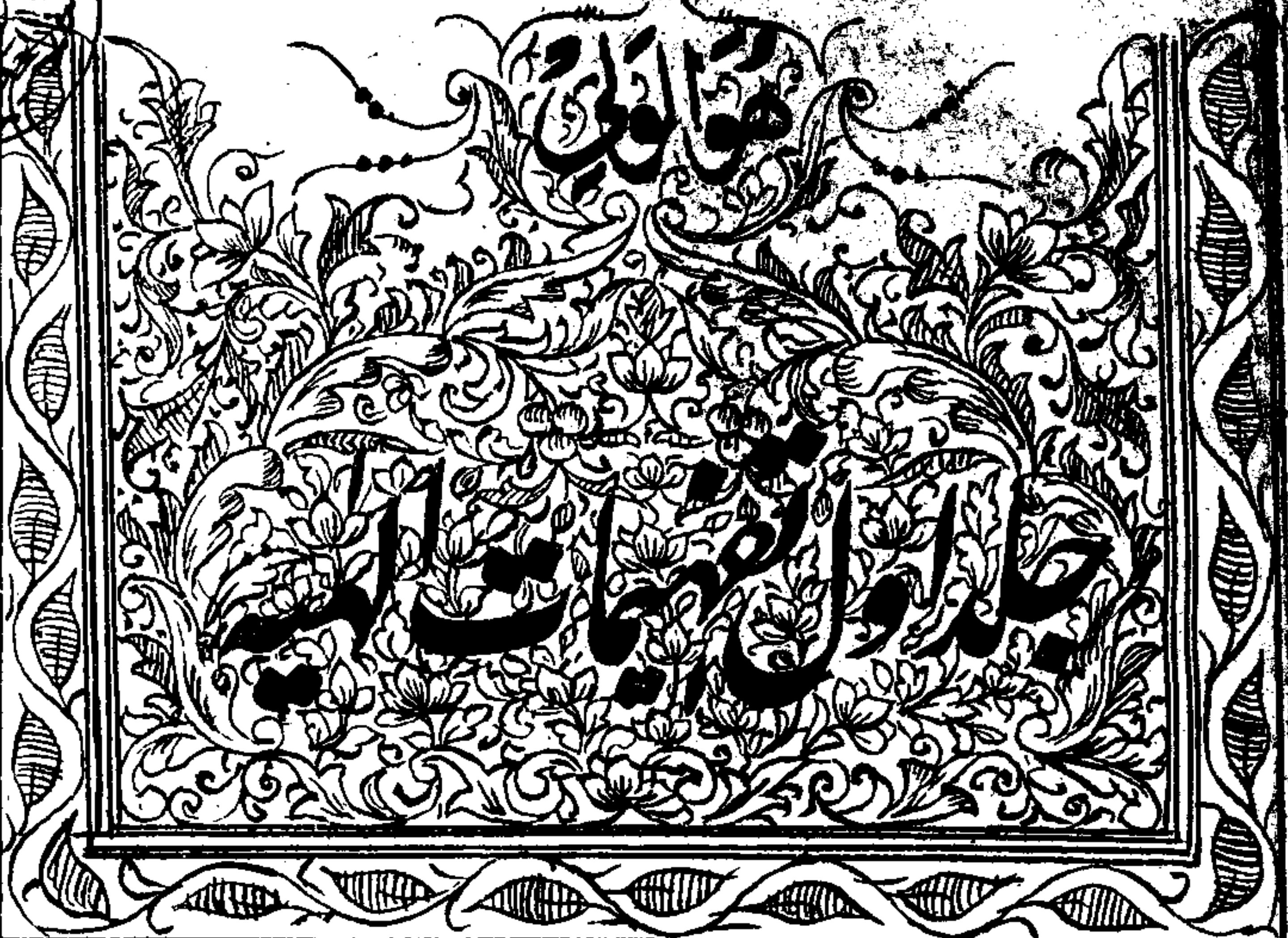
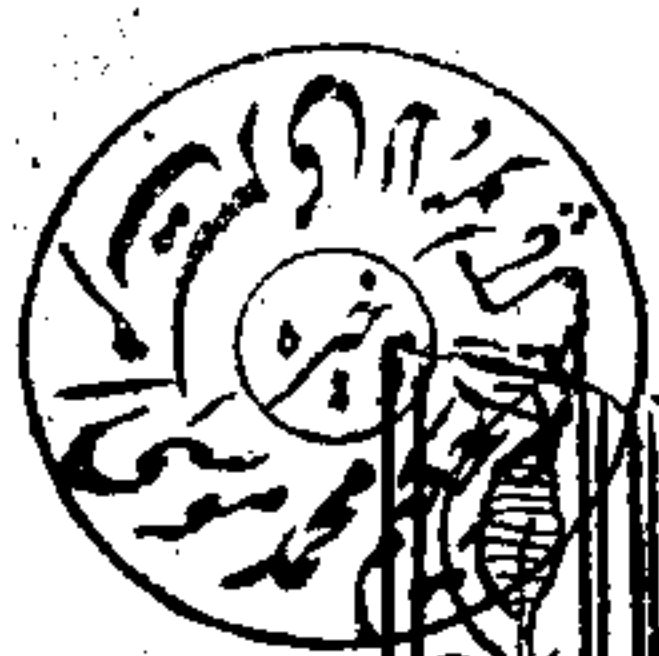
الحمد لله

حضرت مولانا شاه کی رحمۃ اللہ علیہ
حضرت مولانا شاہ کی رحمۃ اللہ علیہ

اس کتاب کی طاعت اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اطاعت صحیح ارتقا قات
اور امت مسلمہ کے لئے (شرح) کیلئے مقدم اور لایا ہی ہے (تشریح) ارشاد اطمینان
واللہ اعلم والحمد للہ رب العالمین اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اطاعت کرو
اس کتاب کے ساتھ ہے۔ (۳) یہ کتاب شاہنشاہی فرمان (یعنی قرآن مجید اور کتاب حد و حکمت)
میں لکھی ہوئی ہے اور مؤلفین کے لئے ہدایت اور رہنما ہے اور انیس کے کہوں کیلئے
اور اس میں ذکر ہو گیا ہے (۴) اختلاف کو قبول دینے کا
سبب اللہ تعالیٰ کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم ہی کو ہے (کیونکہ آپ پر کتاب مبین نازل
ہوئی تھی سچا ہمیشہ راہ دکھانا اور رحمت فرمنا فقط اللہ تعالیٰ ہی کچھ اختیار میرا ہے (دلیل)
اللہ اعلم بالصواب لیکن الکتاب لا یلتزم لہم الذی اختلفوا فیہ وہدی ورحمة لقوم یوسنون
الحدود علی ما یصلحون

پھر کتب خانہ سلطنت تجارت و مالک مطبع احمد علی دربار
دہلی کے ایوان سے مطبع مقبول پریس دہلی میں چھپ کر شائع ہوئی

اور اپنے آدمی کے لیے کتاب و سنت کی تعلیم دینا چاہیے۔
 جو اسے میں اپنی ترجمہ شدہ کتاب کے ساتھ دے گا۔
 رحمت ربانیہ اور ہدایت الہیہ کی علامت ہے۔
 ہو سکتا ہے (۱) بعض نے تحقیقات مختلفہ کی ہیں۔
 کے ساتھ علم اسلامیہ کو فروغ دینا چاہیے۔
 اعمال کے لئے جاری ہو سکے۔ بعض نے کہا ہے کہ
 ہدایت الہیہ و رحمت ربانیہ اس ناقص طرز فکر کے لئے
 سازگی تو باطل ہو جائے مگر سوائے ان لوگوں کے کہ
 کوئی اور اس طرز کو دیکھے تو کوئی غلطی یا غلط
 افلاطون کی بنا پر جو اختلافات معلوم ہوتے ہیں ان کی
 برہانیت و وجہ اینہ میں اختلاف کی وجہ سے ایک ایک
 تقریر قیاسات ناقصہ سے علیحدہ رہ کر سنت کسبہ پر کرے (۲)
 (۳) وہ احکام کہ قرآن مجید اور سنت سے ثابت ہیں ان کے
 انبیاء جو کہ بیان فرمائے ہیں ان کی حقیقت کی تفسیر و تامل
 اور مذکورہ کے اخذ کے کی طرح ہیں اس کی تفسیر و تامل
 ولا تبین اسرارہ الامن تکلف فی العلوم الشرعیہ و
 استبد فی الفنون الالہیہ عن آخر ما ولا تصدق شرا لا
 شرح اللہ صمدہ علم لدنی و لا قلبیہ لیسوی و کان من
 وقاد الطبیعیہ سیالاً التفریحیہ ما ذکا فی التفریح و ما
 فی التوجید و التجبر قد عرف کیف وصل الاصول و
 الذروع و کیف یہدی القواعد و یاتی الہامات و
 و المسوئ اتہی تبد حجۃ اللہ اعلا صمدہ لیسوی و
 (ف) علم لدنی امداد رہی کی شہادت میں عارفانہ و
 ترجمہ پیر یا ایک - جاوید و جاوید کا ترجمہ
 عبد اللہ و صاحبہ - و ذیل حوالہ



بسم الله الرحمن الرحيم

تقہیم

الحمد لله الذي انعم فاجرنا واعطى افاضل نحمده ونستعينه ونستغفر ونعوذ بالله من شرور انفسنا ومن
سيات اعمالنا من يهدي الله فلا مضل له ومن يضلله فلا ناصير له واشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك
واشهد ان محمدا عبده ورسوله صلى الله عليه وعلى آله واصحابه وبارك وسلم قال الله تعالى يا ايها الذين امنوا
اتقوا الله وابتغوا اليه الوسيلة وجاهدوا في سبيله لعلمكم تعلمون وقال تعالى فلو لا نفر من كل فرقة منهم طائفة
ليتفقوا في الدين ولينذروهم اذ رجوا اليهم لعلمهم يخفون وقال ان الذين يبايعونك انما يبايعون الله
يد الله فوق ايديهم فمن نكث فانما ينكث على نفسه ومن اوفى بما عاهد عليه الله فسيؤتيه اجرا عظيما اما بعد
فيقول خادم العلماء والصوفية والمتمسك باذيا لهم العليّة ولي الله بن عبد الرحيم عالمها الله بفضله العظيم
ان من اجل نعم الله تعالى التي لا يستطيع العباد شكرها ان بعث الا نبيا مترجحين عن الغيب ما دين الى
طرق التقرب الى الله تعالى ليهلك من هلك عن بينة ويمن عن نجي عن بينة ثم جعل لهم ورثة يقومون بعلمهم
بين الناس ويحيون سفنهم ويدعون الى رشدهم وانه ظم ما دعيت الى اقامة الرسل يا موصيكم بالعقائد

فی المبدء والمعاد والمجازاة وغير ما قد تكفل بهذا الفن اهل الاصول من علماء الامة شكر الله تعالى سعيهم
وتفہیم العمل فی الطاعات المقررة والارتقاقات الضرورية علی وفق السنة وقد تكفل بهذا الفن فقهاء الامة
ہندی اللہ بہم کثیرین واقام بہم فرقة عوجا وصیحا الاخلاص والاحسان الذین ہما اصلا الدین الحقیقی الذی
ارتضاه اللہ لعبادہ قال تبارک وتعالی وما امروا الا لیعبدوا اللہ مخلصین لہ الدین حنفاء ویقیموا الصلوة
ویؤتوا الزکوة وذلك دین الیقینہ وقال ان المتقین فی جنات ویعمون آخذین ما انشہم ربہم انہم کانوا قبل
ذلك محسین کانوا قلیلًا من اللیل ما یہجون وبالاسحار ہم یتغفرون وفی اسو الہم حق للسائل والمحروم
وفی الارض آیات للموقنین وفی انفسکم افلا تبصرون وقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انما الاعمال
بالنیات وقال فی جواب جبریل الاحسان ان تعبد اللہ کانک تراه فان لم تکن تراه فانه یراک والذی
نفسہ بیدہ ہذا الثالث ادق المقاصد الشرعیة مأخذا واعتمقا محمداً وہو بالنسبة الی سائر الشرائع بمنزلة الروح
من الجسد ومنزلة المعنی من اللفظ وقد تكفل بہ الصوفیة رضوان اللہ علیہم فاہتدوا وہدوا واستقوا وسقوا
وفازوا بالسعادة القصوی وحازوا السہم الاعلی فہم درہم ما اعم تفہیم واتم نورہم ولما کان رضا الحق عن
علماء الامة ان یسعون فی بقاء النور الماخوذ من الانبیاء صلوات اللہ علیہم واشاعتہ وحمل الناس علی الاہتداء
بہ كما قال فلولا نظر من کل فرقة الایة وقال ولكن کونوا ربانین باکتہم تعلون الکتاب وباکتہم تدرسون توارثوا
نصيب الخلفاء وبعث الدعاة عصرًا بعد عصر وطبقة بعد طبقة فکون کلمة اللہ ہی العلیا والیتحق علی ایدیہم ما
وعد اللہ فی محکم کتابہ حیث قال وانا لہ لخاصون والخلافة ظاہرة وباطنة فالخلافة الظاہرة اقاتہ المجاہد
والقضاء والحدود وجباية العشور والخراج وقسمہا علی مستحقہا وقد حمل اعباء العادلون من ملوک الاسلام
والخلافة الباطنة تعلیم الکتاب والحکمة وترکیبہم بالنور الباطن بقوارع الوعظ وجواذب الصبغة كما قال -
عز من قائل لقد من اللہ علی المؤمنین اذ بعث فیہم رسولاً من انفسہم یتلو علیہم آیاتہ ویزکیہم ویعلیمہم الکتاب
والحکمة وان کانوا من قبل لہی ضلال مبین وفیہم قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم العلماء ورثة الانبیاء وقال
فضل العالم علی العابد کفضل علی ادناکم ولا یكون الخلیفة الا من جمع المقاصد الثلاثة الی ذکرنا ما وحفظ
الکتاب والسنة وتدرّب فی قوانین السلوک وتربیة السالکین واما الدعاة فلا یشرط فیہم الا العدالة و
السمت الصالح والوفاء بشرط الخلیفة الباعث فیما ائتمہ علی تبلیغہ وقد جرت السنة عن النبی صلی اللہ علیہ
وسلم بكل ذلك كما فصلنا ذلک فی موضعہ ہذا وان اخانا الصالح الراغب فی اتباع حبیب اللہ صلوات
اللہ علیہ وسلامہ المستہتر بکبرانیہ ذالبتکلی فی اننا اللہ الشیخ محمد عابد بن علاء الدین بن سیف اللہ زاد اللہ
فی توفیقہ صحب سیدی ابوالذہبی لا یخفی قد من اسمنا ہما واخذ عنہما اشغال الطرق الثلاث النقشبندیہ

والجیلانیة والچشتیة وعمل بہا مدة طويلة وصحب بعدہا ہذا الفقیر عفی اللہ عنہ والحقہ لہلفہ وحصل
السکینۃ الباطنۃ والیہا دشت علی ما اُحِبُّ ثم انہ شرح اللہ صدری ان اختارہ داعیاً الی شغال بطر
الثلاث وارقبہ فزکياً بیض صحبۃ الموقنین من عباد اللہ والہمنی انہ حقیق بان یؤخذ عنہ الاشغال الاول
المتی سمعہا منی ومن سیدی المذکورین وعمل بہا ورای آثاراً الی من توسم فیہ الخیر من الناس کم
اجازنی السید الوالد قدس سرہ بسندہ المتصل بالنبی صلی اللہ علیہ وسلم صحبۃً وتلقیاً للاحسان
بل اجازہ ایضاً انشا اللہ تعالیٰ فیہ کیدی وامرہ کامری وآوصیہ فی خاصۃ نفسہ تقوی اللہ
ومجانبة الہوی وترك صحبۃ الملوک والامراء والقیام بالاذکار وکظم الغضب الا فی اللہ ولزوم
جادة السنۃ فی المکرہ والمنشط وثرکبا لسوال من الناس وان یعقد فی المحدثین والفقہاء
خیراً وان یجلس لنفسہ عن الشطط وکل ما یکرہ الشرع ما استطاع وآوصیہ بمن معہ ان یامرہم بغير
وینہاہم عن المنکر ویضہم علی طاعة اللہ ویجد فی اصلاح امرہم والشفقة علیہم ویامر کل من باعہ
بالاذکار السنونہ ویحض المستعین منہم علی الاشغال القلبیۃ والمراقبۃ وآوصیہ فی حق نفسہ ان
یدعوا اللہ لی ویناصحنی ویفعل بشائخی مثل ذلک فان دنی بالشرط فذلک ظنی بہ وان نکث فسیعلم
الذین ظلموا انی منقلب یتقلبون و ہذا الفقیر عفی اللہ عنہ والحقہ لہلفہ الصالحین اخذ ہذا الطرق
الثلاث عن والدہ الشیخ عبدالرحیم وصحبہ مدة طويلة ورای منہ الکرامات وسمعہ کثیرا ما یروی عن شائخہ
واخذ ما رضی اللہ عنہ عن مشائخ اجلۃ منہم السید عبداللہ عن الشیخ آدم البنوری عن الشیخ احمد
السہرزدی ومنہم خواجہ خرد عن خواجہ حسام الدین والشیخ الہداد عن خواجہ محمد باقی ومنہم الخلیفۃ
ابو القاسم عن ملا ولی محمد عن الامیر ابو یعلی ومنہم الشیخ عظمۃ اللہ الاکبر آبادی عن اسیہ عن جدہ عن
الشیخ عبدالعزیز وبوقداخدا الطريقة الچشتیۃ عن قاضی خان یوسف الناصح عن الشیخ حسن الطریقۃ
الجیلانیۃ عن السید ابراہیم الایرجی و ہذا القدر کفی انشا اللہ تعالیٰ لمعرفۃ اتصال السند فی ہذہ
الطرق الثلاث عند من لہ معرفۃ بسلسلۃ القوم واسأل اللہ عزوجل ان یشہنی ما ید علی الطریقۃ
المرضیۃ ویختم لی دلہ بالحنن والحمد للہ رب العالمین اولاد آخر او صلی اللہ علی خیر خلقہ محمد وآلہ وصحابہ

اجمعین

تقسیم

اعلم ان العارف اذا تجلت لہ حقیقۃ الحقائق متلبسۃ باسمائہا وتعییناتہا الجبروتیۃ بحیث یکون معلومۃ
العلمین المحصولی والحضور کلیمہا فبعد ہذا الانکشاف یامن من ان یتخذ غیر ذلک الحقیقۃ قبلہ لتوہم

قبلہ واما لتعبد حقیقتہ او تصور اللہ علی غیر ما ہو علیہ نعم کیون بعد ذلک شیان احدہما شرح تلک
الحقیقۃ و معرفۃ کل اسم علیحدۃ حتی یشہ الامر الی الاسم الاعظم بلسان الشرع و الحقیقۃ المحمدیۃ
بلسان التصوف و العقل الاول بلسان الاشراق فاذا انتہی الیہ تجلے لہ الذات البحت من غیر
ستر و لامرآۃ کمعرفۃ ہذہ الحقیقۃ بباریہا المجید بل معرفۃ ہذا العارف ہی بعینہا معرفۃ ہذہ الحقیقۃ
وثانیہا تلون نسبتہ ہذا العارف فی احوالہا من النشاط و الحزن و الجراۃ و الانحجام فیکون القسط
الذی فاز بہ ہذا العارف من الوجود متخیراً بتلک الحقیقۃ من غیر اختلاط و النسبتہ منصبتہ بصیغہ
فقولہا منہا حالۃ عجیبہ لیسعرق فیہا العارف و یکون الامر شیہا بزجاجة حمراء و خضراء یرى بوطان
الشئی فیمتزج لون الرجاء و الشئ المرئی فی حسہ المشترك +

تفہیم

و کم من بعد ذلک قرباً حقیقۃ و کم من فراق کان للوصل طایباً + فلما تلک فی تلک الوقائع ناظر الی
الشیخ لکن للحقیقۃ طایباً فی القرب للناسوت شوب و ربما یعد دلائل السریضۃ الشوائب ان کمال
الذمی مہدء و وجوداتہ عقل مقدس و ہوالذی اقتضی وجود النفس عند انعقاد اسبابہا و ہوالذی
وہر البدن و قضیۃ قضاً کلیاً بحسن النشأۃ عند النطفیۃ و الجنینیۃ و ما بعدہما من الحالات اذا انفکت
نشأتہ البدنیۃ انخرط فی سلسلۃ الجہوت و عد عقلہ اسماً من اسماء اللہ تعالی و صارت نفسہ خادمتہ لہذا
العقل فی التصرفات الجزئیۃ و الارادات الحادۃ فحدث ہناک کمال ما بالفعل لم یحدث قبلہ فتارۃ
یعد ہذا العقل بواسطۃ النفس الی الربط الاضحی فیدخل فیہ فینخلق انسانا یکون ادا من الال و ادم
صورۃ ہذا الخلق ان یتوجہ الی قسط مستعد من الارض فیتہم الیہ ہمتہ قویۃ و یرید علی سبیل الجمعۃ
ان یکون انسانا فیکون سبباً لفیضان صورۃ الانسان من العقل الکلی و النفس الکلیۃ و تارۃ
یتضرع الی اللہ متضرع من عبادہ فیسمعہ اللہ بسامعۃ ہذہ النفس فیرید علی سبیل الجمعۃ و الہمتہ
القویۃ ان ینصرہ او یشہرہ او یتکلم معہ لیتمثل بمثل ہذہ النفس بشر اسویا و نارا کما کان لموٹی علی
نبینا و علیہ الصلوۃ والسلام او غیر ذلک مما اقتضتہ المعدات و صورۃ ہذا التمثیل ان تقع ہمتہ
معداً لفیضان صورۃ مثالیۃ من معدنہا و ہو عالم المثال فیصیر الہیولی متصوراً بہذا الصورۃ فیتہم
ما ارادہ من البشارۃ و غیرہا و تارۃ یمیز فی بدن جنین من الاجزۃ المخلوقۃ فی بطون امہاتہا و
بان یرید علی سبیل الجمعۃ تكون انسان کذا و کذا فیتولد علی ما اراد کما تفعل نفس الام بحسب طبیعتہ
و تارۃ تكون المصلحۃ فی ظهور قوۃ من انسان او خرق عادیۃ مثل فتق الجبل او عادیۃ عجیبۃ من الحوادث

الجوئیہ فتشقی فی ہذہ النفس صورۃ حسب ہذہ الواقعۃ لان العنایۃ الرحانیۃ فیاضۃ الخیر المطلق ثم الخیر النبی و ہذا العقل منخرط فی سلك العنایۃ و النفس خادمہ لہ فیہ ید الله سبحانه بحسب ارادۃ ہذہ النفس علی سبیل الجمیعۃ والہمۃ ان یحدث و ما ذلک الا بعد ان یسلب الله من ہذہ النفس انانیۃ فلا یبقی فیہ انہ فلان بن فلان بل کل حقیقۃ حیث انہ شرح بحال من کمالات الله لا غیر و کیف اصفت لک علو ہذہ الدرجۃ و ارتفاع شانہا فانہ حیث انہ یكون ابتهاجہ بالحق کا بہلج الحق المجید بنفسہ کا بہلج الاسما الالہیۃ بالنفسہا و بالحق ذلک ہوا الفوز الکبیر و بالجلۃ ہذہ امور لولاء الموت لما وجدہا فیاشوقاہ الی الموت فانما سنبصر بعدہ اسما من اسما الله و ید الله و لکن لم یتکلم بہا اللسان و لم ینفخ بہا الاذان و الله اعلم

تقریم

بسم در داند کہ این تقریر مردم برسان این فقیر السنہ شتی وارد یک سان ولی الله بن عبد الرحیم است و بدیگری انان است و بدیگری جوان و بدیگری نامی و بدیگری جسم و بدیگری جوہر و بلسان آخریت است و باعتبار ان لسان ہم مجرم ہم مجرم ہم فرس ہم فیل ہم بعیر ہم غنم ہم تعلیم اسما مردم را من بودم و آنچه بر نوح طوفان شد و سبب نصرتہ او شد من بودم آنچه برابر ہم گذار گشت من بودم تورات موسی من بودم احیاء عیسی میت من بودم قرآن مصطفی من بودم و الحمد لله رب العالمین

تقریم

علم حق در علم صوفی گم شود و این سخن کہ با مردم شود و ساک و را بتدا خود را بعلم حضوی میدانست و خدا را بعلم حضوی چون بتوحید مشرف شد علم حضوری وے بحق نافذ گشت و علم حضوی در رنگ سایہ مقیاس وقت استواء در علم حضوری ناچیز گردید این سخن بحسب قرب نوافل است و عارف چون از خراب آباد ما وطن خلاص شد جارجہ آبد از جہای حق و حاشہ گشت از جو اس وے امروز عالیت حق سبحانه بموجودات متمثل شدہ است بعالیت وے بموجودات علی طبقا ہم باعتبارے ہمہ علوم صوفی است علم حق درے تلاشی شدہ است و باعتبارے ہمہ علم حق است علم صوفی بیشلے است لا غیر زیرا کہ صوفی امروز اسمی است از اسماء حسنہ کما قال و قوله الحق و ہوالدی غیرل الغیث من بعد ما قظوا و نیشرحمۃ و ہوالولی المجید پیچ میدانی کہ این کجا صورت خواہد بست جائیکہ کس نگوید کہ پدر ولی فلان است و مادرش فلانہ و در زمانہ کذا و موضع کذا بشر بود برہین نکتہ صلح کنید سر و بمشان یا د و دانیدن مصلحت نیست

تفہیم

بشنو از نے چون حکایت میکند و ز جدایہا شکایت میکند و کز نیتان تا مرا بریدہ اند
از نفیرم مرد وزن نالیدہ اند و گز نگردد باز مسکین زین سفر نیست در عالم از و ہجور ترہ
ہر کسے لابد تدلی ہست از تدلیات نقطہ لاہوت یا نقاط جبروت و ہم چنین مشارک میشود امر تا بانسان
رسد و این درجہ عامہ مومنان ہست و لا بد ہر کسے در سیر معاد ہی خویش بدان نقطہ خواہد رسید کہ مبداء
وجود اوست آنگاہ مضحک شود و آنکہ مبداء وجود او نقطہ لاہوت ہست اکیر اعظم ہست کہ بریت احمر قرنہا
گرد و تا دسے بوجود آید و اورا وقت انفکاک از قوا فکلیہ و طبلیک عنصریہ حالت عجیب پیش خواہد
آمد و آن آنست کہ اسم اعظم گردد و قیومیہ حق بعالم بواسطہ او باشد آنگاہ بر خضوت رسد و تصادق آنجا
پیدا کند وے این رابع کند و این وے را ثم یکن امر است افشہ والسلام

تفہیم

الوجدان فی حد ذاته لا یكون الا مطابقا للواقع ویرد علی ہذہ القاعدة لسانی عنہ رجل فقال ما تقول
فی کلامین متناقضین للشیخ محی الدین بن العربی فاحدہما صادق لا محالة والآخر کاذب قلت ہذا یرجع
الی اختلاف الالسنۃ تفصیل ہذا ان لہذا الشخص الانسانی حقائق مشکرة وکل حقيقة خواص وعلوم وکل
خواص لسان یعبر عنہا فرما تجرد العارف الی الحقيقة الشخصية وربما تجرد الی الحقيقة الالسانیة وکذا الجویا
والناسوتیة وربما تجرد الی الوجود الناسوتی وربما تجرد الی الوجود الروحانی وربما تجرد الی الوجود الجبروتی
وہو تکلم بکل لسان ولا یجب ان یجمع کل الالسنۃ فی حالة واحدة فرما بقیہ الحقيقة و تکلم بہا و ذیل عن
الحقائق الاخری ثم بقیہ بحقیقہ اخرى فاختلف کلامہ و لیس فی الحقيقة مناقض قال السائل ما تقول فی مثل
اختلاف کلامہ فی ایمان فرعون و کفرہ قلت الوجدان فی الحقيقة آن تجدنی ذاتک شیا کما یجد صاحب
المعدة الجوع و صاحب الاستلاء الثقل فکذاک لو تجردت الی نفسك اعنی مزاجک من حیث قبل فیضا شریا
وجدت حبت المعاصی و الفساد فی الارض و لو تجردت الی قلبک وجدت حبت الماکل و المشرب و سائر
ما یتقوم بہ البدن او یقتضیہ و لو تجردت الی قلبک اعنی روحک من حیث اختلط بالطبیعة و لم یقبل فیضا
شریا بل فیضا ملکیا وجدت الہام الملائکة و الانشراح و الانفساح و لو تجردت الی روحک اعنی وجودک
الذی قضی بہ رب العالمین قبل ان یخلق الانسان بالفی عام انتفی عنک کل شراقتضیہ نفسك و کل انشراح
و نور و اصلاح بین الناس و الفة الہمہ الملک و بقیہ حکم المثال و فیہ القوی الفکیکۃ ثم لو تجردت الی سرک
وجدت تدبیرا و احدا فی الوجود یتلون اوانا ہذا کلمہ نوع من الوجدان اوان تجدنی نفسك حالة

المنطبعة فيك حين توجهت الى حقيقة شائقة او سافله كما تنطبق الصورة في المرأة فتجمل هذه الحالة المنطبعة في نفسك آلة للملاحظة ما عليه ذلك الشيء كما تجمل المرأة آلة للملاحظة ما خلف عنك وبذا نوع ثان من وجدان فالواقائع الخارجية عليها بالوجدان انما يكون بوجه منها ان تمثل لك شئ في المنام او تكلم معك ملك وهذا مختلط بالحس محتاج في الاكثر الى التعبير اللهم الابن مرسل ومنها ان توجه الى تدبير الله في خلقه وهناك معدات ومقتضيات للشيء ومقتضيات لعدمه ثم يقضى الرحمان بالخير النسبي فربما انطبق فيك اقتضاه فتكلمت به ولم ينطبق فيك ما آل اليه الامر بعد اجتماع الاقتضات وقضاه الرحمن بالخير لو منذ فاشال هذه قد يقع فيه اختلاف وتناقض ولكن غرض العارف بيان ذلك الاقتضا فقه وهو صادق فيما قال اثباتا وثقيا ولا يتعلق غرضه بالواقعة الا على الفرض لمعنى قوله لو تحقق هذا الاقتضا وكان له الحكم وكان الامر على هذا فان تأملت حق التأمل فليس في الوجدان تناقض *

تفہیم

انحدرت يوما الى توجه النسمة الى باريها واستشرفها لما وراء الحجاب الهروب فخطبت في تلك الحاضرة خطابا عجيبا قيل لي يجب على الانسان في هذه الحاضرة ان يكون توجهه واستشرفه كتوجه هؤلاء وكاستشرفهم وعجبت ان الاشارة الى حقيقة صنف من الجن والاعداء علم من شأنهم انه اذا انتقشت صورة في لوح نفوسهم او خيالهم استمرت ولم تمك تزدل كالذي غلب عليه السواد فصعدت خلاصتها الى الخيال فتعسرت زوالها من هناك وانه اذا صعدت الى قوة الغم منهم استحسان شئ فصار هناك قصدا وعزما لم يكذبوا ولا تساهلوا بل سنة او سنتين والاعداء علم فبذه الحاضرة كما لها من قوت شمته وميت وكان من شأنها ان لا تزول من خيالها صورة بعد ما جازى

تفہیم

برق بارق الهم باليكون التعبير عنه ان الله سبحانه جعل عباده مكتسبين بانواع من المكاسب تقوم بها الاشياء فمن تلك الانواع نوع يمتنى على افعال تصدر من قوى حيوانية كالملكسبين بحمل الأثقال والعلاصين اشمال هذه ومنها نوع يمتنى على افعال تصدر من القوى الحيوانية متهذبة بنور القوى الانسانية مثل الصنائع الدقيقة المحتاجة الى فهم وذكار ومنها نوع يمتنى على افعال تصدر من القوى الانسانية كالغزاة والمدينة ومنها نوع يمتنى على افعال القوى الانسانية بعدما هذبت واصلحت بنور من انوار الملكة كالسجدة وحكمة القرآن والوعاظ واعلى انواع المكاسب ما يمتنى على افعال تصدر من الملكة فقط وهذا اقل شئ في المكاسب والكسب به اغر من الكبريت الاحمر وهو الذي يكون كسبه الدعاء كلما احتلج الى شئ داء الله سبحانه فاستجاب

دعاء قال البارق والله تعالى يمين عليك ان جعلك في اصل جبلتك من المكتسبين باعلى انواع كسبت

تقسیم

ع
روى ان عليا كرم الله وجهه وجد در عالم بيد يهودى فقال هذا درعى وانكر اليهودى فرغ الى شرح
القاضى فطلب شرح البيئته فجاوب على رضى الله عنه بابى رافع وحسن بن على رضى الله عنه فقال شرح
اما الحسن فهو ابنك لا يقبل شهادته لك فقال على كرم الله وجهه اما سمعت عمر بن الخطاب يروى عن
النبى صلى الله عليه وسلم انها سيد اشيا بل اهل الجنة القصة فان قلت ان عليا كرم الله وجهه مبشر بالجنة
كالحسين رضى الله عنهما فلم لم يرد على شرح طلب البيئته منه بانه من المبشرين بالجنة فكان ظاهره
المصدق ووضح بشارته النبى صلى الله عليه وسلم صدق الدعوى اتم ما يتضح بالبيئته ثم لم يرد عليه
مخالفته اجتهاد على فى حكم الشهود بقوله عليه الصلوة والسلام اقضاكم على وبقوله عليه السلام اللهم
اورا الحق معه حيث دار فما الوجه ترك المخالفة مع شرح فى كل هذه الامور والرد عليه فى شى واحد
دون غيره قلت المبشرون بالجنة على لسان النبى صلى الله عليه وسلم ليسوا كسائر الناس ولا يقاسون
على من سواهم فهم مبزون عن المحابث مطهرون عن الارجاس لا يتهمون بتهمة ولا يظن بهم الا بائنا
بشر فمهم ولكنهم متقادون للشرائع السماوية ومشترون مع الناس فيها لا نفاق والتشريع على افراد الاشان
مطلقا من غير تميز فرد من فرد فمثلهم كمثل المسافر المترقب يجوز له القصر والعطرو لورود الشرع بلفظ السفر
فى قوله تعالى وان كنتم على سفر وان كانت الحكمة التى جعل السفر مظنة لها وهو الحرج مفقودة فذلك لما
ورد الشرع حيث قال البيئته على المدعى واليمين على من انكر عا ما كل احد لم يكن يعلى رضى الله عنه
الا التسليم وان كانت الحكمة التى شرع لها وهى لا ادعى الناس وماهم واموالهم مفقودة هناك كذلك
مبولا لا تميزون عن سائر الناس بالفهم الذى خصهم الله به فى الاحكام الظاهرة والمناظرات والا
كانوا مفروضى الطاعة وصاروا بمنزلة الانبياء من اطاعهم قد اطاع الله ومن عصاهم قد عصى الله
فذا ان الحار ولزم التكليف وليس هذا مقتضى الحكمة الا فى النبى خاصة قال الله تعالى وما كنا معذبين
حتى نبعث رسولا فلا تكليف الا بعد ازالة الحار وثبوت البعثة والدعوة فذلك سكت على كرم
الله وجهه عن الزام اجتهاده الناس مع ان اجتهاده حق بدعاء النبى صلى الله عليه وسلم ولما وجد
عدم قبول الشهادة مسئلة اجتهادية وانما المنصوص ممن ترضون من الشهداء فاستنبطوا اسباب
الهمة من القرابة والعداوة ووجدوا ما قاده فى كون العبد مرضيا فى شهادة كان له ان يفتح
الاجتهاد ويحل المبشرين بالجنة مستثنى عن قاعدتهم اذا الشرائع الاجتهادية لا يلزم او ذلك يعلم

ان الاذاد والاولیاء کثیر المبتشرین بالجنة فی ذلک کله واعلم ان هؤلاء وان كانوا مبشرین
حقاً فلم یكلف الناس بهم ولسوا مفروضی الطاعة ولس کون الرجل محققاً فی کل عمل لازماً لکونه مفروضاً
الطاعة کما ذکره الشیخ جواز ان لا یشرح الخفاء ولا یلزم الحجۃ علی الناس فتدبر

تقریر

ح

الحمد لله رب العالمین والصلاة والسلام علی سیدنا محمد وآله اجمعین اما بعد فنقول القائل
لا فائدة فی الصلاة علی النبی صلی الله علیه وسلم لان الصلاة معنا یا طلب الرحمة او التشریف او
الاثابة وقد یبلغ النبی صلی الله علیه وسلم حد الا زیادة علیه مخالفت لنقص من صلی علی واحدة صلی الله
علیه عشر اتمتک فائدة راجعة الی المصلحة ثم لا یجوز البحث عن ملية کونها سبباً لایات هذا العمل للثواب
کما لا یجوز البحث عن ملية سببیتة سائر الاعمال لا جزئتها اذا احسن والیقین بمعنى کون العمل سبباً للثواب
والعقاب شرعیان عند اهل السنة ولا یبعد ان یکون السؤال له صلی الله علیه وسلم سبباً للثواب من جهة
خلوص نية له علیه الصلاة والسلام والتضرع الی ربہ تعالی مع قطع النظر عن سائر الامور ثم قول القائل
لیس له صلی الله علیه وسلم کمال منتظر بل الکمالات جمیعها حاصلة له صلی الله علیه وسلم ان یحشاہ من حیث
العلم الظاهر قلنا الکمال صفة یمح بها صاحبه وکم من صفة ولت صحاح الاحادیث علی انها انما یحصل له
یوم القيمة کالشفاة والحج بالوجه الذی ورد فی الحدیث وما وعد الله له فی الجنة من النعم ولا شبهة انها
کمالات وانها لیست حاصلة بالفعل بل وعدہ بها فان استدل بانه لو لم یکن له شیء ما یکن ان یمکن له
لزم النقص قلنا النقص المنفی هو ان یتصف بالذنوب والعیوب کیف وقد کمل الله له وینه وفتح له فحقاً
سببنا فی آخر امره مع انه لم یتصف بالنقص لا قبل هذا ولا بعده کیف الانبیاء علیہم السلام فضل الله
بعضهم علی بعض فالفاضل لا محالة له کمال یختص به لیس فی المفضل ولس المفضل بنقص ثم لیعلم ان
یحجب ان ینفی عنهم صفات الواجب علی محبة من السلام بالنیب القدرة علی خلق العالم الی غیر ذلک ولس
ذلک بنقص وثبت الصفات الانبیاء علیہم السلام بالجوع والنظار والفقر والحاجات واشتباها ولس
ذلک بنقص وعدم اتصافه صلی الله علیه وسلم بصفات یمح بها الناس فی بعض امورهم لیسوت بهواشیر
وافضل منها کالخط والشعر وما یناسب ذلک لیس بنقص وبالجملة فلیس معنی النقص فقد کمال یمتد له
ثم یأتی او یؤمن شان صفة او نوعه القریب او حنسه البعید او الموجد او الاعم من الواجب والمکن بل لایا
به شرعاً او عرفاً وان استدل بقوله تعالی اکملت لکم دینکم وانتم علیکم نعمتی قلنا الکمال الدین ان لا شیخ
بعد ذلک حکم ولا یزاد فیہ شیء ومعنی اتمام النعمة تمشیر یفهم وتفتن فیهم علی من سواهم علی طریقة قوله تعالی

فی قصۃ یوسف علیہ السلام ویم نعمۃ علیک ثم الخطاب فی ہذہ الآیۃ لیس مقتصر علیہ صلی اللہ
 علیہ وسلم بل ہو معہ مع امتہ جمیعاً فلودلت علی ان لا یكون له کمال منتظر لازم ذلک بعینہ فی امتہ
 ولا یغنیہ لہ ان استدلل بقولہ علیہ الصلوۃ والسلام فتجلی لے کل شیء قلنا ہو بمنزلہ قولہ تعالیٰ فی توراتہ
 تفصیلاً لكل شیء والآصل فی العوالم تخصیص بما یناسب وکوسم ثملاً عند وضع اللہ یدہ بین کتفہ ثم
 لما سمری عنہ ذلک فلا بعد من ان یكون تعلیم تلک الامور ثانیاً فی حادہ اخرى نعمۃ مشکورۃ وبعد ہذا
 کلمہ فلیست النعم تخصر فی التعلیم بل ہو نعمۃ من النعم اما قول الشاعر ۛ فان فضل رسول اللہ لیس لہ
 حد فیعرب عنہ ناطق بفہم ۛ فلیعلم ان قولنا لیس لہ حد او ہو غیر متناہی لہ ثلثہ معان احدہا انہ لیس
 فی طاقتنا الی نجدہا فی الفنا عند ضبط الحسابات ان تخصر عدد امثل قولنا بنو تمیم لیس لہم حد او ہم
 غیر محصورین وعلیہ قول الشاعر یشرع ذلک البیت السابق ۛ دع ما ادعۃ النصارى فی بنیہم ۛ و
 احکم باشتت مدحافیہ واحکم ۛ وثانیہا انہ لا یقف عند حد لا یجاذرہ وعلیہ قول المتکلمین مقدورات اللہ
 غیر متناہیۃ وثالثہا ان یكون الشیء غیر المتناہی بالفعل وعلیہ قولہم وجودہ لا یتناہی محال واما قولہ صلی
 علیہ وسلم یقولہ اللہم صل علی محمد بعد معلوماً تک فقبلت صلوۃ لم یبق بعدہ غایۃ فلیعلم انہ فی باد الرای محال
 محال لان المعلومات غیر متناہیۃ لاشتمالہا الموجد والمعدوم والواجب والمکن والممتنع سوار قلنا بان
 العلم یعلق بحقیقۃ الممتنع او مفہومہ اذ یردق علی کلا التقدرین انہ معلوم فلو فرضنا وجود صلوۃ بعدہ
 فیہا برہان لتطبیق وکلنا وجدنا نظیرہ فی الحدیث حیث قال سبحان اللہ مداد کلماتہ والکلمات غیر متناہیۃ
 بقولہ تعالیٰ لو ان ما فی الارض من شجرۃ اقلام الایۃ فظاہراً عدم التناہی فلا بد من التادیل والذی یظہر
 ان التمزین ثابت لہ تعالیٰ ببثوت کل صفۃ تعالیٰ عن المخلوقین لان معنی التمزین بعدہ عن صفات الحدوث
 وانه یختلف باختلاف الصفات المتعالیۃ عنہم فبما بینہا من معنی سبحان اللہ مداد کلماتہ التمزین العظیم الی اصل اعتبار
 بثوت الکلمات لہ تعالیٰ فلا یكون قولہ ہذا الاستبصار واحدہ تکرر اعظم واشرف من سائر التسمیات وعلی
 ہذا القیاس معنی الصلوۃ المذكورۃ طلب رحمۃ عظیمۃ تشبہ بعظمتہا الی غیر المتناہی وان بحسنہ من حیث العلم
 الباطن فاکمال معرفۃ اللہ تعالیٰ واسمائہ وصفاتہ وخلق باخلاق اللہ والفرار فی الحق واسمائہ وابتقارہ
 وبہا وتجلی اللہ للعبودۃ لہ الیہ وما یشبہ ذلک للعارف ووصول الی الذات ووصول الی الاسماء والتجلیات
 سوار قلنا بان الوصول الی الذات علم ہما وادراک لہا اولاً وما یوہم فلاف ما ذکرنا من کلام المحققین فی
 ہذہ المسئلۃ فمعناہ نفی العلم والاحاطۃ لا نفی لغرض الوصول وتفصیلہ ان الساک اذا وصل الی الحقیقۃ
 الی تجبر عنہا بانما وجہ ما عاودہا وقع لہ التفات الی التحقق والتقرر والوجود واصل ذلک کلہ الوجود

وہ منزلات تھیں فی لباس کثیرہ فی صحن ہذا اثبات کل منزل ولبسہ بحالتہ ذلک
التنزل و تلک اللبسہ فلا یدرک المثال الا بالمثال ولا الروح الا بالروح و ہکذا یرجع ہمہ قری حتی
یدرک الحقیقۃ التی لا حقیقۃ وراہیاتک الحقیقۃ فہناک وصول لیس منہا علم الا بانا ولا اوکرا لاننا ولا حسن قولہ الشیخ
العارف حنفی الدین التلمانی مشیراً الی ہذہ النکتۃ **دعوا منکری فوزی بہا یفطر و ا**
یحی بہا یتک القلوب انقطاعاً و ماذا علی من صار خالاً لا ہم ۛ اذا لم یزالوا لم تذکروا جباراً ۛ
فالکلی تحقق لہم الوصول الی الذات بالفعل وکذلک باصول الاسماء والتجلیات فنا وبقا و تحققاً لا یخون
ان یكون لہم حالۃ منتظرۃ فی ذلک نعم بعد ذلک احکام خاصۃ بکل نشأۃ من النشأت یعنور بالانسان
مرۃ بعد مرۃ وکانہ قد احاط بہا اجمالاً فی دینک الوصولین و ما بقی الا التفصیل فرقیات الکمل غیر متناہیۃ
بہذا المعنی فیکن ان یحصل لہ صلی اللہ علیہ وسلم بصلوۃ الامۃ رحمۃ و تشریف واثابۃ مع انہ لیس لہ کمال
منتظر بالمعنی الاول ۛ

تفہیم

الحمد للہ رب العالمین و صلی اللہ علی سید المرسلین و بارک وسلم و علی آلہ و صحبہ اجمعین اما بعد فقد
سألنی سائل عن قول امام الطریقۃ و قطب الحقیقۃ الشیخ عبدالقادر الجیلانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ وارضاه
عند ذکر الفرق الغیر المناجیۃ فی الغنیۃ حیث قسم المرحۃ الی اثنتی عشر فرقۃ منہم الحنفیۃ ثم قال بعد تفصیل
واما الحنفیۃ فہم اصحاب ابی حنیفۃ النعمان زعم ان الایمان ہوا لا قرار و المعرفۃ و الاقرار باللہ و رسلہ
باجار من عندہ جملۃ علی ما ذکرہ البرہوقی فی کتاب الشجرۃ فقال قولہ ہذا قدس سرہ یرد علیہ وجہان
من الاعتراض احدہما ان الحنفیۃ من اہل السنۃ باتفاق من یعتد بہ فلا یصح عدلہا من فرق المرحۃ
و تضلیلہا و الحکم بانہا غیر ناج و ثانیہا انہ بین العقائد التی سمیت لاجلہا المرحۃ مرحۃ و جبل الحنفیۃ
منہم فکان مقتضی کلامہ ان الحنفیۃ قائلون بہا معتقدون ایاہا و لیس الامر کذلک قال و انما سموا
المرحۃ لانہا زعمت ان الواحد من المكلفین اذا قال لا اہ الا اللہ محمد رسول اللہ و فعل بعد ذلک
سائر المعاصی لم یدخل النار اصلاً و ما لا شک فیہ ان الحنفیۃ برآء من ہذا الاعتقاد فقلت لارجاء
ارجاء ان ارجاء ینخرج القائل بہ عن السنۃ و ارجاء لا ینخرج اما الاول فہو ان یعتقد ان من اقر باللسان و صدق
بالنجان لا یفرہ معصیۃ لصلوۃ و اما الثانی فہو ان یعتقد ان اہل لیس من الایمان فکل الثواب الثقاب تترتب علیہ بسبب الترتیب
ان لصحابۃ و التابعین اجماع علی تخطیۃ المرحۃ فقالوا ان اہل تترتب علیہ الثواب الثقاب فکان مخالفہم ضالاً و مبتدعاً و اما مسئلۃ
الثانیۃ فلبست ما ظہر فیہا اجماع من السلف بل الدلائل متعارضۃ فکم من حدیث و آیتہ و اثریدل علی

ان الایمان غیر العمل وکم من دلیل يدل على اطلاق الایمان على مجموع القول والعمل وليس
النزاع الا راجعا الى اللفظ لا لتناقض جميعا على ان العاصی لا يخرج عن الایمان وانه يستحق العقاب
ثم الدلائل الدالة على انه المجموع یکن صریحا عن ظواهر ما بادی غایة والا امام ابو حنیفہ من القائلین
بہذہ الثانی وہو من کبار اہل السنۃ وائمہم نعم ثانی اہل مذہبہ واتباعہین لہ فی الفروع اراء مختلفہ
فمنہم المعزۃ کالجہانی وابی ہاشم وذرخشتری ومنہم المرجۃ ومنہم غیر ذلک ہولاء کانوا یتبعون ابا حنیفہ
فی الفروع الفقہیہ ولا یتبعونہ فی الاصول الاعتقادیہ وکانوا ینسبون عقائدہم الباطلۃ الی ابی حنیفہ
رضی اللہ عنہ ترویجا لمذہبہم ویتعلقون ببعض اقوال ابی حنیفہ رضی اللہ عنہ فانتہض لذلک اہل
الحق من الخفیۃ کالطی وھی وغیرہ فبینوا مذہب ابی حنیفہ رضی اللہ عنہ وذہبوا عنہ بالنسب الیہ بشہد
ذلک نقول کثیرۃ لا تحف علی من راجع الکتب فبین الخفیۃ واہل السنۃ عموم وخصوص من وجہ اذا
علمت ہذا فاعلم ان الشیخ رضی اللہ عنہ ذکر فی الفرق الفاتۃ المرجۃ اہل الارجاء الخارج عن السنۃ
ولذلک قال اناسوا مرجۃ آہ و ذکر منہم الخفیۃ یعنی قویا یتبعون فی الفروع الامام ابا حنیفہ ویدعون
انہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کان موافقا لہم فی ہذا المذہب ثم ذکر ما تعلقوا بہ من اقوالہ رضی اللہ تعالیٰ
عنہ فقال زعم ان الایمان ہوا ما قرار آہ فلما قرنا ہکذا ضحل الاعتراضان معا وظهر ان الشیخ رضی
اللہ تعالیٰ عنہ ما اتہم الامام ابا حنیفہ ولا الماتریدیۃ من الخفیۃ اعادہ اللہ من ذلک وانا نسب
بالنسب الی قوم من المرجۃ منتسبین الی الامام ابی حنیفہ فی الفروع یتعلقون بظاہر قولہ ویحلون
کلامہ علی غیر محلہ +

تفہیم

ع
اذا رايت کلاما یخوض فی شئ من المرات و یصیر فیہ طائفۃ من زمانہ فاعلم ان ذلک لا یجوز ان یکن
الخوض فی ذلک المراد السعی فی تحصیلہ کما یلزم من نشأۃ ہو فیہا فانہ جیل علی جوع و عطش و حرارۃ برودۃ
وجبلت نفسہ ذکیۃ مستعلیۃ فلا جرم ان یسری حکم ہذہ الجبلۃ فی معاشہ کلہا واما ان یكون القدر قد
جرى قبل ان تتم نشأۃ الدنیایان یصدر منہ آثار وان یبلغ الی غایۃ فی الجاہ والمال او العلم او یكون
اما فی قطر من الارض او مقیم ملۃ بعد اعوجاجہا او خلیفۃ اللہ فی ارضہ یا وی الیہ کل مظلوم او یا وی
یہدی اللہ بہ طوائف من عبادہ فکلما انقضت الاسباب علی ظهور ما قدرہ اللہ فی سابق علمہ انطبع فی لوح
نفسہ صورۃ المحبۃ تراکب الواقعۃ فہو یسعی لتحصیلہا ویکبح فی کسبہا حتی اذا تم المطلوب لم تجد فیہ لوثا
والاثر الما قد طلبہ وخالطہ دہرا طویلا ومن الباب الاخیر ان اللہ سبحانه قدر فی حق عبد من عبادہ

ان یون مجد واللمذہ المصطفویۃ مبتیلاً لا سرار یردنا کما کانت غصۃ طریۃ لم تدنسہا الذیۃ
ولم تلعب بہا الا ولام ویطی الیہ اکباد عبادہ بوسط اولابو سبط فیکرعون من انہار علومہ بقدر استقامتہم
فیفضلون فہذا العباد ووع فیہ سابق القدر وایۃ تکمیل ہذا السر والبرایۃ فی بعض مشاہداتہ
وبیدہ ریح من نور و ہو میشی الی بیت اللہ تعالیٰ وتبارک فہما زال الرجیم یتراید طولاً وشفافاً
حتیٰ یبلغ عنان السماء و صار نور من الشمس ثم کمال نوره تکامل کللت الالسن عن وصفہ ثم رجع الی
حیث جاء فعند ذلک وانت لہ الرقابہ وخصعت لہ النفوس ثم بعد برہمتہ من الزمان زارتہ الملوک
والامراء واستفادت منہ الصالحون والعلماء انکان سبباً بالزوال الباطل وظہر الحق وشدت علیہ
النعیم ظاہرۃ وباطنۃ وبورک فی ذریۃ واصحابہ ثم لما بلغ بابین خمس وثمانین اتفل من ہذہ النشۃ الی
نشۃ فوقہا فعد من جوارح اللہ وادواتہ فصارع عقلاً اتخذہ النفس وجعل اللہ یسمع بہ ویصبر بہ ویکلم
بہ ولعمری لولاءہ لما خلقت الدنیاء مصلحت نیست کہ از پرہ بدن افتد رازہ ورنہ در محفل رندان
خبری نیست کہ نیست ۴

تقسیم

در تعبیر واقعات یکی از اصحاب اگر واقعاتی کہ نوشتہ بودند از قبل سو و مزاج کہ لازم بیماری است
نباشند دلالت دارند بر حصول بقا زیرا کہ بقا درست نمی شود تا بندہ حضرت حق را جل شانہ ببیند
در بعضی واقعات خویش در صورت نہا کہ مباشرت کارماے نسوان میکند تحقیق در این مسئلہ
کہ شاید بفتح ما در واقعہ ہمان ادراک مجرد است کہ نفس این عبد بطنان منبج گشتہ دور و
فانی شدہ و بوسے باقی ولیکن دراکہ شرح و بیان آن ادراک مجرد میکند باقامۃ صو و اشباح مناجہ
پس اگر این الضباغ سابق باشد و نفس را از جمیع جہات احاطہ کرد و باشد کہ غضبیہ شہویہ و حکمیہ
و غیر آن است لاچار در صورت نہا شاید کند کہ دراکہ مربی قوۃ شہویہ بجز صورت نہا تصور
کہ قبلہ آن قوۃ اوست این فقیر در کتبایت واقعہ دید گویا حضرت مبداء بصورت جوانی جمیل بر
کہ باز ن خود ملاعبہ میکند و چیزے از فضلہ میدہد و من نیز با ایشانم و در این ملاعبہ شریکشان
و در اعطای فضلہ سفير و میان ایشان فی الحقیقہ آن جوان جمیل من بودم از جہۃ بقائے قوۃ
شہویہ من بحق و آن فضلیں مال دنیا بود از حیثیت صیروسۃ آن در حق من از قرابین الہیہ کہ عارف
را ہر چیز قربان میشود کہ بحق بدان تقریبے جدا گانہ یابد آویدن حضرت پیغامبر صلی اللہ علیہ وسلم
در صورت طفل بدست خاضعہ خویش کہ کار ما میفرماید پس ضربے از تصویر است مرصعہ و در بعض

گو یا حضرت حق در انتظام ملت امر سے خواستہ و آنحضرت در رنگ جوارح است در تمام امر مراد
آما دیدن حضرت رسول صلی اللہ علیہ وسلم کہ فتح مکہ کردند و مردم چند گریختہ اند پیدایت شما آن
قوم بہتدی شدہ اند و بشفاعت شما اسلام ایشان رقبہ قبول یافتہ این واقعہ بشارت دیگر
کہ دلالت میکند بر سوخ قدم در امر طریقت کہ ما آنرا عنعنہ بالتصال سنا از حضرت پیغامبر علیہ
الصلوۃ والسلام یافتہ ایم حق سبحانہ این بندہ عاجز را و جمیع دوستداران را و یاران صمیمی را
در آداب شریعت و طریقت و حقیقت راسخ قدم گردانیدہ حال لو از مجددیہ گردانادانہ لا یخلعنا
المیعا و اما آنکہ ما در اول سخن قید عدم احتلاط سور مزاج کردیم بجهت آنست کہ کلمات اہل تحقیق متفق
شدہ بر آنکہ ہر واقعہ کہ مرد بیمار را بنید و سور مزاج را در آن دخلی باشد آنرا اعتبار سے نیست و اللہ اعلم

بسم اللہ الرحمن الرحیم

تصویر الایمان بقول علی معینین احد ہما اذیر علیہ حکم الدنیا من اللہ و عصمتہ اللہ ما و الا مال یقابلہ الکفر و
عمودہ الانقیاد للہ و لرسولہ و لیلوم الآخر بلسانہ و اقارہ و ان احاطت بہ خطیئۃ اسے فنی فیہا
و قد یسمی اسلام لان الاسلام ہو الانقیاد و لغتہ قال اللہ تعالی قال للاعراب انا ما قل لم تو سوا و
لکن قولوا اسلامنا و لما یدخل الایمان فی قلوبکم و ثانیہما اذیر علیہ حکم الآخرة من النجات و الفوز
بالدرجات و کون العبد قریبا من اللہ و من حز بہ و جنودہ و یقابلہ النفاق و مرض القلب و عمودہ
کل اعتقاد حق و عمل مرضی و ملکۃ فاضلۃ فیواسم عام للأنواع من الخیر و یوزید و ینقص و ینخرج و یدخل
و اذ دخل بشائستہ القلب من الارتداد و کذلک النفاق مقول علی معینین اما با اشتراک اللفظ و
اما با اشتراک المعنی احد ہما اظہار الانقیاد و اسرار الکفر و الانکار و ہونی الدرک الاسفل من النار و
الآخر احاطۃ الخطایا بالعبد اسے فسادہ فیہا و اطمینانہ بہا کما قال اللہ تعالی و اظاہوا بالجموعۃ الدنیا
و کون اللذات غالبۃ و الرسوم مالکۃ و من العباد من ینظہر کفر او یضمہ ایمانا و ہو عندنا من اکبر الکبائر
و حکمہ حکم من لم یمہجر من مکۃ مع الاستطاعۃ و فیہم نزل ان الذین تو فہم الملائکۃ طامی النفسیم قالوہم
فیہم کنتم قالوہم کناستضعفین فی الارض قالوہم لکن الارض للہ و اسعۃ فہما جروا فیہا فخلو لکم ما یتیم
جہنم و ساتت مصیر و متہم من یعل الصالحات و یلبس الحیرات و ہم الذین خلطوا علما صالحا و آخر سینا
و کذلک قوم مترو بین النفاق و الایمان کن و ام حضورہ و ہو لا یصلی او یشرب الخمر۔
توکید ہذا التفصیل مفہوم من الآیات و الاحادیث فلنذکر ما قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

من صلى صلاتنا واستقبل قبلتنا واكل ذبيحتنا فذلك المسلم الذي اذنته الله وذنمه رسول الله فلا تخفوا
 الله في ذمته وقال امرت ان اقاتل الناس حتى يقولوا لا اله الا الله وان محمد رسول الله وليقيموا الصلوة
 ويؤتوا الزكاة فاذا فعلوا ذلك عصموا مني دماءهم واموالهم الا بحق الاسلام وقال نهيت من قتل المصلين
 وانفذ الاجل على اجراء حكم المسلمين على من اقر بلسانه وقال الله تعالى انما المؤمنون الذين اذا
 ذكرا الله وجلت قلوبهم واذا نلت عليهم آياته زادتهم ايمانا وعلى ربهم يتوكلون الذين يقيمون الصلوة
 وما رزقناهم ينفقون اولئك هم المؤمنون حقا وقال انما المؤمنون الذين آمنوا بالله ورسوله ثم لم
 يرتابوا وجاهدوا باموالهم وانفسهم في سبيل الله اولئك هم الصادقون وقال قد افلم المؤمنون الذين
 هم في صلواتهم خاشعون وكذلك كلما وصف المؤمنين في كتابه فانما هو وصفة كاشفة للحقيقة الايمان
 الثاني وهو الذي نريد ان نعلمك في هذه الدودة وكذلك فسر الايمان رسول الله صلى الله عليه وسلم
 بكل خير فقال الدين البصحة السلم من سلم المسلمون من لسانه ويده اذا تركت حشك وساتك ستيتك
 ماتت من لا يؤمن احدكم حتى يحب لاجنه ما يحب لنفسه لا يؤمن احدكم حتى يكون هواه تبعا لما حبت
 به وسئل عن الايمان فقال الصبر والسماحة وقال الله تعالى في المنافقين يقولون لمن رجعنا الى الله
 يخرجنا من الاعز منها الاذل وتجعل من صفاتهم الخداع والتكذيب الاستهزاء بايات الله وهم في الدرك
 الاسفل من النار وفي الحديث اربع من كن فيه كان منافقا خالصا ومن كانت فيه خصلة منهن كانت
 فيه خصلة من النفاق حتى يدعها اذا تمن فان واذا حدث كذب واذا عاهد عذروا واذا خاصم فجر وقال
 تلك صلوة المنافق يجلس يرقب الشمس حتى اذا كانت بين قرني الشيطان قام فنقر اربع نقرات قال
 الله تعالى واذا قاموا الى الصلوة قاموا كسالى يراءون الناس ولا يذكرون الله الا قليلا وقال فابهم
 نفاقا في قلوبهم الى يوم يلقى الله على لسانه يعلم ان الله تعالى جبل للانسان هيئة مختصة به في بدنه بحسب
 النوع فلا بد ان كل فرد منه بادي البشرة مستوي القامة عريض الاطراف مدور الهمامة وكذلك جبل له هيئة
 مختصة به في نسمة بحسب النوع فلا بد ان له درجة من العقل يختص به من بين الحيوانات يتوارد عليها كل
 فرد من افراده وقد علمنا ان في الخير الكثير ان النسمة اسفل حقائقه فاعلم ان ادنى درجة الكمال ان يظهر
 الحق في نقاة النسمة وانها جبلت معطرة عن الشرور والنسمة طاهرة تليق بنشأة النسم كما قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم كل مولود يولد على فطرة الاسلام الحديث وسر ذلك قربها في نشأتها من الخير التام
 ولكن لها قوتين العاقلة والعائلة اما العاقلة فتطلب الطعام والشراب والملبس والمنكح والانتقام عن
 ظلمة التكبر على ابنا حنينة اما العاقلة فتطلب كلاما واحساسا وتخيلا وادراكا وكل قوة في النسم نشأتها

ان تزيد كل يوم اذا ارتبضت وان تبش النفس اياها اذا غلبت ومرت ذك سر يا ان فيض الهى
بحسب الوجود متوحد في العالم فاذا اشبع الوعاء كثر فيه الماء فاذا ارسلت النسيمة في مقتضى القوتين
ذهبت منها عروق في اعماق ارضها واستحكمت واطمئنت بهذا العالم المتدلس والنسيمة متصلة واحدة
كما ان البدن متصل واحد فاذا صار جانب منها ما وفا تعدت الآفة الى الجانب الآخر ومن علوم
قرب الملكوت ان هذا الطغيان سخرة افاضة ما من الشيطان وقد علمناك في الخير الكثير فمن هذا
السبيل يقال في الشرع ان الضلال من الشيطان ودورة الايمان عبارة عن طرده الشرور وبقاء
الفطرة وعلى ما كانت عليه ولما بعث الانبياء ونزل القرآن كما استعرف وبها ينطوئ الحق والجنة واياها ذكر رسول
الله صلى الله عليه وسلم مفصلا بالعبارة دون الاشارات فما اذا ظهرت الفطرة بالتعليمات الالهية كما استعرف
والزواج الحقاينة وتذكر الدار الآخرة وغير ما كان لها ثلثة انواع من الحالات الاول العفاف ومعناه عدم
الغساس في اللذات خلقا وعلما وبحسب القوة العاطية فلا تستعمل العاطية الا فيما اذن الرب تبارك وتعالى
مبنى ودورة الايمان على بقاء القوت واشار الى الرئية ولكن عند ما اذن فيه وقد سمي الله تعالى المؤمنين
بذلك النعت بالمتقين والصالحين فاذا قال في ذلك آيات يقوم يتقون فمعناه يقوم طهرت فطرتهم بالزجر
الحقاينة فانشقت لهم اعين القلوب لثاني العلم ومعناه علم على غاب من الالبيات والحاويات وغير
بالمس على هذا الحاضر فيزخرن باثبات واجب ليس له جسم وليس له بصر كبحرنا ومع ذلك هو موجود
وسرعة اتصال الذهن من الآيات الى مطالعة معظمة الله وقدرته وبحسب القوة العاطية وانها كانه
بالمحسوسات المألوفات وقد سمي الله المؤمنين بحسب هذا النعت بالعلماء والاعمال والمتفكرين في الآيات
والثالث السكينة ومعناه لا نور واحد نازل من الله تعالى من اثاره الثابتة على وظائف العبادات والعبادة
عند المكاره والغضب على اعداء الله وان شئت قلت ملكة راسخة في النسيمة وحيث قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
عليه وسلم من صام رمضان ايمانا واحتسابا فانما رام بذلك من صام من غلبة السكينة وقوة الحال كما ان
الرجل يتقن في مجارى عاداته من غلبة الغضب وهي بحسب البيئية الجامعة الطارئة على النسيمة بحيلتها وقواها
ونسبها الى كل من القوتين على السوار قال الله تعالى وانزل الله سكينة على رسوله وعلى المؤمنين وانهم لم
التقوى وكانوا حق بها واهلها اكنها هذه الخصال التي قلنا انها عمود الايمان وان كثرت فلها كليات
علمنا لا احدنا التوحيد وهو طرد الشرك باقسامه وصفه سبحانه بما يليق به وثانيها الايمان بالعبادات بنشاط
حسن رغبة وسعة نفس احتسابا وسكينة واعني بذلك انه يقضي بها حتى شوق كما ان ذل الغضب يظهر منه
الاثار قضا الحق غضبه لا يدفع ضرره جلب نفع دون ذلك او تصديقا بالموعود ايمانا به الثالث لما حسن

ایم امین

والنصيحة والمساخنة والصدق والعمل بما تبعث عليه من انما بين المعاملات مع الله ورسوله والمؤمنين
 الرابع الكف من البدعات السيئة والبدعة على ثلاثة اقسام قسم هو الاخذ بالنواخذ لما حدث عليه رسول الله
 صلى الله عليه وسلم من غير عزم ومثاله التراخي وهي الحسنة وقسم هو الاخذ بعبادات مباحة لم تنه في السلف
 وهو بين وقسم فيه ترك المسنون او تحريف المشرع وهي الضلالة الخامس الكف عن الكبار وهي عندنا
 ما وعد الله عليه او سماه كفر او فاحشة او شرع عليه حد السادس الكف عن الملكات الشهوة في القلب
 ما يبعث الرجل على غمط الحق وفساد في الارض والكلمة الجامعة في النفاق انه فتن في ملكة رذيلة اسعته
 بذلك ان تكون الملكة راسخة في قلبه فلما صدر عنه فعل او قول الا وهي البطانة فيه والباعثة عليه فقد
 تكون هذه الملكة شجلا وقد تكون شغلا بلذائذ الاطعمة ونفائس الالبسة والمنكح الشهوة والممكن الوضوء وغيرها
 وقد يكون حسدا وحقا وبالجملة فله شعب كثيرة واشدها ما اجتمع فيه عدة من الرذائل فخلص منها بنية وحيدة
 فتن فيها النفس وذكر في الاحاديث والآيات ما فيه غنا للمبتصر كالا فساد في الارض وصلة ما امر الله بان
 يقطع والشه المطاع والهوى المبتغى وعجائب كل ذي راي براه واذا خاض نجر واذا عاهد غدر واذا حشد
 كذب والذين يخجلون ويامرون الناس بالنجل والذين يؤذون المؤمنين بالمناجاة فيما بينهم والبداء
 والعشش وغيرها واكثر وجوه النفاق وجود الفذة الطبع بالمحرمات فلا يتفطن ان وراءها امر ليس
 شاكلته كشاكلتها من الالهيات فيزيغ الى التشبيه ويتخذ من دون الله اربابا ومن المعاديات فلا
 يحجبها بالادان اقربها في مجاري العادات كما قص الله تعالى علينا في حديث الرجلين حيث قال

احد بما اظن ان تبدي هذه ابد او ما ظن الساعة قائمة ولكن ردت الى ربى لا جدن خير منها
 منقلباً فليس معناه الانكار الجازم ولكن رسوخ الالف واستبعاد هذه الامور وان اقربها في مجاري
 العادات وبالجملة فضلوته ودعوه وصدقه وذكره اما يقع كسائر العاديات لا يجدها بالاداء نشاطا
 واما لا بها ما يعظم بها الرجل في عين الناس وهي اتهم من الاولى - بداية من اراد تحصيل هذه
 الدورة فعليه ان يقرأ القرآن بموضحة ثم لا يزال يتلوه فان فيه تذكرا يام الله وقائمه وفيه لهقصر
 المرققة وفيه المواعظ وفيه النجاسات وقد اشار رسول الله صلى الله عليه وسلم الى ذلك حيث ذكر في
 حديث سوال المنكر والكبير انها يسالان عن المؤمن بم ثبت ذلك عندك فيقول تلمت كتاب الله بحاجته
 وعليه ان ياخذ من احاديث رسول الله صلى الله عليه وسلم ما استطاع مما يرقق طباعه ويهذب اخلاقه و
 يقيم عقيدته ويملكه السنة والسير وامن اشتغل بالزائد عن القدر المحتاج اليه في موضع القرآن والحديث
 من فنون العربية وباليسق من علم اسماء الرجال وغيره وبتأريج وبالاصول وبالفتحة المتداول بمرج الناس

اليوم وبالكلام وسائر الفنون فهو من علماء زهرة الحياة الدنيا ليس له في حقيقة الايمان موضع فقير وكذلك الاشتغال باورا والانشاء الصوفية ومقاماتهم ليس ينفع في ذلك اصلا ويلزم على نفسه ان يكون له في كل يوم وليلة وساعة يذكر فيها الموت ويذكر عذاب الله سبحانه ويذكر عظمة الله سبحانه وساعة يمج فيها الله سبحانه ويهلل ويكبر بحيث لا يتعب في قلبه او ذاك مطمح في غيره ويلزم الطاعة المنقول عن رسول الله صلى الله عليه وسلم دون ما يؤثر عن غيره وحمله وظائفه صلى الله عليه وسلم في الصلوة المكتوبة اول الاوقات بطائفة وترتيل قرأت وحضور قلب ورايتها والتهجد والصفحة المكتوبة في التهجد ان يقرأ نحو امن مائتي انه ومن الصلوة الموقفة باسبابها صلوة الكسوف والاستسقاء والتهجد والاستغفار وفي الصيام رمضان وثلاثة ايام من كل شهر ويوم عاشوراء وتسعة ايام من ذي الحجة ومن الصدقات ان كان له مال فما ذكر في الاحاديث مفضلا والا فصدقة الفطر صاع من كل شيء بانساق القلب والشرح الطبع ولا يكن عنده طعام الا وفيه طعمة للمساكين ولا ثياب الا اول ثوب يلبس تحقيق معرفة الله سبحانه في هذه الدورة ^{التي} بحمد الله تعالى ^{التي} فقام الله تعالى على من ان يحيط به احد لا على انه مدرك ومحاط وهي انه حالة تشبه الاشارة والحيرة كما ان الرجل يفتح بصره في شئ فلا يجده ويوقن انه موجود فيقصد الا بصاركة ثالثة يهتمة ويذلل عن كل شئ في هذا الابصار وهذه تعم الانسان ولباسه والطير بحسب مقتضى منهم والعلم الذي هو مفطور في ضمها وان غفلوا الذباب الحواس في مقتضياتها وقد اشار الله سبحانه الى هذا حيث قال ليس بعد في السموات والارض وان من شئ الا يسجد بحمده ولكن لا تفقهون سبحهم ويخضع الانسان من بينها بنوع خاص موثبات الصفات الواجبة من غير حاطة ولا ادراك فيقول هو سمع لا سمعنا بصير لا بصيرنا عليم لا علمنا وهو المسمى بالتسبيح بحمده والمعرفة التامة السابقة في هذه الدورة لا تتجاوز التسبيح بحمده وما يماثله كالاستغفار الذي هو اشارة الى التبري عن الشرور والاستعاذة والتفصيل هذا في الحجة البالغة في علوم الانبياء المختصة بهم والتوحيد الماخوذ في هذه الدورة ان تيسر عن وجوه الاشارة ما الله كلنا على ما سيذكر وان يؤمن بايام الله التي اظهرها في عبادته وليقين ان لا يزعمه شهاب النفس الى الليل نحو الخانات تصديقا بموعود الله تعالى ووعيده وان كل ان لا تهزه الطيرة والعدوى والهامة والصفرة والغول والجمرة ان يستصغر في جنب سخا الله وغضبه كل ما يستلذه من الطعام والمنكح والملايين الابل والمال وان اجها من مقتضى جملة وطبيعة والخوف ان يخاف ايام الله والنكبات في الدنيا والعذاب في الآخرة والرجاء ان يرجو نعمة الله في الدنيا والآخرة والفضاء ان يفتي عن النجافات من الكبار والاصرار على الصغار وكل ما لا يرضا الله سبحانه من ^{المتلذذات}

ومن العبادۃ ما ذکرنا ومن الذکر التبلیغ بحمدہ فاذا ترقی الرجل منہا الی شرح الصدر تحوّل بہ الامور
امورا اخرى ولا یضر الرجل حب المال اذ لم یکن کما وصفنا ولا حب الریاستہ ولا حب الجلیل من
المطاعم والملابس والمنالح ولا الاقامۃ لنفسہ لم یکن اسراف و غلط الحق والحمد لہ اولاً و آخراً
تعلیم اعلم ان الایمان علیہم الصلوۃ والسلام انما اتوا الخلق بدورۃ الایمان واعلم ایضاً ان کل
رجل من المقربین وان تجر فی فنون القرب لا بد لہ من قرب یرسخ فیہ قدمہ ویكون سائر الفنون
بتعالہ فاعلم ان الصحابۃ رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین ارتخت اقدامہم فی دورۃ الایمان
فساير الکالات لہم شعار ودخلہ لا یستقل حالہم ان یجدوا فیہا باصا لہا والایمان وثار وعرضۃ
علیہ تنطبق اشارتہم وایہ تغزی عباراتہم واکسرنی ذلک ان کمالا تہم باسرا مستنبطۃ من کمال
الاسم الذی طلع من فواد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وهو ما اراد اللہ سبحانہ ان یقیم بہ دورۃ
الایمان اما ابو بکر الصدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ فهو مقتدی برسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من جہۃ واحدة
وہی دورۃ قرب الکمال وقد احتض من ہذہ الجہۃ لمرتبۃ خاصۃ وهو التوجہ الی اللہ سبحانہ وشغل ذلک
مثل الیاد وشت لا دلیار واما عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ فهو مقتدی برسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من
جہۃ واحدة وہی قرب الفرائض واما عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ فهو مقتدی برسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
وسلم فی الایمان ولا سبیل الی قرب الوجود من حیث صفاء فطرۃ ولما تم بہ الامر نزل الی الایمان خاصاً
واما علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ فارستخت قدمہ قرب الوجود وذهب منہ عروق فی اعماق ارضہ وحصل لہ حکمتہ
الشرعیۃ ثم تراد آلہ الشرع الذی حملہ الملکوت فحصل لہ عروج الیہ ثم نزل فی شرح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
شرعہ وودینہ فغزل فیہ وہذا هو الوصایہ واما سائر الصحابۃ من المهاجرین والانصار القداماء منہم فمنہم من
دورۃ الایمان ولہم نقب الی الحکمۃ فتمثلت فقہاً وتقوی ووسیلۃ ثم الی الجہاد والخصومتہ واما الذین تبعوہم
ما حسان فمنہم من فی دورۃ الایمان ولہم نقب الی شرح الصدور کلہم علی وضع من النصوۃ والاستقامۃ
بالتحقق ولا یحقق قطنی غیرہم واتسنى من وفقہم فی ذلک الوضع المستقیم افادہ من مناصب دورۃ
الایمان منصب المجدویۃ قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یبعث اللہ فی امتی بعد کل مائۃ رجلاً یجربونہا
وینہا واکمجد ورجل رزقہ اللہ سبحانہ حظاً من علم القرآن والحديث ثم البس لباس السکینۃ فجعل الخلق
التحریم والوجوب والکراہیۃ والاستحباب الاباحۃ موضعها وینقح الشرعیۃ عن الاحادیث الموضوۃ و
اقیستہ القالسین وعن کل افراد وتفریط ثم اظہار اللہ اکباداً الیہ فاخذوا عنہ العلم والفرق بینہ وبين
الوصی انہ متعلم من ظاہر العلم والوصی اخذ حظہ من شرح رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ثم وقفہ

بظاہر العلم وغدا ان الماتة تحین لا یقین و یعتبر من وفاته صلی اللہ علیہ وسلم واقرب الناس الى
المجد و المجدون القدما منهم کالجاری وسلم و اشباہهم ولما انت بی دورة الحکمة ابني السرجان
خلعة المجد و فقلت علم الجمع بین المختلفات و علمت ان المراتی فی الشریعة تحریف فی القضا کرمة
تتمیم قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم العلم ثلثة و ما سوی ذلک فضل آتة محکمة او سنة قائمة او
فریضة عا دة فالآتة علم القرآن و السنة علم ما یؤثر عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ فی العبادات البعادات
و غیرہا و الفریضة العا دة علم القضا یرجوز ذلک العل فیہ برائک فان تحل رجل قبلک امر او وافق ظلمک
فلا تجادر عنه و هو الاجماع و لا اجماع و لا قیاس فی السنة -

تقسیم
بسم اللہ الرحمن الرحیم

تأسیس قال اللہ تعالیٰ فمن شرح اللہ صدره للاسلام فهو علی نور من ربه و قال فمن یر و اسد ان یرید یشرح
صدره للاسلام و سل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن المراتة فقال التجانی عن دار العز و الالانابة -
الخلو و الاستعداد للموت قبل نزوله و قال اللہ تعالیٰ فی وصف المحسنین کأنوا قلیلا من اللیل ما یهجون و
بالاسحار یم استغفرون و فی اموالهم حق للسائل و المحروم و سل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن الان
فقال ان نعبد اللہ کانک تراه فان لم تکن تراه فانه یراک و حقیقة انکسار النسمة فی جوہرہا من مصا دیرة
الغذب و بیان ذلک ان النسمة جبلت متحننة الی عالمها طالبتة مقتضياتها لها وزن معلوم فی قوتها العا
و العا لمة فقد یغلب علیها حکم لشارة اخرى فیزول تحننها الی عالمها و طلبها مقتضياتها و تجاوز آثارها عن
وزنه المعلوم فی قوتها افراطا و تفريطا و آن کل موجود له ربط باله سبحانه انما هو شرح لتعب عینه و مثال
لسجدة حقیقة ازلا دایما و من الموجودات ما هو قوی الجذب و منها ما هو ضعیف و الجذب شے موجود من
حیث یوجد امورا اخرى فی هذا العالم و الجذب شے الیج العاصف لعل علی شے الاکسر جوہرہ ای صدره عن
انارة المخصصة به لیثبة الفیض الذی من قوامه یفیض منه قوام الشاة الاخری و طریقنا وضعت علی عموم
الجذب قاطبة الطبقات النسمة و النفس و العین واحدة بعد اخرى و هذا الانکسار قد ینظر اولانی العا لة
و قد ینظر فی العا لة و منها ینظر فی طلیعة بقرب الصحابة و منه ما ینظر فی طلیعة للولایة و المنظار تحریف حقیقة
شرح الصدر واحدة و هی انکسار جوہر النسمة و صورہ شے ہنہا ان یصیر الرجل معرضا عن هذا العالم عن
العین عن مستلذاتہ کما قال بعضهم لا ابالی امرأة رأیت او حائلطا غیرا علی طاعة کما قال الانصار
و قد اعجبہ الدیسی فی حائلطہ و هو یصلہ لا یفقتا فانهما شغلتنی عن الصلوة لا یغضب لنفسی فاجری

العاوات ان يغضب متحد قاني الدار الآخرة ليسهل عليه وظائف الطاعات مما يعسر على غيره كان
 هذه الصورة كانت في الصحابة وكانها ظهور لانكسار في جانب العاقلة ومنها العلم وعنى بالانحلال
 في نور السكينة والثلث والبر ويبحث الرجل على الصبر على البلاء والصبر على الطاعات والامر بالمعروف
 والنهي عن المنكر والمجاهدة مع اعداء الله وكثير من التابعين ومن بعدهم من العلماء فازوا بهذا النحو
 من الكمال فانتظم بهم شمل الامة وكانت الصحابة رضي الله عنهم اذا اجتمع منهم عشرون ولم يكن فيهم
 واحد على هذا النمط حسبوا انهم يطاولون وورد في الحديث العالم فضله على العابد كفضله على الدنيا
 وهم المرادون ومنها ان يرى الواقعات التي تدل على قبول الطاعات كثيرة والتي تبشر او تنذر فبقا
 الواقع ويكشف عليه ما سيكون او قد كان ويرى الملائكة وادراج الانبياء والاولياء وغيرهم ان
 يهتف به ويلهم ويوقع عليه الخواطر ومنها توحيد المجبة فلا يزال يطلع عروق نفسه عن اعماق الدنيا
 وما فيها ويدوم حضوره ويصلم طباعه وله صور اخرى ذكرنا في الجزء الكثير ومن امثل صورته فيما نعلم
 فنار اللطائف وهذه الصورة ايضا على ضروب وامثلها احصنى الله سبحانه به ان تجلي الله على في
 علمه اولاً في صورة الافاضة والفعالية ثم غاب عني وتجلي ثانياً في صورة الملكة للافاضة ثم غاب تجلي
 ثالثاً في صورة الجمع لجميع الاشياء والقابليات ورابعاً في صورة السلب لادناس الامكانية وخامساً في
 صورة تقرر الذات فقط وكنت يومئذ متحيراً كيف يظهر امر ثم يغيب بعد ذلك علمت انه فنار اللطائف ثم
 انجملت في الذات الصرفة وتحقق البناء التام ومن ظروبه التوحيد الالهي فيرى الله سبحانه الفاعل
 في الوجود فلا يخاف احد ولا يرجو توقيف تكون في شرح الصدر الاحوال منها التجلي والاستتار فان
 الرجل يعق له وميض القدس وذلك ان النفس الناطقة برزخ بين العين للتي هي امر قد بحثت و
 بين النسيمة التي هي امر من امور هذا العالم الدنسي فاذا انسلخت النسيمة عما جلبت عليه تلبست بحكم
 النفس وجب ان يكون لها نوع من المعرفة يشبه المجرد عن المادة فيكون اذ ذاك التجلي واذا رُد الى صلبه
 عاد الاستتار ومنها الخوف والرجاء وتسرهما ان النسيمة جلبت على خلتين احدهما الاولام التي تميل الى
 سواد الرجاء والحبس وهي من البرد والرطوبة وثانيها الاولام التي تميل الى جوده الرجاء والشجاعة وهي
 من الحر واليبس وهذه الاولام قد يبرز بالعلوم العادية فيفيد هنية في النسيمة فيستب بالانشاء واليزن
 وقد يبرز بعلوم اتى بها الشارح فيستب خوفه ورجاءه وقد يبرز بهذا الويض القدسي فيستب قبضه وابطال
 وهذا نوعان احدهما من قبل حصول الويض فينشرح ولا حصولها فينقبض وثانيهما من قبل حصول الويض
 من صفات الله تعالى المخوفة والصفات المجبة وعلم الاسماء لا يكون الا لابل الازواق وغيرهم انما

علم الصفات فقط والصفات اخبارنا علی قدر علمنا اخبارا واقفا وکم من اسم فی الظاہر صنفہ
 فی الحقیقۃ لیس الا وما ادرك اهل الظاہر الا الصفات وقد یظهر حکم الاسماء المخصوصۃ او المرجیۃ علی التجلی
 الالہی فیسے قبضاً وبسطاً عند بعضہم وعندنا یسمی بالجلال والجمال لتعلیم لا بد لصاحب شرح الصدر
 من تحصیل خلال ثلاث الاولی الذکار الحالی وقد یسمی بتلطیف السرا والانیۃ اثباتا لیسجانه علی کل
 من عدادہ والثالثۃ لکون الادام والجوارح منقادۃ لحالۃ الانشراح ولا بد من التدریج فی تحصیل ہذہ
 اولیس ان الذکار والحجرۃ والتبۃ نوعان ذکار فی العلم فکم من رجل یدرک الخفۃ فی لحظۃ وکم
 من رجل لا یدرک صریح المقصود الا بعد تردد وذاکار فی الحال فکم من رجل اذا جلس الی مہموم حاذر
 الیہ الہم او الی نشاط عد الیہ النشاط وکم من رجل لیس لہ ذلک الا بعد تکرار فالذی عیننا یہو
 اللیقظ الحالی ومن الناس من اراد تحصیل التلطیف بسماع الاغانی المطربۃ تارۃ والموحشۃ
 اخری ولسمع الوعظ المزید فی الدنیا المرغب فی الآخرة تارۃ ولہیجۃ للسخاۃ او الشجاعۃ اخری و
 العشق العقیف فانہ اذا تدرج بتعلیق قلبہ بذکر محاسنہ وشمائلہ وحنین لغت العشق عند نفسہ حصل لہ
 عشق وتعلق قلب بہ فاذا قاسی الوصل وتوجہ المحبوب الیہ انتشط وانشرح خاطرہ واذا قاسی البعد
 المحبوب عنہ خزن وانقبض خاطرہ فاذا تکرر ذلک عنہ صار یجد المعانی اللذیۃ عنہ الذم من اللذات
 الحسیۃ ویجد المعانی المستبشۃ عنہ اشبع من الاطعمۃ والاشرۃ المعافۃ واما نحن فعندنا تحصیل التلطیف
 یكون بکلام الواعظ وقراءۃ کتاب اللہ بالتدبر فلا یزال ینصب بین عینیہ عذاب الآخرة حتی کانہ
 یراہ قینفر منہ کما ذکر زید من حارثۃ معن نفسہ لما سئل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ما حقیقۃ ایمانک وقد
 بلغ لطف اسرارہم الی ان ماتوا باذنی تخریک لا یکرث لہ بالانی مجاری العادات وعسے ان تقصفت کتہم
 وجدت ان رجلا سمع القول ومو یقول فتعزل بیت انت ساکنہ فی غیر محتاج الی السروج بنفات
 مکانہ الہام انشرق اصحاب الطرق فی تقنین قانون یحصل بہ شرح الصدر علی اقوال شتہ اما انافہنہ
 اللہ سبحانہ انی اعطیک طریقا من السلوک ہو اقرب الطرق واثقہا وذلک انہ اذا رغب الیک احد
 فعلمہ النفع والاثبات والشرط ان یتبرأ عن کل ما سواہ فی جانب النفع یرغب بکلیۃ الیہ سبحانہ
 فی جانب الاثبات حتی اذا رمت فیہ المجتہ وزالت عنہ الہواجس فعلم الحضور الصوت المجرود عن الخوف
 والصوت حتی اذا دام حضورہ وصلحت طباعہ فعمل التوحید الافعالی وہو مسئلۃ الاستطاعۃ مع الفعل وخلق
 الافعال حتی اذا تم توکلہ وتفویضہ فعملہ ان کل صنفہ من صفات اللہ سبحانہ وہو التوحید الصفا فی حتی
 اذا صح لہ ذلک فعلم فناء التفرق فی تفرق اصغر وکل حتی اذا بلغ اتحاد المدرک المدرک فخل بینہ و بین امرہ

وَأَمْرُهُ بِالْحُضُورِ الْمَجْرُودِ وَاجْهَدْ فِي انْكَسَارِ سُورَةِ نَفْسِهِ فَإِذَا حَانَ الْفَنَاءُ فَفَنَى لَا مَحَالَةَ وَلَمَّا انْصَبَتْ بِصَفْحِ
الْكَالَاتِ بِاسْمِهَا عَلَّمْنَا يَقِينًا أَنَّ الطَّرِيقَةَ الْقَوِيمَةَ فِي الْأَقْرَابِ مَسْلُكُهَا الرِّسْلُ تَعْلُوقُ السُّرِّ عَلَيْهِمْ جَمْعُهُمْ
أَمَّا الَّتِي حَصَلَ مِنْ تَعَمُّقَاتِ الْعَامَّةِ فِي دَوْرَةِ مَشْرِحِ الصُّدُورِ الطَّاعَاتِ الشَّاقَّةِ كَالْوَصَالِ وَالصُّومِ
الِدَّهْرِ وَقِيَامِ اللَّيَالِي عَنْ آخِرَتِهَا وَخَتَمِ الْقُرْآنِ فِي كُلِّ بَيْتَةٍ وَمِنْ الْمَسَائِلِ الدَّقِيقَةِ الَّتِي يَهْدِي إِلَيْهَا الْإِلَهَاءُ
وَالْكَلِمَاءُ فَلَيْسَ بِشَيْءٍ لَّا نَظَرَ طَرِيقَ السُّرِّيَةِ الْوَحْلِ مِنَ الْبَطَاءِ بِنَفْسِهِ اخْلُدْ إِلَى الْأَرْضِ اخْذِهِ الْوَحْلَ إِلَى
كَعْبِهِ أَوْ كَتَبَتْهُ أَوْ حَجَّرَتْهُ نَحْنُ السَّعِيدُ مَنْ لَمْ يَكْتَرِثْ بِالطَّرِيقِ وَمَا فِيهَا وَحَقَّقَ فِي الْمَقْصُودِ وَاسْرَعَ بِنَفْسِهِ
أَوْ لَا جَاءَ وَأَصْبَحَ حَاضِرًا وَصَلَ إِلَى مَنِيَّتِهِ بِحَسَبِ أَمْرٍ مِنْ دَوْرَةِ الشَّرْحِ أَنْ يَكُونَ اخْتِصَامٌ سَدَّ شَدِيمٌ
لَهُ مَجْدُهُ وَكَثْرَتُهُمْ ذَكَرُوا دَاخِلَ نَفْسِهِمْ خَلْقًا وَأَقْلَبُوا اشْتِقَالًا بِالْأَلْبَانِ بَعِيدٍ نَفْسُهُ كَالْقَلْبِ لَعَلَّهَا دَاخِلًا
فِي أَمْرِ اللَّهِ وَاعْلَمُوا بِكُتَابِ اللَّهِ فِي قَلْبِهِ دَاعِيَ اللَّهِ بِأَمْرِهِ وَبَيْنَاهُ أَصْبَرَهُمْ وَاشْكُرَهُمْ وَبِذَا الْمَقْدَارُ هُوَ الَّذِي عَزَّ الْعَامَّةُ
مِنَ الْأَنْبِيَاءِ بَعْدَ إِذْ عَانَهُمْ لِنُبُوَّتِهِمْ صَلَوَةُ اللَّهِ عَلَيْهِمْ جَمْعُهُمْ -

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

ع
تَشْرِيحُ جَمَلِي أَعْلَمُ أَنَّ الْوَحْدَةَ الْكُبْرَى أَوْ الْوُجُودَ الْأَقْصَى أَيَّا مَا شِئْتَ نَسَمَةً نَفْسُهُ تَجَلِّيَاتِ مُتَصَادِقَةٍ تَتَرَى
حَتَّى آلَ أَمْرِهِ إِلَى تَجَلِّيَتِهِ فِي لِسَانِ الشَّرْعِ بِالرَّحْمَنِ وَفَاضٍ مِنْ طَرِيقِهِ وَوَجْدُ بَشَرٍ مَوْجُودًا سَوْتِي بِمَوْجُوعِ أَمْرِهِ
الْعَرْشِ الَّذِي اسْتَوَى عَلَيْهِ الرَّحْمَنُ وَالْمَارِ الَّذِي هُوَ مَحْدٌ عَالَمِ الْأَمْكَانِ وَالصُّورُ كُلُّهَا فِي الْعَرْشِ دُكُلُ صُورَةٍ
تَجَاوَزَتْ الْعَرْشَ فَهُوَ فِي اللَّيْسِ الصَّرْفِ وَالْإِسْتِنَاعِ الذَّاتِي وَتَسْتِ اعْنَى بِالْعَرْشِ الْأَعْرَاشِ الْكَوْنِ أَمْرًا
جَسْمَانِيًا رُوحَانِيًا جَامِعًا لِلْأَمْرَيْنِ مِنْ طَرِيقِهِ وَبَشَرًا الْقَضَا وَقَادِلَ مَا قَضَى الرَّحْمَنُ بِشَرِّطِ الْعَرْشِ إِيجَادًا نَعْنَاهُ
وَالْأَفْلَاكُ بِطَبَائِعِهَا فَالْأَفْلَاكُ أَصْنَامُ الْفَاعِلِ وَالْعُنَاصِرُ أَصْنَامُ الْقَابِلِ فَكَانَ الْعَرْشُ بِمَا حَوَاهُ مِنْ صُورِ
الْمَوْجُودَاتِ كَمَا قَلَّمْنَا شَخْصًا وَاحِدًا لَهُ عَيْنَانِ ثَابِتَتَانِ وَأَمَّا عَيْنَانِ هُوَ كَالْعَيْنِ وَهُوَ الرَّحْمَنُ وَسَمَاهُ الْفَلَا سَفَتْ بِالْقَلْبِ
الْفَعَالِ عَلَى اصْطِلَاحِهِمْ فِي تَعْبِيرِ التَّجَلِّيَاتِ بِعِبَارَةٍ تَشْعُرُ بِالْمُعَايَرَةِ وَهِيَ نَافِثَةٌ هِيَ هَوِيَّةٌ الَّتِي كَانَ بِهَا هُوَ
هُوَ لَمْ نَسْمَعْ سَارِيَةً فِي أَعْضَاءِهِ مِنَ الْعُنَاصِرِ وَالْأَفْلَاكِ هُوَ مَرَجِعُ كُلِّ تَبْدِيرٍ خَاصٍّ بِهَا وَلَهُ قُوَى طَبِيعَتُهُ مَبْنِيَّةٌ فِي أَعْضَاءِهِ
وَقُوَى أَدْرَاكِيَّةٌ طَارِيَّةٌ عَلَيْهِ بِحَلَّةٍ وَلَهُ قُوَى قَلْبِيَّةٌ مَبْنِيَّةٌ فِي الْأَقْصِيَّةِ الْجَزْئِيَّةِ ثُمَّ قَضَى بَعْدَ هَذَا بِالْمَعَادِنِ ثُمَّ بِالْبَنَاتِ ثُمَّ
بَعْدَ هُوَ وَهَوْرٍ بِقَضَا الْجَيَّوَانِ وَالْجَيَّوَانِ بَعْدَ هُوَ وَهَوْرٍ بِقَضَا الْإِنْسَانِ ثُمَّ بِوَشَكِّ أَنْ يَسِيرَ إِلَى
فِي جَمِيعِ أَعْضَاءِهِ فَيُضْمَلُ الْجَمِيعُ وَلَا يَبْقَى إِلَّا الْعَرْشُ وَالْمَارِ وَالرَّجْعُ الْعَدَمُ بِخِفَّتِهَا خَفِيفًا بَعْدَ خَفِيفٍ بِالْعَرْشِ بِعَرْشِيَّةٍ
وَالْمَارِ بِأَمِيَّةٍ مَعْدُومَةٍ فِي كُلِّ آنٍ بَاقِيٍّ بِحَسَبِ الْأَمْرِ الْوَاجِبِ أَنْ يَبْقَى مِنْ ظِلَالِهِ فَلَا يَبْقَى حِينَئِذٍ عَنْفَرٌ وَلَا سَائِدٌ وَلَا

ولادراکہ فیكون ملكہ الوجود شاعرة ثم بعد ان واحد من الخلق اتقام بید الرحمن فیعال بجودہ فخلق سائر
اورضاً کالذین کانافحساب ہذہ الدورۃ مما یشخ من الانسان بل من الفلک ایضاً ویس احادیث لدور
السابقۃ مذکورۃ ولا موزۃ الیہا لانی سماء ولانی ارض ولانی خیال ولانی دراکۃ ولا لسان یعبر عنہ ولا
یخطر فیہ انما یفصلنا عن فی الرحمن ففہمنا فیہما ما یبذل السر شمر ومن العجائب ان افوہ بذکرنا ۛ ولقد اغار بنا
بمخاطری فی تصویر علم ان الالہیاس نونان احد ہما التسمی والآخر الخلق اما التسمی فمعناہ انما یار حقیقۃ صاۃ
علی الذات فلا جرم ان الاسم والذات یتفارقان من وجہ ویتصادقان من وجہ والتفارق باصل
کونہما والتصادق بشمول کلواحد للآخر واما الخلق فانما یار حقیقۃ غیر صادقیۃ علی الذات فلا جرم انہا والذات
یتفارقان من کل وجہ غیر وجہ اصل الوجود وسخ التفارق الاول ہوالاطلاق والشرع لمطلق مطلق وسخ
الثانی ہوالتقید والشرح لمطلق بتقید ایس ان المفہوم کلی من کلیات والکلی مفہوم من المفہومات یتمایز
فیما بینہما بحقیقتہما فان المفہوم ما یفہم ویدرک والکلی ما یعم ویشمل فتاظن من ہذا المثل وتظن ان
من النسب نسبة التسمی بالتفارق بالذات والتصادق بالعرض وہذہ النسبۃ واقعۃ بین ذات اسم
واسمائہ و بین اسم واسم آخر فالذات عین الاسماء من وجہ وغیرہا من وجہ فہذا الانما یار اطلاقاً بازانہ
التسمی فتثبت تحقیق بل انک بحقیقۃ الاطلاق ایس ان الوجوب بحیط بالموجود من جہتین جہ
الفاعل وجہۃ القابل فاذا سترنا الموجود ونحو فیہما وسلسلۃ الوجوب یشی الی الوجوب الحق فاسراً
الموجودات کلہا تنضم الی سر واحد ہو مندرج فیہ والوجوب الحق او الوجوب البات او الوحدۃ تقصو
ایا ما شئت نقل ہوالاطلاق الاول ثم کل ما یصدق علیہ بالعرض وان فارق بالذات مطلقاً فیضاً
ومن لوازم الاطلاق ان لا یكون للمطلق صورۃ و میولی و اعتبارات شتہ بل امر واحد شرح لہ وجہ واحد
موجود باعتبار واحد اشارۃ واحدۃ فاتح دائرۃ الاطلاق ولہا وحدۃ فی کثرۃ اما الوحدۃ فلان
کل وجود فلہ نسبۃ الی الوجود البات فاذا لم یتدلس بتقید صح لک ان تقول انہ وجود شرح للوجود
البات اشارۃ الیہ فحسب اما الکثرۃ فبالذات لتعدد الشارح والمشرح والاشارة والمشار الیہ
الوجہان الوحدۃ والکثرۃ تشبکان معاً فی الصدور والنظور فلا یصح لنا ظراید او ان کان یلیع ان
یفرق بینہما فی نظرۃ الازلیۃ اللہم الا فی یصلف العقل والمطلقات سلسلۃ او ہا آخرہا او دائرۃ کر
محیطہا وان شئت نقل مثلہا کمثل اشعل للشمس تشر فی الافاق فلا بد ان لہ وحدۃ یس دراذک
وجہ ان حافظت علی تحقیق تمیز لا تظن ان اسم ما یفہمہ العامۃ فی محاوراتہم فانہم یطلقونہ باوان امر
یحیط بہ الذہن او تیقوہ بہ اللسان و ہو عندنا حقیقۃ قدسیۃ احق من الموجودات التي احاطت بہا

العامۃ عقلا ووجدنا اوحشا الا انہا غیر مادی ولا تحت اشارۃ و زمان وذلك یؤكد تحققها
و فرق بین الاسماء والصفات فان الاسماء حقائق مجردة اما النسبۃ بینہا و بین الذات لواجبۃ
نسبۃ التفارق بالذات والتصادق بالعرض والتصفت اخبارات عما علیہ المد عز وجل فی الحقیقۃ
من التشرع والتقدس العز والكبر یا یسب ان یفہم العامة و علم اسماء المد سبحانه من الامور التي لا
الابالاذواق فسكت عنها الرسل صلوة المد علیہم و علم صفات المد سبحانه ما یكفی بہ بعقل الشیء فتكلم بها
الرسل و کم من اسم فی الظاهر هو صفة فی الحقیقۃ و کم من صفة فی الظاهر ہی اسم فی الحقیقۃ یتمیز
انما تجسمنا سوء التحقيق تقریبا الی ذہنك ایہا المستمع فقلنا ان الاسم الاول لا یقع ان وراثتها شیء من
الاشیاء ولا صادر من الصوادرا نانا نسبۃ الی الوجوب الحق نسبۃ التقرر او الفعلیۃ او التحقق الی الذات
او الماہیۃ فخن لا نكثرث للالفاظ فیما ظنت فلا سفة بانفسہم ثم صدر من ہذا الاسم اسم وجودی كانه بیان
لجہۃ ظهور الوجود البات فی التحقق او الاسم الاول سمۃ ما شئت واسم سلبی كانه شرح لجہۃ تعریۃ التي لا
یجادیہا معقول ولا موجود ولا مفروض وانا الشرح فیما یسمی تحققا كما نقول الشیء المطلق فقد اتیت
بہ فی خیر التوصیف والاشجار عما ہو علیہ فكیف یكون مطلقا وكنہ بازاء المطلق البات فی عالم التقید
فقد بر الیس من التعاجیب ان اللازم الاول لم یخلف عن الاطلاق الاول لانی وجود ولا فی سلب
اما الوجود فیغفہ واما السلب فیتماز فما صدق قولنا انه لم یغادر صغیرۃ ولا کبیرۃ الا احصیئنا فمیز
انه یغشاه عدم ما فقد وہم اما الاسم الوجودی فینج منه مانع التفسیر فی الظہور ثم القلب بعد طائفۃ ملكۃ
لظہور التقیدی ثم تحول ظہورا بالفعل ویتیم نظام الازل الصروت اما الاسم السلبی فانشعب منه
یتوزع علی كل ظهور فظہور كانه سیف الازل یقتل كل عائی و یذب كل باغی وانا اعطیناك اسماء تكلمتہ
بہا سر الا یجاد و ما یدریك لعل ہذا الانفسار منج حقائق اسمائہ تتری لنا نستطیع شرحا ہذا قد اكثرنا
فی الخیر الكثير من بیان تفارق الاسماء و احكامہا المتمایزۃ وقد وقع ہنا لك الجور عن طریقنا المیتار
من و جہین الاول انما قسمنا حکم الازل الی احكام شتہ و جعلنا بعضہا ثبوتیات و بعضہا سلبیات و بعضہا
بالقوة و بعضہا بالفعل و ہذہ وان كانت مطابقة للواقع لكن العرفان الذی یكون اعلى للواقع عما ہو علیہ
لا یفیدنا الا بضر من التفسیر بحکم غلبۃ الحال الثانی انما سمینا كل مرتبۃ باسم من الاسماء الحسنی بحسب اقتضائہ
الحال والذوق وعلل المراد بہا فی القرآن العظیم ہی الصفات بلغة النسمة والرجل العارف بتبدل الاحوال
واختلاف المقامات لا بد یعذرنا قال الشاعر
وعذر الہوی العذری بین جفونہا اذ ہی لامت عانی
یومہا و فی المحدث القدسی قال المد تعالی انی لست كل کلام الحکیم تقبل ولا کن تقبل ہمتہ و ہواہ فانک

ہمہ و ہواہ فی طاعتی جعلت صمتہ حمدالی و وقاراً وان لم یشکلم وادہ الدارمی تحکیم الیس ان کل
شے ہو غیر شے فیہ انہ ہو و فیہ انہ لیس غیرہ والا لم یکن لک ان حکم علیہ بانہ لیس کذا و کذا فاذا لیس
ہو وحدہ حقہ ولا اطلاقاً حقاً انما الوحدۃ الحقہ والا اطلاق الحق ما یكون ہو ولا یكون ہناک غیر مثبت
او نیفے ثم اذ او جدت مشیاً و تسبیحاً الیہ لم یکن لک ان تقول غیر فی الیس ان تجزم بان الاطلاق بنطوی
علی عالم التقید والوحدۃ تلتوی علی قاطبہ اکثر اثار وان کتاب الاطلاق ولم یثقل باب التقید لم یکن
من الاطلاق فی شے الیس ان کل موجود لم یوجد حتی حفت بہ العقل من فوقہ ومن تحتہ ووصل الخفیض الی
الموجب فاذا ہناک واجب من طریقہ یوجد الموجود ثم ان ہذا الواجب ان وجد لیس واحد وکلمۃ واحدۃ
کان صادقاً علی علتہ وان وجد بکلمات شے کان متداً لا یجد بالعلۃ الا بانہ وجد منہا وانما وجد بکلمات
شے وکان فی طباعہ تعدد یجزلہ عن الاسمیۃ الیس ان الانیات لازمیۃ لہا و جہان وجہ الفعلیۃ فانہا
غیر منتظرۃ ولا یقع عندنا ان درارنا امر ووجہ القوۃ فان کل فعلیۃ منہا باہی فعلیۃ انطوت علی فعلیۃ
آخری تلہیہا فلا بد فی الموجودات کل الذی وجد شرھا لا اطلاق ان یودی حقہا جمیعاً فاذا تبینت ہر
الاصول انہ نقت لا محالۃ الی التصدیق بان ہناک خاتماً للاسماء لازمیۃ مبدی العالم التقید وانہ اسم
مطلق وجد من طریقہ الموجودات کل وان الموجودات کل فیہ ضمان ضم الفعلیۃ وضم القوۃ وضم جری الی اصطلاح
علی ان یسے خاتم الاسماء بالرحمن والموجودات کل بالانسان الاکبر والفعلیۃ بالعرش والقوۃ بالمار لوضوح
کیف اصفت لک عموم الاسم الرحمن وقد انطوی علی الفعلیات طابۃ من جہۃ الوجود ولولا انہ افاضتہ
بالفعل لما امتاز عن الازل بالصرف صادقۃ علی المسمیۃ القصدی کل الصدق فاذا دعوا السدا وادعوا الرحمن
ایا تادعوا ظہ الاسماء الحسنی فاقول ان الرحمن طریق یغنیض منہ و یفرقہ التجلیات الازلیۃ التقریباً لمتحق
علی الانسان الاکبر ازلا وابد وعبارة اخری بان الانسان الاکبر شخص لہ و جہان وجہ ہو فی عالم یکن
ان یكون ہوا و ما یشاکلہ وجہ ہو بہ شے خاص لا یکن الا ان یكون ہو بخصوصہ والانسان الاکبر
انما وجد بالوجہ الاول واما الثانی فی فیثرا الاول و بواسطہ لا اقول ہا جہان بل جہل واحد وکلمۃ
واحدۃ الم فطک ان اکلی والجوئی امران کانا من منع العقل و ہما امر واحد و شانہما شان واحد عند
من ہو عال عن العقل مکانا و بان جہۃ فاسکے جزی فی مرتبہ والجزی کلی فی مرتبہ و مطلق متعین
جزلا اطلاقاً وتعیینہ تعین آخر لا یصادم اطلاقہ والمتعین مطلق فی چیز تعین و اطلاقاً اطلاقاً آخر
لا یصادم تعینہ فملک المبانیات بدعات العقل المجوس فی سخن الناسوت و اقول ہذا الغریب
شانیہ شان الاشیاء الہی و جدت بصوتہ فاحدہ بل ہوا بصور کلہا بتجلیہا بمجہ موجودۃ بالفعل وکل

صورة تجاوزت العرش فهو في الليس الصورت والا متلعج البحت واقول كل من ارش الما اشتبك
 فيه اربعة معان الاول انه بينا او هناك الثاني انه اليوم او هذا الثالث انه ان او جدد جدد ان استتفقه
 فقد الرابع انه كذا بالفعل او لا كذا فطر آل العقل فيها بضرب من فساد النظر فمضوا مكانا وزمانا وهبولى و
 صورة وجعلها اخرون موهومات ما سيس ان قضاء الرحمن في الما بواسطه العرش او ايجادوه او
 تكونية ايا ما شئت نقل واحد ان لا واهل اوله آخره واخوه اوله انما هناك هيبة فياضية لا يميز عند حا
 قضاء من قضاء وهو كافية لقضاء كل صورة كمنه ما شئت اقليم التحق باسره انما متناز قضاء من قضاء
 من تلقاء القائل فهما علم القائل فاض منها قضاء عام ومهما اختص فاض منها قضاء خاص ان الجها
 واعتبارات التي تشبها لا اعتبارات الصنعية العقلية في مرتبة تتمثل وجودا موجودا وحققة متحققة
 في التي تليها اذ التاليتا اعتبارا بنسب الالان وثمان من شيونها ليس لها الا ذلك وقد بلغني عن
 الثقات ان المكروب يسرى فيه مزاج الكلب فيجرب الكلب ثم يظهر مثال الكلب في قطرات بوله
 فاعلمك ان تحذرس منها ان الشئ الذي له مزاج خاص قد يفيض على جزء من اجزائه صورة شبيهة
 بمزاجه فتلك اصول عض عليها بنوا جذك الى ان ياتيكم وضع اعمالها متهيد ان الانسان الاكبر له شمة
 سارية في العرش والماء جميعها ليس ان الالان الاصغر الذي وجد على صورته له شمة محاذية لنفسه
 ليس ان مجموع الالان الاكبر شخص واحد وكيف يمكن ان لا يكون شخصا واحدا وقد وجد من كلمة جده
 هي خاتم الاسماء ولا معنى للواحد الا ان يكون من كلمة واحدة وان له لفساد وكيف يمكن ان لا يكون
 له نفس قد وجد هويته التي بها وجد بل النفس الا ما يكون هذا الحيوان به هو بل النفس الناطقة
 الا ما يكون هذا الحيوان الناطق به وهو وان له جسا وكيف لا يكون له جسم وانت تشاهد الالان جسام
 فهل هي ورائه كلاب ليس ورائه شئ وان له قوى ليس انك تشاهد القوى فيما تشاهد من الالان
 فهل هي ورائه قوى الالان الاكبر كلاب لا قوة خارجة عنه فاذا اعترفت بهذه الالان
 ان تعرف بقوة جسمانية واحدة اليها ترجع القوى جميعها تقريبا ان شئت الالان الاكبر
 ثلثة انواع من القوى كما سنعرفك ان شئت الالان الاصغر ايضا كذلك منها العلية يمكن ان
 تقول بصدد التدبير من هو اصل الموجودات وجامع كمالاتها بلا علم بعلمه قبل ان يدبر وبعد
 ليس من التدبير انتشار الاينات المجردة عن المادة والمشتبكة بها جميعا فلا بد ان من علم علم
 علم توهم وعلم تخيل لا تنكر ان على تقبل النسبة فنون تعرفك ما هو الحق فيه ومنها الطبعية حيث ليس ان
 كل جسم لا يخلو من حرا وبرد ومن طول او قصر الى او ضلع يطول عددا وامر الالان يرجع الى الما

فانما

فانما

فانما

الكل كل قوة تشاهدنا قسط من القوة الكل ومنها القلبية ليس بان العلم بالتدبير ليس هو تشاهد
التدبير فلا بد ان دونها قوة جامة شجر القوتين وتصدر من نفسها اثر الولا اجتمع القوتين لم ينجث
اليس ما كوشفنا عنه ان بناك ايجابا وادعا تشاء منه الموجودات من غير تشتت في التأثير وقد جرى
الا صطلح على ان يسمى تعقل الموجود الكل لو حاد توهمه وتخيلا مثالا والقوة القلبية قضاء او قد اغناها
الناس غناصتهم من بيان الطبيعة فاجتمع احكام الاخيرين لتفتيش من احكام القوة العلمية التي ذكرنا
انها عالم الحيوة لا يمكن ان يوجد فيه غير حي ليس ان للحيوة مراتب فحيوتك ككاتب مرتبة وحيوة لحك عصبك
انقص منها وحيوة شعرك او ظفرك انقص من الانقص فتحدسن ان عالم المثال وكذلك كل عالم من
العوالم له حيوة انقص من حيوة الانسان الاكبر بفضل البعض على البعض وكل ما بين التحد فهو آتم حيوة
ما يلاصقه ومنها انه يبنى على تجسد المعاني وتروح الاجساد ليس ما نطك علم تحاذي العوالم فاعلم ان
كل معنى له جسد وكل جسد له معنى فهذا التحول هو مادة الموجودات المتأينة ومنها ان كل موجود في عالم احكام
هو موجود في عالم المثال بذلك الشخص بتلك الكلمة واعتبر بخيالنا انما تترجم من اشئ صورة على انهم هو
ولو كان خيالنا لا يغلط فالموجود الكل لا يغلط بل الوحدة والكثر انما تشتت من علمه بالشيء واحدا او كثيرا
لان علمه يطابق خارجا فكان الوجود المثالي لطيفة مكنونة في الجسد فاذا انفقت الشئ رجع الامر
اليها وبقى الانسان اما الصفات وحياته واما بالكلمة التي بها هو لا غير ومنها ان يمكن ان يوجد في عالم
المثال اشخاص بنحو صفتها وقوا ليس لها وجود خارج المثال ايضا هي حياتها حياتنا بل انتم واسمخ ومنها
ان هذه القوة لها وجهان ووجهيات به القدر المندرج في وحدة الرحمن ثم القضاء المفصلة مرة بعد
فاذا قضى الرحمن امرا من فوق العرش انتقلت صورة كلبته في تعقل ثم اذا اشرح هذا القضاء بحسب
الاسماء الجزئية واستعداد العالم انتقلت في التوهم ثم في الخيال صورة متعينة ثم يبدأ المقضى في الخارج
ووجهيات به عالم الشهادة فاما من حادث الاول صورة تعد العالم ان يقاض عليه قضاء آخر وقد
يخص الوجه الاول بالمثال والثاني بالظرف الحافظ او لصحفة العامة ومنها ان لما وجد لان الصغير على
صورة الرحمن وافيض عليه استعمل والتوهم والتخييل كان كل منها طريق الى هذه القوة منها يحيي المدنى في صفا
وعلمها من مدد لتعقل الامور العامة ودقائق الحكمة الالهية وعلوم الصوفية ومن مدد التوهم الجفر والربل و
الدعوة وعلوم الشعراء والخطباء المهندسين ومن مدد لتخييل المنامات والو قلع وامثالها ومنها ان لتخييل
له درخان درجة تضاهي حافطتا ودرجة تضاهي حسنا المشترك وفي الثاني مثل الملائكة والجن وعجا
تظهر في هذه العالم لفحص القضاء هيبة ايجابية وحدانية تلتوى وحدتها على شتات العلل وله حسنة

مجلس حلة العرش ذلك ان الرحمن اول قضائه انور كليته ثم خلق قواه ولك عبدة بحال الجنتين اول ما ينفسر تكونه الى تكون القلب والطبيعة والذات ففقط باشخاص كليته بعضها كانه هو العالم بحلته وبعضها كانه نوع من انواعه ثم تجلي على اعيانهم كما سنعرفك فكان حكم تجليهم هو القضاء فمما استعد العالم بفيضان صورة نزل في صدر امام الملائكة وسيدهم جزم بوجوده على وجه كلي ثم بهما تزايد الاستعداد نزل في صدورهم جزم بوجوده على وجه الشخص فاشتبك بامام اعيان الانسان الصغير في العلم وتجلي عليه الرحمن بالارادة والقضاء والخلق والتكوين واستعد مداركهم وجوارهم لنفسه بحسب هذا القدر فالشيء اذا قالت ان الله كذا وكذا عنت به المتجلى بهذه الصورة فاذا توغلت في علوم النسم فليكن هذا امام بصرك ومنتهى اشارتك

تفہیم

بسم الله الرحمن الرحيم

سلام عليكم اما بعد فاني احمد اليكم الله الذي لا اله الا هو وصلى على نبيه وآله اجمعين سالتوني عن الابداع ما هو فاقول هو ايجاد شئ من غير مادة واول المبدعات القلم ثم اللوح ثم العرش والماء المشار اليه لقوله تعالى وكان عرشه على الماء ثم خلق الله تعالى من الماء ما خلق ومن هنا كبداء الخلق وهو غير المتشبه و سالتوني عن قول بعضهم ان بعض الصفات الكليات الوجودية تثبت له سبحانه بواسطة الانسان الكامل فاقول ان هذا يكون على وجهين احدهما ان العرش وما في جوفه من نفوس الافلاك لها معرفة بربها ولا يصح معرفة شئ حتى يقوم بنفس العارف صورة علمية هي مكشوف هذا الشئ وان لم يلتفت العارف الى هذه الصورة فلا جرم تثبت في الواح نفوسهم صورة علمية هي مكشوف كما لا تلهي تعالى من الابداع والخلق وغيرهما والنفوس البشرية اذا توجهت الى الله تعالى لتعرفه يقع عليها ضوء من اضواء معرفة العرش وما فيه فيعد هذا الضوء لمعرفة ما كان الانسان يريد ان يبصر شيئا فيفتح حدقة قبل الشئ فيقع عليها ضوء الشمس سائر الكواكب فتعد لا تطبع صورة الشئ في الحدقة او تعلق شعاع بصره بالشئ فيصير ذلك محددا لا مكشوف البصر وكذا ذلك كما يقيننا بعون الله تعالى وهذه الصورة العلمية هي التي تليها قال في الذي هو حقيقة القدس من انبعاث الشرائع انما انعقاد مزج روحانية هذا الذي بهتدجلى تلك الحصة والذات الذي يظهر في المعاد فيكلم العبد شافهة من غير ترجمان انما انعقاد مزج روحانية هذا بقابلية مثال الانسان الذي يقال له في الشرائع الروح الاعظم ووصف بكثرة الوجوه والالسنه والصفات فالانسان الكامل عبرة واعين العرش وما فيه فانه الانسان الاكبر وهذه الكمالات انما تظهر وتحقق بواسطة وآلوه الثاني ان الكل

من البشر بعد مفارقة ارواحهم اجسادهم تتعزى من جلايب الخصوصيات فليس عند ما صباح وكما
ولما انها تخص لفلان او فلان ولا يكون عندنا الا خلاق والعلوم التي تنشأ بسبب مزاج بدنه او مزاج
فسمته وانما تبقى بالسر تعالى فعند ذلك يجعل جارة من جوارح الحق فربما كانت المصلحة الہام شئ في قلب
عبد فيعتقد في خطيرة القدس ارادة ذلك فيترشح في هذا النفس الملائمة للہام ولهذا العبد ان يتوجه
الى ذلك ويقتضيه بجهدهم على انما قوة من القوى الالہیة لا على انما النفس او تلكا شئ من الاشياء
فيكون سبباً لكثير من المصالح وهذا العبد وان كان زكياً فطناً لا يتقطن اصلاً بتوسط هذه النفس
انما يظن ان السر تعالى الہم في قلبه فهذا هو الانسان الكامل وقد صار معد الكثير من جود الہ تعالى
وسا لنموني عن قوله رضی اللہ عنہ نظر الكامل بربہ ونظر الحق بالکامل في المرحۃ الوجودیة لیس تميزاً ان تميز
هذا قول هذا شعبة من تدبیر الحق تعالى وانما اصل التدبیر ارادة الحق في الازل ان يوجد الانسان
الاكبر بجميع اعضائه وھیاتہ فكل ما يتحقق وقتاً فاما لما كمال امره واصل تحققة بتلك الارادة
القدیمة فالعارف اذا انكشف عليه ما في صقع الاطلاق رآی ہناک نظراً اخذاً من الحق منہیاً الیہ
قد دخل في النشآت وتكون في كل نشأة بلون وخلص منها الیہ وهذا النظر هو الذي كنا نسئله جارة
وهو الذي تحقق في نفسه من الكمال وبما سمیہ التحلی الکمالی عند ظهور بعض آثاره فاعلم ان کمال
تصیر روحہ بمنزلہ بركة فیہا ماصاف انطبع فیہ ضوء الشمس فتطبع فیہ الصورة العلیمة من الشخص
الاکبر ومن خطیرۃ القدس علم ذلک اذ دخل عنہ فربما کان الکامل فی حدیث دُنوی اولدۃ اوتعب
او شغل فلا يحضر هذه الصورة على وجه التذکر والمحفظ والاحفظ بالبال ويوجه الیہ في تلك الحالة
رجل ذکی ولست منه فیصیر في حقہ تلك الصورة لكشافاً بجميع المعارف الالہیة والعارف لا يشعر
وآ علم ان الکلیفیۃ الحاصلة للعبد من توجه الی ربہ وادامۃ ذلک التوجہ لیسۃ النسبۃ وسکینۃ والنسبۃ
لہا اقسام والنوع لکن جمہور الہ لم یكونوا خالین من خمسة اقسام وكل قسم اثر خاص وكل
قسم منبع خاص بمنزلہ مرآة وجہتہا الی الشمال فانطبع فیہا الکواکب الشمالیۃ ثم وجہتہا الی الجنوب فانطبع
فیہا الکواکب الجنوبیۃ او لہا نسبۃ ضحلال الموجودات فی الوجود الواحد واندراجہا فیہ وتقومہا بہ واثراً
الافاقی قلت التعرض للفرق بین الخیر والشر واثراً فی النفس الاستعداد ولا نکشاف جزا الاطلاق و
خلق جلا ب الخصوصیۃ ومنبعہا کمال الابداع والخلق فاثانی نسبۃ الاحسان وہی حازمہ مرکبۃ
من شیین سطلۃ الانوار الناصیۃ من الطہارات والاذکار والتطلع الی الحقیقۃ المنعقدۃ
فی الخصال وہی الیہ ذکرنا انہا صورة علیۃ بوصف الخضوع والتعظیم واثراً فی النسبۃ التلذذ من

الشرائع وكون الانسان منها على بصيرة والثالث نسبة الانحراط في سلك الارواح وذلك
 بظهور الانسداد الانشراح ونقص الہیات الدنیہ واختیار الہیات الملیکۃ واثرت ذلك ان يرى
 واقعات کثیرة ومبشرات صادقة وتظهر بركة عظيمة ويستجاب دعائه ويرى الناس في مناماتهم
 ما يدل على فحمة امره ومبنة خيرة القدس الرابع نسبة العشق واعنى الشوق والقلق والفتور
 واخلها لبغالب ميل اصل لطيفة الوجود الى مبنة والقشور منها وبمينة ومنها طبيعية ومنها عادة
 يتركب من الاوامر وغيره لسا لك حادثة تطب عليه يقال له العشق واللب هو المحبة الذاتية وقيل
 اهلها الخامس التوجه الى الصلوة العلية المثالية للحق تعالى واستنزال مثال منه وتبصير في النفس
 وقد ذكرنا بعض ذلك غير ان من يكون لفنة غيبية في اصل الفطرة فلا يتحقق له ذلك الا في ضمن
 ہیات ہمیہ ولیکن ہذا آخر ما كتبناہ فی ہذہ الرسالۃ والحمد لله اولاد آخر اید

تفہیم

اعلم ان في الوجود نظامات كثيرة علوية وسفلية ومثانية يجمع عليها في الحوادث النظامية مع كمال الاني والمرأة في الصورة
 ظاهرة في المرأة ويحيي علم احد استقيا بالآخر ونظام المثال بياض ان المثل لا علم يقع طلبها في عالم الموابد حتى
 وجد لان الانسبات حكمة استعداد كثيرة فمزاج يستوجب لان كمال من تخرج الوجود ومزاج يستوجب غير
 الانسان وبهنا امرجة كثيرة جدا كما ان الهوا يصيب البرد فيصير ماء ثم ليخن ليخينا شديدا حتى يبر
 هواء تارة اخرى وبين هذين درجات مترتبة وان الصورة الحاصلة في الانوار المحيطة بالبشر
 سبب لوقوع طلبها في المواليد فيصير المذوق وجودا المناسب او المناقرات سبب لانتقاش صورتها
 في الانوار الشاهقة وانتقاشها سبب لوقوع طلبها على البشر هكذا حتى تجني القيامة وتخلو مداركها
 عن الصور المنقشة فاذا وجدت اشخاص البشر اوجبا خلافا استعدادهم ان يعص بعضهم
 الارتفاعات التي يتنى عليها نظام البشر وان التحقوا بالبهائم يحجب بعض حالاتهم وان حصل
 لهم نصيب وتعب فيضيقون لاجل ويرتفع منهم عويل فاذا كثرت هذه الاشياء كثيرة بينة ان
 في النفوس الشاهقة هيئة مضادة للروح الاعظم كضادة السخونة لحقيقة المار ثم تصير تلك الهيئة
 خزانة للشركاء الشياطين من هناك يدبرهم ويقع طلبها في البشر فتستعد ما دهم في الاكثر بغير ذلك
 النفس قاسية منسدة طريقهم لقبول الالهام كثيرة القبول لالهام الشياطين فهذا هو الشر الاول
 ومن تدبر الله تعالى انه لم يخلق شر الا وخلق بازاءه خيرا ليدفع الحق الباطل فاذا هو راجع والحق
 النازل بازاءه الشر هو انتشار الملك في ظهور لهم بالبشر فلا يزال الملك يدخل في نبي آدم من قبل

الصورة الانسانية ويجري مجرى الدم ويتغنى منه الفرح ولا يزال الشيطان ايضا يدخل فيه من قبل الطبيعة ويجري مجرى الدم ويتغنى من الفرح فتعاضد اللتان لانه يدعو لخير ودية يدعو لشر واما غلبت احداهما المعنى في نفسه فهناك مضار كثيرة من الشياطين تسبب الملائكة في ابطالها وللملائكة اجتماعات يذكرون فيها الله ويدعون للمؤمنين وللشياطين ايضا اجتماعات يجتمعون فيها لاسرار بنى آدم كما ذكر في الحديث ثم انه يتقش هذا الشر في الانوار السابقة فتتبعق هيئة اعظم مضادة من الاولى وتنتج الخزانة فيقع ظلها في الارض فتستعد المادة في الاكثر لفيضان النفس اوجالية و فرعونية يستوحون تلقى الهامات شرية بازاء الفهمين المتعلقين للالهامات الخيرية اماروية واما فيضانا فيصعبهم خرق العوائد وتأثير الهمة فيلبسوا على الناس دينهم وارتفاقهم ويتخلص ما يعتقد من دعوة الملائكة وحفظهم عن اقليم من الاقاليم فيعذبون بالزلزال والبلايا والسين والموتى وملك البلدان بالصيحات وكوائن الجو حتى يصير لواقع فتد الطبيعة الكلية انقطع عضو منها صحة لبقيتها والحق الذي ينزل بازائه ويدفعه فاذا هو راقى بعث الرسل واخراج امته من الناس لساير العالم وينفع في قلوبهم وداعى الجهاد والمخاصمة في الله واخراج خليفة جابر يقترن على الخير اشاد ام المؤمنين عند ذلك كان الحق قتل اعداء الله اقامة المزاج البليغة ونزل الشرايع الموقرة حادوا علم انه كلما اخرج الزمان استعد العالم لما هو اشد من الاول وقسى في حق لبعض من جهة تقديم البشرية مضادة ولما هو اذكي من الاول واشد تعقا ومعرفة للخير من جهة تقديم البشرية بيات كالمهوى فوط القوم وخبرهم ولما كان بشر السار في من ابراهيم عليه السلام بنو سيمان التوحيد نزل الحق بازاءه باشاعة التوحيد وتوليد العبادات من طهارة وصلوة وزكوة وحج وصوم وذكر واما كان الشرايس في زمن نبينا محمد صلى الله عليه وسلم اختلال الملل والقلاب الارتفاقات عاضة على اصحابها وكان الامر اشد واقسى نزل الحق بازاءه بالجهاد واشاعة العبادات وتوقيتها ولقضا بزوال دولة الروم والعجم وانتظام امر الهبة كهيئة الارتفاق الرابع ففتح صلى الله عليه وسلم بابا من الخير لم يفتح قبله وانتقلت به امته من الناس هي خيرات امته اخرجت للناس وقد وعدنا ان يخرج في آخر الزمان رجل يكون مفتاحا للشر وهو اله جال الاكبر فيحقه عيسى عليه السلام ويكون وقائع عظيمة ثم تعود ملك الوقائع الى الانوار المحيطة فيقع ظلها فيستعد العالم لواقعة عظيمة من وقائع الجوفتهلك البشر والمماليك ويعود كل عنصر لملكه ثم يحيى مطروا اعتدال هواء وينفتح في الارض شبابها فتقوم النفس ماتت هي الله سبحانه بالحمد وبقيت عجبها الاثر الذي به يعرف انه بدن فلا يخلصق بالاجساد ويحيى اجساد اخرامة ولكن لم يبق عجب فيها فينتفي في جسد من الارض اعتدال هناك وجلس اخر ليتوجب عديمجان الارواح وانتفاخها ان يجسد بجسد مثالي كالملائكة والشياطين فلا تكون

تلك الحیوة حیوة مبتدأة بل تكمیل ما فیہا مجازاة فتصفاء تلك الاجساد الی ہیئة نسیمة وقد خل من
حوادث المحشر وکما یعود الی الانوار المحیطة الیہیات الشریة فکذلک یعود الیہ فی الاول مجاہدة الملائكة
مع الشیاطین فتعد فیضان الانبیاء المختصین مع الکفار و فی الثانی تعود ہیئات الارواح المتوجہة
الی اللہ بعلومہا فتعید انتشار العلوم فانشر من علوم المحاضرات والعربیة والشرائع ما لم یکن قبل و فی
الثالث تعود ہذہ الارواح مع تلك العلوم فتعید ہیئة الانسلاخ من العالم واذا انتقش فی الملاء
الا علی ہیئة ما نحن فیہ لم یکن ہناک الا الاعداد لعالم المحشر

تقنیم

اعلم ان النفس الناطقة لما كانت غائرة فی البدن والبدن یتاثر من الهواء المحیطة بہ اشد ما
یتاثر من غیرہ والهوا یتغیر بتغیر اجزاء الشمس فی ساعات اللیل والنهار ولا أعنی الحرارة والبرودة مثلا
بل لہا فی تلك الساعات تاثر بالخاصیة وقد جربت علی نفسی مرۃ ان آخر اللیل وقت التذاد النفس
بالمناجات والابتهال فی التضرع والخجروقت التذاد بالابتهال ما یرى فی نفسہ من لتطلع الجبروت
والاشراق وقت ظهور انوار الطاعات والطہارات والنظر وقت استلذاذ ما یقبل تاثیر قوی
یزعج الباطن ویدخل فیہ بجدہ وقوة مثل کلمۃ تہم عشقا وتورث قلعا و کلمۃ وقت ظهور
کیفیة متوسطة بین حالتی الاشراق والنظر آخذة من کل منہا والمغرب وقت قلق قلبی و
شوق یسیر مع الابتهال بہا والعصر وقت ظهور حالتی بین حالتی النظر والمغرب آخذة منہما والعشا وقت
نائل وفکر وامعان نظر فالنفس اذا خلصت من غواشی الہیمیة والقسوة ولم یغلب علیہا کیفیة من
کیفیاتہا لا بد ان تتحول فیما ذکرنا من الکیفیات

تقنیم

شیخ صدر العالم رسالہ تالیف کردہ بودند دران رسالہ واقعاتی چند بیان کردہ کہ از انجدر ویت حضرت
علی است کرم اللہ وجہہ وتعلیم انجناب بعضے علوم را و از انجدر ویت شوق قمر است یکی فلکۃ بحضرت علی
در رفت باز آن فلکۃ بدر کمال شدہ منشق گشت یکی فلکۃ باین را ئی در رفت و از انجدر واقوہ است کہ
حقیقۃ لو اسے مجرہی دران معلوم شد و بناء این رسالہ بر بیان مناقب حضرت علی است کرم اللہ وجہہ و ہر راجح
قائل بتفضیل انجناب بر سائر صحابہ شدہ بفضل کلی بعد تالیف آنرا باین فقیر فرستادہ بعد بطالع
ان این ابیات نظم کردہ شد شعر

رماک ہدیہ صدر الموالی : طول الدہر کان لک البقاء : لقد اوتیت فی الابرار فخرا : وبالآبار یرقع العکاء

وَجَدَكَ آيَةً لَا رَيْبَ فِيهَا	وَجَدَكَ آيَةً لَا رَيْبَ فِيهَا	وَجَدَكَ آيَةً لَا رَيْبَ فِيهَا	وَجَدَكَ آيَةً لَا رَيْبَ فِيهَا
لَقَدْ كُشِفَتْ الْكُشْفَتُ حَقًّا	لَقَدْ كُشِفَتْ الْكُشْفَتُ حَقًّا	لَقَدْ كُشِفَتْ الْكُشْفَتُ حَقًّا	لَقَدْ كُشِفَتْ الْكُشْفَتُ حَقًّا
وَإِذَا دَنَاكَ سَيِّدُنَا عَلِيٌّ	وَإِذَا دَنَاكَ سَيِّدُنَا عَلِيٌّ	وَإِذَا دَنَاكَ سَيِّدُنَا عَلِيٌّ	وَإِذَا دَنَاكَ سَيِّدُنَا عَلِيٌّ
وَمُكْتَرَمٌ مَوْلَانَا عَلِيٌّ	وَمُكْتَرَمٌ مَوْلَانَا عَلِيٌّ	وَمُكْتَرَمٌ مَوْلَانَا عَلِيٌّ	وَمُكْتَرَمٌ مَوْلَانَا عَلِيٌّ
وَمِنْ سَهْلٍ الْأَوْفِيَّةِ	وَمِنْ سَهْلٍ الْأَوْفِيَّةِ	وَمِنْ سَهْلٍ الْأَوْفِيَّةِ	وَمِنْ سَهْلٍ الْأَوْفِيَّةِ
وَلِلْقُرْآنِ تَأْوِيلٌ وَبَطْنٌ	وَلِلْقُرْآنِ تَأْوِيلٌ وَبَطْنٌ	وَلِلْقُرْآنِ تَأْوِيلٌ وَبَطْنٌ	وَلِلْقُرْآنِ تَأْوِيلٌ وَبَطْنٌ
فَمِنْهَا رَدُّ تَحْرِيفٍ وَسَدُّ	فَمِنْهَا رَدُّ تَحْرِيفٍ وَسَدُّ	فَمِنْهَا رَدُّ تَحْرِيفٍ وَسَدُّ	فَمِنْهَا رَدُّ تَحْرِيفٍ وَسَدُّ
لِحُذِّ الْقِسْمِ أَسْرَارُ عِظَامٍ	لِحُذِّ الْقِسْمِ أَسْرَارُ عِظَامٍ	لِحُذِّ الْقِسْمِ أَسْرَارُ عِظَامٍ	لِحُذِّ الْقِسْمِ أَسْرَارُ عِظَامٍ
وَمَزَالِ أَعْصَابِهِ عَارِفِيَّةِ	وَمَزَالِ أَعْصَابِهِ عَارِفِيَّةِ	وَمَزَالِ أَعْصَابِهِ عَارِفِيَّةِ	وَمَزَالِ أَعْصَابِهِ عَارِفِيَّةِ

تفہیم

اشتبہ بخاطر ریختند کہ چون نفس کلیہ بظہور آمد در وی ظل ذات الہیہ دخل کثرۃ لازمہ ذات
ہر دو منطق گشت و این معنی منشأ لتین حقائق شد و ظل ذات تدلی عظیم از تزییات حضرت حق و ظل کثرۃ
نشار حقائق امکانیہ است باز این ظل ذات را کہ تدلی عظیم باشد ظلال است در عالم تقید و ظل و سہ عالم
نفوس اؤرا کمل اند و در عالم اعراض شرایع و در عالم ملک جبرئیل مشاہدہ افتادہ کاین تدلی را بنسبہ ہر فرد
نظری است کہ نفوذ دارد و در جہد ذات و سہ پس نفس ناطقہ این فرد از ہمہ ذمول و در وی این
نظرے افتد و بوی باقی و از ہمہ فانی می شود در این ساعۃ مفتوح میگردد و بروی باب احدیہ و ان حقیقہ
را در ضمن آناسے بیندہ آن آنکہ مقولہ روح و منہ است بلکہ آن آنکہ مقولہ اصل یقین دی است فردی را
کہ درین عصر در وجود عنصری است دید کہ جامعیتی عجیب دارد و اکثر انواع ظہور آن تدلی اجمالاً یا تفصیلاً
در یافتہ است چون تجدید دین و نصب طریقہ و غیر آن با وجود این ہمہ در غایت محو و ہوشیاری است
و اصلامتے پیرامون مقام دسے میگرد و السلام +

تفہیم

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم حجاب النور لو كشف لاحرق سبحات وجهه ما انتهى اليه بصره من خلقه اقول
اول الحجب الوجود المبني على حقائق الموجودات وهو النور ثم المار الذي خلق الخلق فيه ثم حلة العرش و
نفوس الافلاك فالواحد من البشر ما يصل الى علم الحق باعداد تلك النفوس بنزلة اعداد ضوء الشمس لئلا
ثم المار الاعلى وخطيرة القدس وايضاً العناصر والصور المتقدمة على الانسانية وبهذه اصول الحجب ان

كان تفصيلها لا غاية له فلو كشف الله الحجب لم يبق الخلق بمنزلة الارض مثلاً لولا ان لم يكن المخلوق منها
ومنزلة الصورة الكلية الانسانية لولا ان لم يكن هذا الفرد والمراد بالخلق اكثره والا فلا بد هناك من
شيء لا حجاب بينه وبين ربه قطعاً للتسلسل

تفہیم

اعلم ان الانسان كثيراً ما يرى في منامه الواقعة بشبهة بصورة من الصور وكذلك يخطر بباله خاطر عجز
ذلك الخاطر خاطراً آخر وليس هذا الانتقال من قبل استلزام عقلي بل لنوع آخر وعلى مثل هذه الانتقالات
يتبنى الشيخ الامور في عالم المثال واذ اذ عرفت هذه المقدمة فاعلم ان الانسان مثلاً باشر بيكل الشئ ومنه
كان ذلك تهيئاً للقوى الفعالة في العالم على افاضة ما هو بيكل ومنظمة وشج له وعلى ذلك يتبنى علم الطلسمات
والسيرجات وعلى ذلك يتبنى الشرائع وسر ذلك ان افراد بني آدم اذا اكثر واملأ ليست هذه الامور الشجعية
مع تلك الحقائق وقعت بينهما وبين الحقائق بلا بستر ومناسبة في عالم المثال يستقر ذلك في الواجه نفوسهم

تفہیم

النفس الكلية مرآة تنطبع فيها صورة مبداء المبادئ واول الاوائل وصور جميع الاستعدادات الممكنة
بحسب المصلحة الكلية فصورة مبداء المبادئ بمنزلة القلب في الوجود الكل وهو المتصرف في جميع اعضاء
واطرافه وهم الملائكة وارواح الكل تحتف به فتسرى تلك الحضرة بحظيرة القدس فلما كثرت المحن صارت
الصورة الالهية بمنزلة جوهر شفاف في غاية الشفاف فيفذ النظر منه الى ما فوقه ولا يقف ولا يقطع احد
ان هناك شيئاً متوسطاً ثم احاط به جوهر غليظ بمنزلة الجبس فتراجعت الانوار بعضها الى بعض فتعاكست
وصار مربياً محسوساً اذ الله في فكان بين اول الامر اذ التاكسج الصبرورة مربياً فتجدد

تفہیم

اعلم ان التجليات وان كثرت فرجها الى شئين احدهما الصورة العلية المنتقشة في شئ من المداكر
فان الصورة العلية لها وجهان بوجه واحد هو عرض قائم بنفس العالم وبوجه آخر يتخذ مع المعلوم نوع اتحاد
وهو بهذا الوجه تجلي للمعلوم في النشأة الادراكية اما الخيالية او الوهمية وثانيها رقيقة تحاذي الذات
الالهية وذلك ان زيدا مثلاً اذا معن انظر فيه ظهرا ان انسان وجوان جسم ناطق وحساس وذو ارادة
وتأخرى وما شئ وكاتب ضاحك شاعر رومي او حبشي الى غير ذلك وكل ما قلناه من باب الذاتيات او
العرضيات فهو امر كلي يتشخص بالتفريد وذلك موجود في نفس الامر في موطن من المواطن ونحن
نسعى ذلك الموجود رقيقة واما الرقيقة المتحاذية للذات الالهية فهي نقطة شعشعانية في الموجود وذلك

لأنه موجود فقیہ الوجود الذی یتوی فیہ الموجودات والوجود وتنزل الذات فی المراتب التي یطلب فیہا احکام الوجود ہذہ النقطة ظاہرہ وفي سائر المراتب مستترہ فحیث ظهر کان ذلک الرجل فردا وربا تال جراحته وصل الی ہذہ النقطة ثم فنی فیہا وذهل عن غیرہا وذلک ہوا تجلی الذاتی وہذہ الدقیقہ بعینہا موجودہ فی الشخص الاکبر وہی بمنزلة الروح فیہ وہی الواسطۃ بین اللہ وبنفس المکیۃ والمحضرۃ التي تحت تلك النقطة ہی حظیرۃ القدس لکن ہذہ النقطة برزات وتجلیات فی المراتب المکیۃ والروحیۃ ومن تلك المراتب کسوة حصلت فی زمان سیدنا ابراہیم علیہ السلام وتلك الکسوة لیست امرًا مغائرًا للجلی ولكنها بمنزلة شعائرہ شئین یشیع فیہ اثر الہی یشیخ فیہا کعقد التشریع واردة الخیر بنی آدم بظہور الرسل والکتب وتلك الکسوة ہی بنی الانبیاء ثم ہذہ الکسوة سبعون وظہور فی زمان سیدنا ابراہیم علیہ السلام ولذلك ارتسخت ملته ولم یتمم بعدہ

تفہیم

تحقق عندی ان فی اول الدورۃ کان منشأ اکثر الحوادث قوی الافلاک فترشح العلوم المناستہ بہا علی اشخاص بنی آدم بعضہا بالوحی وبعضہا بالفکر والرویۃ فمن تلك العلوم مقدمات یتوقف علیہا معرفۃ احوال النجوم کالہیۃ والہندسۃ والزجج ومنہا احکام النجوم وما یتعلق بہا من توزیع الامور الوجودیۃ علی الکواکب والبروج والبیوت والمنازل ثم بیان المازجات بین الفصول الاربع ومنہا لواحق بہا لعلم وحوۃ الکواکب والطلسمات والسحر فاستلزم العالم کلہ ہذہ العلوم واول من فتح ہذا الباب ہررس الہرامستہ ثم ظهر قوی عالم حظیرۃ القدس وظهرتہ لی عظیم اللہ تعالی فیہ فترشح من ہناک علی اشخاص بنی آدم العلوم المناستہ ہذا التدلی واول من فتح ہذا الباب ابراہیم علیہ السلام فکان حنیفاً مسلماً واما من المشرکین والبطل النجوم واخلت احکامہا اللہم الابند لیسیر وکان جمیع الامور مرفوضۃ الی ہذا اللہ والی ادعیۃ الملأ الاعلی ونزلت الشرائع المقرتبۃ الی اللہ حدوما کان یباشراہل اول الدورۃ فوجدت الکعبۃ کما كانت ہیاکل الشمس والقمر ونزلت الصلوات والصیام والہدی والذبح والتسمیحات والثناء علی اللہ کما کان الادل تفعل بالشمس والقمر وسائر الکواکب وصارت الرقی فی ہذا الزمان بالتقرب من ہذا التدلی والملأ الاعلی ورحمتہا وعطفتہا فلا تنزل الشرائع الا بما ارتفع فی حظیرۃ القدس ذلک الارسلخ لا یكون الا بعدد ومتطاوۃ ولیس کل الامور متساویۃ فی الصعود الی الملأ الاعلی ولکن فیہا لکن بعضہا اقوی من بعض وبالجملۃ فمتی ما کان المنعقد فی حظیرۃ القدس شئ من قبل الانبیاء فی الملأ الاعلی الانزلت الشرائع حسب ذلک واما الشرائع لیشب المطر فکان النہجارات والادۃ ترفع

من الارض فتصعد في الجود وتضربها قوة زهريته فتصير سحابا ماطر فينزل من السماء الى الارض و
تجري منه العيون والانهار ويبيت الشعب فكل ذلك علوم الناس وعقائدكم واعمالهم التي اكثر وامباتها
ومراولتها ترتفع الى موضع تدبيرهم ومحكمة قضايتهم ومحل العناية بهم اعني خطيرة القدس فيضربها جود الحق
وتدبيره فينقذ ناموسا وينزل على قلبه انكي خلق الله يومئذ ثم يجري منه الى قلوب الناس الوار ملكية
بعلوم الحزمية تنسحب من هذا الناموس الكلي

ع
اعلم ان النبوة من تحت الفطرة وكما ان الانسان قد يضل كمن صميت قلبه وجذر نفسه علوم وادراكات عليها
يتبنى ما يفاض عليه من رؤياه فيرى الامور شجرة بما اخترته دون غير ما كذا لك كل قوم واقليم لهم فطرة فطر
عليها يتبنى عليها امورهم كلها كاستقبال الحج والقول بقدم العالم فطرة فطر الهند عليها وجواز الحج
والقول بحدوث العالم فطرة فطر عليها بنو سام من العرب الفارس فانما يحكي البني يتال فيما عندهم
من الاعتقاد واعمل فما كان منها موافقا لتهديب النفس بثبوتهم ويرشد بهم اليه وما كان يخالف
تهديب النفس فانه ينههم عنه وقد يحصل بعض الاختلاف من قبل اختلاف نزول الجود كما ذكرنا في
توجه المجوس الى القوى الفلكية وتوجه الحنفاء الى الماء الاعلى لا غير وكما ذكرنا في عموم بعثة النبي صلى
الله عليه وسلم وخاتمته بخلاف سائر الانبياء فالنبوة بمنزلة تسوية الشئ وتهديبه وجعله كاحسن ما ينبغي
سواء كان ذلك الشئ شئنا او طينا او فطرة والملة بمنزلة المادة والسمع والطيب فلا تعجب كل
التعجب باختلاف احوال الانبياء عليهم السلام واختلاف امورهم ما يتعلق بالمادة فاهل النبوة تهذيب النفس
باعثا وتعظيم الله تعالى والتوجه اليه الكسب ما يحكي من عذاب الله في الدنيا والآخرة ومن المجازاة السيئة
ففي الدرة الاولى كان لا يتوقف على معرفة البعث بعد الموت ولا الملائكة وفي الدرة الاخرى توقف
على الايمان بالله وبالصفات المتعظمة والملائكة وكتبته ورسله والايمان بالبعث بعد الموت اما مسئلة قدم
العالم وحدوثه وسئلة التناسخ وسئلة تحريم الخمر وحله ومسئلة صفات الله تعالى التي فيها نوع من التجرد
وتنقل الصفات المحدث كالرؤية والنزول والارادة المستجدة والهدا وغير ذلك فانها كلها من لفظة
والمادة وليست النبوة تبحث عن ذلك بالاصالة

تفہیم

اعلم ان العارف لا الى الله تبارك وتعالى طريقان طريق الوسط وطريق الاوسط فيها طريق الاشارة في قوله صلى الله عليه وسلم من ذكرني في نفسي ذكرتني في ملاءي ذكرته في ملاءي خير منه وذلك لان لكون الذكر

والطاعات يدخل في النسمة فتكون النسمة به ثم تقعد من النسمة خلاصة ذلك اللون الى النفس الناطقة
فان كان للنفس الناطقة همة واصلة الى القوة العازمة في الشخص الاكبر واعني بها صورة مبدأ المبدأ
ارتفعت الكيفية من طريق الهمة الى خطيرة القدس وهو المراد بقوله صلى الله عليه وسلم اتق دعوة
المظلوم فانه لا حجاب بينها وبين الله وقوله صلى الله عليه وسلم لا اله الا الله لا حجاب بينه وبين الله
وكذلك كيفة الشوق الى الله وهمة حدوثة ليصل الى قلب الشخص الاكبر فان لم تكن هناك مصلحة
حاكمة لهدم همة استجيت وهذا طريق الباطن وربما يذكر الله تعالى جبراً فتقع صورة الذكر في نفوس
الملائكة القريبة وهم العنصريون بمنزلة شعلة من نور ثم حتى تكون جماعة من الملائكة الموكلة
بالذكر بلون الذكر ثم ترتفع احوالهم الى ملائكة هم فوق هؤلاء الجماعة وهكذا حتى يصل الى خطيرة القدوس
ففي الطريق الاول يشترط كمال تكون النفس الناطقة ووصول همتها الى الخطيرة وفي الثاني يشترط الاتق
بالملائكة والمشاهدة بهم لا غير واذا عرفت هذا التحقيق انكشف لك سر حديثه صلى الله عليه وسلم في الاول ان
ان الحجر والمد تشبه له يوم القيمة وانما شهادتهم يوم القيمة ظهور لما علمه في الدنيا وانكشف لك ان
الساينة والبدنية ادفع واشد تاثيراً في الطريق الادنى والصورة المنطبعة في نفوس الملائكة العنصرية
شاهدنا ما هي قريبة من شعلة نورية وانكشف لك سر حديث اذ ذكر العبد ربه اخذ الملك في الملك المذكور بعينه
به نحيي بهادرج الرحمن بالجله فالشرعية انما هي بيان هذا التدلي العظيم في خطيرة القدس وجاء فكر خطيرة
القدس في الاحاديث كثيراً

قصيدة تائية

الاكل حال دون حال ونبتي لقد فاق عن حد المداك صبوتي

ولم يبق لي حال سوى الحق نفسه	تأدت الى الحالات من بعد نبتي	وكانت مقامات تحمل بطمية
بفسحة صدره او طيارة فطرة	وكانت مقامات تحمل بالنفس	تجلى صرائح او بجذب محبة
فجاءت رجال بعدهم فتفطنوا	بان كمال العين على الوسيلة	وجاءت رجال مغمون ففهموا
باسرار ذي الجبروت جلت وغرت	وبنت بالهجرت عز مكانها	لكل من الجبروت والدير عمت
كان هناك الدهر سحابة	وحسب دنها نار الكليم تحلبت	كان هناك الدهر حوبر عنصره
وجبروتها فيض الحياة لنسمة	كان هناك الدهر ارض كشفته	وجبروتها شمس ضرب اشعة
كان هناك الدهر جسم طبيعته	وجبروتها كم تترت فشاوت	فتأبدتها في الحق غارت عيونها
وما ثم من وجود صحيح ونسوة	وشاهدت ان الامر فيه مرتبة	طواه تغا صيل الوجود بوحدة

وکل تجلی حکیم نے مقاسہ یبادی لمن تحت التجلی بجمہرہ اذا ما اقتضی امر او واجب ہو جا بحق و باضمحلاً فی الحقیقہ ترکنا الصیاحی العنصریات خلقنا وخمین صنفاً من تقاصیل صنعة ادانی طباع الانس من بعدہ کعضیون الاعضاء من بین جنتی ظفرنا خیال العرش لا بد طمرہ ولم نک عرجنا علی نحو صورہ وکل لسان النطق عند ظہورہ	وان لم یس من بعد المقام بصوتہ وکل تجلی شمس حق شاعہا تصرف فیہ بالوجوب بسطوہ فان لای ترکیب مینوودہ ومتناعن الناسوت آیۃ موتیہ ومتناعن الاعدات من بعدہ اما لا عیان الانام بنزہتہ ارئی کل معذراً بما قد اصابہ وصرنا وجوداً من تصار کلمتہ فشادت امر الیس یوصف شانہ واعطی تمام العلم والفہم جہرتی وفی الصیحت الاولی وادسع حجتی	وکل کلام من تجلی فامنا افاضات انوار بصرف الصمودہ وذلك ان العبد فیہ محدد لعدت معانیہ من لہ طبیعتہ ہناک وجدنا الناس خمسۃ اضراب ومرنا عن الحقیر بمبرۃ + ارئی کل انسان یصول لجرۃ قلیلاً او کثیراً من تقاسیم رحمۃ لقریب من تیک الملابس کلہا اذا الوصف یتدعی قیام علامۃ ویرجود فی السد فی حق لفسہ
---	--	---

تفہیم

در مرتبہ تعلیم علی کہ بعقل نیز مسماست حقائق اشیا بخوی از تمیز متمیز شدند و آن تمیز مبدی بعین
اشیا افتاد و از ان جملہ یک حقیقت نمود و ذات الہیہ و مثال وی آمد و حقائق دیگر نمودجات و مثال
استعدادات کاملہ و ذات باز چون امر منزل شد و لوح صورت گرفت و آن ہمہ حقائق بخوی بگر
از تمیز متمیز شدند حقیقتی کہ نمود و ذات است بمنزلہ قلب لوح شد و سائر حقائق بمنزلہ جوارح و قوای او و اصل
حظیرۃ القدس ہمان قلب است و در ہر نفس جزئی بحکم میراث نقطہ است کہ باز از آن قلب باشد مثلاً
زید موجود است و ناطق است و ماشی است و کاتب است و ضاحک است الی غیر ذلک اینہمہ محمولات کہ در
احکام صادقہ مذکور میشوند لا محالہ و زید مصداقی و مثال عقلی دارند و الا صرف تحکم و انزعاع عقل باشد و از
جملہ آن محمولات موجود است کہ چون در حقیقت دی تامل میکنیم حقیقتہ الحقائق کہ سلسلہ موجودات بوس
منتهی شود پیدا گردد پس زید نقطہ است کہ محاکاۃ حقیقتہ الحقائق میکنند و این بنیابت دقیق است کہ
جز تبدیری وافی واضح نگردد و فعلیک با تامل الصادق و اصل افلاک و عناصر آن قوا و جوارح است
باز چون افلاک و عناصر پیدا شدند دریائی حقیقت موجی دیگر زد و قوۃ ادراک نفس کلیہ کہ لوح ہمان
است و نفوس افلاک ہمہ کشتی و حرکت منشرح و منفسح گشت عالم مثال پیدا آمد و در اینجا نیز جمیع حقائق

منتشع گشتند و صورت ذات بآن قلب پیوستہ شرح و تفصیل آن کرد و سبب اشعاع دائرۂ حظیرۃ تقدس
آمد پس این حقیقت متلب بصورتہ اجمالیہ از عالم مثال حمل آمد بہت کہ جز بدست یاری دی بآن حقیقتہ
نہ توان رسید و تجلی اکبر بہت کہ بخودی آن قلب کہ خوف ذات بہت نہ توان شناخت و اصل تدلیات
ہمین صورت است و حاکم در باب تدبیر و حقانی موالید اولاد و ہمین اشارہ متشع
میشود متشع اجمالی و آن مثل انواع و مثل حوادث باشد و ثانیاً بعد از آنکہ منفسر میگردد و باستعدادات تفصیلیہ
و آن استعدادات مسماست بآرواح نہ پنداری کہ غیر انسان را روح نیست بلکہ ہر واقعہ ارواحی است
مثلاً در این موطن از قحط و وبا و دین و کفر و مرض و غیر آن و ثالثاً بعد از آنکہ دیگر منفسر میگردد و در اشکال
مثالیہ و آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم در صورت قطر نازل در خانہائے عرب ہمان اشکال فتنہ اشاہ
فرمودہ و حضرت آدم علیہ الصلوٰۃ والسلام اولاد خود را بصورتہ فریادت نیز در ہمان اشکال دید بعد از آن
چون وقت آن آمد کہ آن حقائق صورت ناسوتی پوشند با اشکال فکیہ و عنصریہ ترکیب خوردن گرفتند
پس بعض استعدادات ثابتہ در روح و ما بعد آن تا موطن ارواح دائم الاختصاص ماند و باز ظاہر شدند
و چون مادہ فردے از افراد مجتمع شود و وقت آن آید کہ نفس کلیہ متعلقہ بجمع عالم بر این مادہ
تنزل کند و بصورتہ خاصہ بر بی این مادہ گردد و آن صورت نفس معدنۃ یا نباتیہ یا حیوانیہ یا ملکی
یا انسانی خواهد بود پس نفس ناطقہ انسان مثلاً ہمان نفس کلیہ بہت کہ بشکل خاص متشکل شدہ کہ آن
صورتہ نوعیہ و وجہ ذریعہ ہمہ بر وی متعلق اند و میتوان گفت بنسبت ہر یک کہ ہو ہو و ہم چنین سائر
نفوس و سائر واقعات فذیر و حقیقتہ کہ در وقت انقراض مثل انسانے بارواح باز از ذات واقع شدہ
یکے است بالذات و چون در مرتبہ مثالی سفینہ گشت بہ بنی الامیاء مسے گشت و بحسب شخصیات متعدد شد
از مثال انسانے ہر کہ مظهر وے بہت فرد است پس اگر در این مرتبہ حوالہ تربیت نشاہ ہوے رفت فرد
کامل باشد و الا فرد فقط و سنۃ اللہ بر آن جاری شدہ کہ چون بدن فرد مجتمع شود و مہتیا فیضان روح
گردد و حظیرۃ القدس بدان بدن تخلیق نظر فرماید تا آن نظر سبب تولد نفس ناطقہ وے گردد و بتاثر آن
نظر نفس ناطقہ وے چیزے دیگر باشد غیر سائر افراد انسان و در اصل علم انانیہ وے شعاعے از اشعاع
و و بیست نہادہ اند چون علم را در نوشتہ در آن شعاع فانی و بآن شعاع باقی گردد و علم ذات الہیہ فوارہ
صفت جوش زہد و جو داین فرد خواہ در عالم حیوۃ دنیا باشد یا در عالم بنیخ سبب فیضان عالم ذات
است بر سائر نفوس نیز بہ سبب شعاع ایضاً را دانند یا ندانند و چون این نفوس و آنانکہ فرد و ازین اند
در عالم انسان و ملائکہ پیدا شدند و بجانب حظیرۃ القدس متوجہ شدہ برنگان آن موطن رنگین گشتند

کرد اگر خطیرۃ القدس نورے دیگر پیدا آمد مثل وے مثل یا قوت رمانی است کہ در شب تاریک
میدرخشد و جسے محیط بروے از خود تخیل میگردد و چون این مقدمات مبرهن گشتند بدانکہ این خطیرۃ
القدس را بجمک اوار و اوقات تلونیات است و ہر تلویہی را منظرے و عنوانے است از نفوس انسانیہ
و انہا را خاتم و فتح گویند و اصل در این مسئلہ آنست کہ خطیرۃ القدس برنگ دیگر رنگین میگردد و
و آن رنگ در ملا و علا و ملا و سافل سرایت میکند و ہر فلکی را از افلاک حصہ از آن رنگ میرسد
چنان شاہدہ می افتد کہ عرش و ما فیہ بآن کیفیت ممتلی میگردد و بعد از آن آن رنگ منجاہد کہ در
نفوس نبی آدم در آید پس اولاد نفسے زکیہ کہ تولد او از نظر خطیرۃ القدس شدہ و در اصل انانیہ
آن شعاعے از اشعہ ذات پنهان ساختہ اند ظاہر میشود و از آنجا ہمہ نفوس میرسد پس امرے میگردد
محیط بنفوس از جمیع جوانب ایشان از حیثہ باطن سبباً حاطہ استقرار این معنی است و خطیرۃ القدس
و از حیثہ ظاہر علوم و مہابت این نفس زکیہ **۵** بہار عالم حسنش جہان را تازہ میدارد و بہر رنگ
ارباب صورۃ را بہ بواصحاب معنی را بہ و چون سخن بدین جا رسید آن نفس زکیہ را خاتم رنگ
اول و فتح رنگ دوم خوانند و خاتمین و فاتحین بسیارند نخستین ایشان درین دورہ حضرت
آدم است علیہ الصلوٰۃ والسلام کہ تدبیرے را کہ مطلع نظروے و مبلغ ہمت وے ظهور و کثرت ملائکہ
و شیاطین بود و در نوشتہ مبداء صورۃ انسانی گشت و ثانی حضرت ادریس است علیہ السلام کہ
علومے را کہ مقتضے صورۃ انسانیہ بود و از استنباط ارفاقات و استخراج لغتہ و تبیین ہر دہم و غیر آن علمے
کردہ در تحقیق مبادی حوادث یومیہ قدم نہاد و از آنجا بوجہ اتم در تصرف فی الخلق شروع کرد و
وے صلوات اللہ علیہ مبداء علم نجوم و طبیعی و طب و طلسم گشت و سومی در عالم پرست بجستی کہ پنج
فرہ از ذرات عالم نیست الا بقدر حوصلہ خود حاصل آن سرست و ہرگز آن پنج نامی نفی نکنند و ثانی
حضرت نوح است علیہ الصلوٰۃ والسلام کہ احکام کو اکہا فلما کہ و ملا و علی ہمہ یک جاشدہ بہ سران امور
کہ مندر شود و اول کسے کہ رسول خاص شد وے بود و پیش از وے نبوتہ شبیہ حکمت و رویہ بودی
و سرے نیز در عالم ملوشت از عرش تا بفرش ہمہ برنگ اورنگین شدہ اند و تا این زمان حکم کو اکہ
در حوادث یومیہ صریح تر و قوی تر بود و حکم سران فیض از خطیرۃ القدس مخفی و نیست نمایا گوئیم کہ این
با آن می آمیخت و یکے بر دیگرے رحمان قوی نیے یافت بعد از آن خطیرۃ القدس را رنگے دیگر حادث
شد تفصیل این اجمال آنکہ اتصالات مسعودہ غایۃ العبادۃ واقع شد چنان مترانی میشود کہ این
اتصالات بدون قوۃ حسن حال جمیع کو اکہ صورت نیگیرد و لا سیما شمس مشرقی و زہرہ و زحل و مریخ



اتصالات سبب حدوث نفوس ملائکہ عظام و افراد کرام از انس شدند و این نفوس حکم
طلسمات دارند کہ قوائے کواکب علی الوجہ الاتم در انجاودیعت است پس الحال حکم صریح کواکب
باطل شد زیرا کہ تدبیر عالم درین وقت بتغیر تجلی اعظم بود ملائکہ را و تصرف ملائکہ در موالید بود چون
این معنی بدرجہ کمال رسید قضا منعقد شد بسد باب رجوع بکواکب و وجوب تضرع باین تجلی پس سجدت
و ارضین ہمہ باین سرملوگشتند و حضرت ابراہیم علیہ الصلوٰۃ والسلام عنوان این سرآمد چنان
بنظر آید کہ باعتبار جوش حظیرۃ القدس نہ بسائر اعتبارات مثل این خاتم و فتح پیش ازین پیدا
نشده بود و اسد علم بعد زمانے دراز حکم روحانی حظیرۃ القدس صورتہ مثالی گرفت و خلعت اشکال
پوشید و بشورش عجیب زمین سلطنت کرد و حضرت موسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام خاتم و فاتح این
سرآمد لیکن تا این وقت علوم و احکام متعلقہ باین تجلی در مثال ظهور نکرده بودند و این تجلی شروع
و سران در نفوس بحسب استعداد ہر نفس نفور مودہ بود و بعد از ان حضرت داود علیہ الصلوٰۃ والسلام
پیدا شدند و فتح باب تخریج از قواعد کلیہ ناموسیہ کردند و طریقہ اجتہاد در دین انبیا و سابقہ و خلافت
بنوعی از نیابت انبیا ایشان آوردند بعد از ان حضرت عیسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام فاتح نوعی از علم باطن
و تکلم با سرار باطن قطع نظر از نوامیس کلیہ شدند بعد از زمانے چنانکہ صورت مثالی سلطنت میکرد
و احکام قریب بحسب در زمین سیر میکردند حکم روحانی کہ سر حضرت ابراہیم است علیہ الصلوٰۃ والسلام نیز قریب
بحسب آمدہ در زمین آمد و رفت کرد و فیوض بے اندازہ در نفوس انسانینہ داخل شدند و بر روی کار آمدند
و بحکم فہدایم اقتدہ از ہر فتحی کہ از زمان حضرت ابراہیم علیہ الصلوٰۃ والسلام تا این وقت متحقق شدہ بود
نصیب کامل و حظے وافر بر روی کار آمد و آن ہمہ کمالات کلیہ بلکہ احکام و رقائق و امثال نیز و احداً
ہمہ یک جامع شدند و چنانچہ تجلی در مثال ظهور کردہ بود و احکام آن نیز ظہور فرمود و حکم ان در ہر
نفس سرایت کرد و ضبط مشکل و تخریج از قواعد کلیہ و قیام بخلافہ کبری نیز بانوت ہمراہی نمود و فتح
باب علم باطنی روشن تر شد و عنوان این سر حضرت پیغامبر افضل الخائمین و انفا تحین خاتم النبوة
و فاتح الولاية صلی اللہ علیہ وسلم پیدا شدند آنحضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام یکے از اشراف قیامت اند و
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم باقیامت مثل سیابہ و وسطی باہم پیوستہ اند بان معنی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ
وسلم فاتح راہ ولایت اند کہ روی بانسلاخ عالم دارد و مقدمہ است از مقدمات فتای بحت بعد از آنحضرت
علیہ الصلوٰۃ والسلام ہر فاتح و خاتم کہ ہست در باب ولایت ہست و فاتح اول ازین امت مرحومہ حضرت
علی مرتضیٰ است کرم اللہ تعالیٰ وجہہ کہ فاختہ آنحضرت را بمنزلہ جارہ گشتہ متعلقہ نبوت را کہ زیانہ اش

بفوق مرتفع می شد معکوس ساخت تا زبانه اش بطون بطون مختلف شد بعد از آن ہر ترقی کہ واقع شد بجانب بطون است و حضرت امیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ بجز فتح اجمالی بہ نیابت حضرت پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم نکرده و ہر حضرت امیر کرم اللہ وجہہ در اولاد کرام ایشان رضی اللہ تعالیٰ عنہم ہر آیت کہ وقتا زمان جنید قدس سرہ شخصی بعد شخصی از خاندان حضرت امیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ حامل این شعلہ کہ زبانه اش بطون بطون متوجہ ہست میشد و ہمین ترست کہ شیعہ کلام ائمہ اہل بیت را کہ بازادوی بود بر غیر محل آن حمل کرده وصایتہ در ظاہر شرع دانستند و خاتم و فلاح دیگر سید الطائفہ جنید ہست قدس سرہ کہ آن شعلہ را در خود چپانیدہ بجانب فوق متوجہ ساخت و در این وقت احوال ظاہر شد ہند از توکل و تسلیم و غیر آن و در ہمہ پیشین دورہ شریعت بود و این دورہ دورہ طریقت ہست کسی از اولیاء ائمہ نگریستہ الطائفہ منسوب میگردد و بوجہی از وجہ باطنہ و بجزا و آن و جہی ظاہر ہم ہست کہ مثال آن جہ باطن باشد مثل خرقة یا اجازۃ چنانکہ کسی از اولیاء ائمہ نیست الا بخاندان حضرت مرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ مرتبط است بوجہی از وجہ و خاتم و فلاح دیگر سلطان الطریقہ ابو سعید بن ابی الخیر ہست قدس سرہ کہ بساط احوال را در نور دیدہ مرکز دائرہ و مطہر ہم فنا در نقطہ وجود و بقا بآن ساخت و خاتم و فلاح دیگر شیخ اکبر شیخ محی الدین علی بن عربی ہست قدس اللہ تعالیٰ سرہ الغریز کہ مطہر نظر کشف حقائق الہیہ و کونینہ بوجدان ساختہ آئینہ اعمال و احوال و فنا و بقا را امور عمدہ شمرده و خاتم و فلاح دیگر شخصی ہست کہ بعد از آن بسیار پیدا شدہ جمیع کمالات انسانیہ توزیع و تقسیم نموده ہر یک را بجای گاہ او نہاد و اختلاط و امتزاج صلا بپیرامون علوم او نگشت پس علومی را کہ منشاء افاضہ آن ارادہ خیر ہست بہ نسبت جمہور عالم و موردان قلب حضرت خاتم الانبیاء علیہ علیہم الصلوٰات و التسلیمات از علوم دیگر خالص ساخت قومی نظر در مصالح مرعیہ و احکام شرعیہ کردہ نوامیس ابتداعیہ پیدا کردہ بودند و جماعہ در راہ تہذیب نفس افتادہ تعقبات زہد و بظہور آوردہ بودند و طائفہ در سلک عقائد سلامیہ فرس رانده سخن انبیاء علیہم السلام با تحقیقات عقلیہ مستغرق از علوم فلاسفہ امتزاج دادہ بودند و فرقہ سخن صاحب شیعہ را کہ براسے افادہ علوم اعمال جاری شدہ بخوی از اعتبار بر توحید و فنا و بقا حل کردہ بودند این شخص آمدہ منشاء محو این علوم گشت باین معنی کہ بتاثیر بوسے او قطع نظر از کلام ادرج این علوم باطل شد و تازگی اینہا خشک گشت پس آنہا ہیچ بیندہ لطف نہ بیند و ہیچ شناسندہ نورے شناسد یا بار خدایا مگر قومی کہ عمر بآبان الفت یافتہ اند و منشاء استحسان ایشان ہمین الفت ہست و پس و علومی را کہ منشاء آن وجدان ہست از غبار و تشجیات ناقصہ کہ بسیار از اہل وجدان را در غلطی اندازد پاک ساخت پس اختلاف اہل وجدان با یکدیگر بہر خواست

و علمی را کہ نشان بر مان است از نقصانے کہ بسبب علوم و حجاب در آن راه یافتہ بود بہر اگر و
یکی از خصوصیات این خاتم و قلیح قیام است بجدویہ و وصایہ و قطبیہ ارشاد یہ معاً کما قلت
قلت اطوار العلوم بساحتے ہر نسخ و تاویل و آخری جلائل ہر پس از فروع مجددیہ تکلم است و رفتہ
بر طریقہ سنہ سنیہ بے اختلاط نوعی قیاسیہ تکلم است و علم کلام بر منہاج صحابہ و تابعین و از فروع
وصایہ تکلم است با سرائح کام و ترغیبات و ترہیبات و تاویل قصص انبیاء علیہم السلام و غیر آن آنچه
انبیاء صلوات اللہ علیہم بدان تکلم نمودہ اند و از فروع قطبیہ ارشاد یہ ضبط طریقہ است کہ ترجمان
فیض کہ بحسب باطن در این زمان فائض شدہ است بیان نمودہ و امید آنست کہ اگر خدا خواستہ است
بر دست سے زمانہ تازہ شود کما اشارہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان الزمان قد استبد کبیتہ یوم
خلق اللہ السموات والارض و دار خاتمین و فاتحین قومی ہستند کہ سر ارشاد وراثت ان ظہور نمودہ
و ایشان اصحاب طرق باشند بجانک لا علم لنا الا ما علمنا انک انت العلیم الحکیم

تفہیم

ع
اذا حلت الغایۃ فی السابق عظیم المعرفۃ قوی العلم متن کان نفسہ مطلقۃ عالیۃ و کان محدثاً بالکسر
محدثاً بالفتح ممن لا یصدہ ضیق نفس ولا اجس طبیعۃ عن تلقی العلم من الغیب حاطہ بالعلم الماثور عن
النبی صلی اللہ علیہ وسلم و انطبع فی قلبہ ما اتفق علیہ الملاء الاعلی من الشریعۃ و ہو الذی شرحہ البنی
صلی اللہ علیہ وسلم طلت فیہ الغایۃ لا البتۃ المقضیۃ بیدایۃ الناس حفظ الملامہ فیہم ولا الغایۃ المطلقۃ فقط بل الغایۃ
برزت فی صدر محمد صلی اللہ علیہ وسلم ففرت جمیع العلم جمیع المقادیر علی جہاد و فوجہ اعتقاد و فی الملاء الاعلی و جہاد اجتہاد
البنی صلی اللہ علیہ وسلم من الحدود و المقادیر و ادلی لسانہ فی فیصلۃ النبی صلی اللہ علیہ وسلم لا صحابۃ الیہ من بعدہ و فی فیصلۃ لسانہ
للسابقین من احکم و المعارف الالہیۃ و جبل مجدداً للدين من جمیع الوجہ و ذلک انہ لما ادق کمال عجیباً
مستطیراً من ربہ تطلی کل کمال علی حدتہ کان المستعد و المتلفی فکل کمال جزء منہ فتنظر بذال العبد الذکی الی
کل جزء منہ فتنظر یق و اسمعان فاعطی کل جزء الباسا مثالیاً فتنظر الیہ فتنظر رحمۃ فاسبق علیہ اللباس فلیس
ہو واحد و لکنہ کثیر فی الحقیقۃ فکذا وجودیضای وجود الملاء الاعلی یعد بہ منہم فاذا تخاصم الملاء الاعلی کان
ہو ہم فی ذلک و کہ وجودی الجبروت و ما زال فی تطوار اطوارہ یشرع بالجبروت و اللاہوت و کہ وجود
مندرج فی الرحوت یشرع بتمیزا عن الجبروت و کہ وجودی العقول الطباعیۃ کان لہ بازاء النفس و ما زال
لہ مناسبتہ بجسدہ علی تطوار اطوارہ و وجودی الارواح قبل ان یوجد فی الناسوت کما یكون جمیع البشر
و وجودی عالم المثال و وجودی الناسوت بجسدہ فہذہ الوجودات متمیزۃ و کہ دراز بندہ وجودات آخری

مثالیۃً منہا وجودیضای الملاء الاعلیٰ ووجودیضای الملاء السافل وکذا کل کمال فاربہ
 انسان من لدن آدم علیہ السلام الی آخریوم التقیاتہ فلہ وجودتخیل کل کمال ثم ہذہ الکمالات التی
 حازہا من قبل انعکاس النور المحمدي فی قلبہ لہ بازاکل کمال منہا وجود مثالی فلہ وجودتخیل کمال لصحابة
 ووجودتخیل الولایۃ والفناء والبقاء ووجودتخیل الوصایۃ وہی فہم معانی الاحکام والحکم والحدود
 والمقاصد واسرارہا وکذا فہم معانی القصص ووجودتخیل المجدویۃ وظاہر العلم فیہ خبر لما ہو الصیح
 ولما ہو السقیم وفیہ علم الحدیث وعلیم الفقہ اللائق بالسابقین والفقہ اللائق باصحاب الیمین وعلیم
 الکلام وادی سلوک آخر ہوا قرب الی الجذب من جمیع ما ہو حاضر الیوم من الطرق وتخیل جمیع الطرق
 الموجودة الآن من النقشبندیۃ والقاآدریۃ والچشتیۃ وغیرہا ومن عجائب لطف اللہ بہ انہ خرج
 تدلی روحانی دخل فی العالم وصری فیہ سرایا روعانیاً وخرج منہ تدلی فنیۃ دخل فی العالم وصری سرایا
 نسبیاً فکان ذلک سبباً لنسخ الطرق جمیعہا والمذاہب قاطبتہا فلن تری مذہباً بعد مذہبہ ولا طریقانی
 السلوک بعد طریقۃ فیتمثل علی روح الجذب نعم تری اہل الطرق والمذاہب یتسکون برسوم المذاہب والطرق
 ویشتغلون بالاشغال المفیدۃ لنوع من السلوک واما الجذب فمفقود فکل القیامۃ التی وعدت لہذا
 الوسی وعدت من کمالہ قبل ان یوجد فی الناسوت ولیست التدلیات تخصر فیما ذکرنا بل لہ تدلی فی
 عالم الحجریۃ تدلی فی عالم الحيوانیۃ وکل تدلی مرآۃ لتعرف علوم ملک الصورۃ وأعلم ان الناس فی زمن موسی
 علیہ السلام کانوا مشغولین بالسحر متوغلین فیہ فانزل اللہ تعالیٰ علی موسی علیہ السلام معجزة العصا والید
 البیضا فاعجزہم اللہ فی الفن الذی کانوا ماہرین فیہ طامحین البصار ہم الیہ لیکون اظهر الحجۃ واقع لا غدوم
 بالسحر وازرہو کان الناس فی زمن نبینا محمد صلی اللہ علیہ وسلم مشغولین بالاشعار والخطب وکان
 بناءً شایعہم وعلومہم بالفصاحۃ فانزل اللہ تعالیٰ معجزة القرآن فاعجزہم وشدی منہم فکان اظهر الحجۃ
 حیث اعجزہم فیما کانوا ماہرین فیہ وکذلک امر المجددین الاوصیاء من درتہ الانبیاء فان صورۃ التجدیۃ
 وتاویل الشریعۃ لیکون مختلفاً باختلاف الاقوام فاذا کان الشائع فہم الخطایۃ وجب فی جود اللہ ان یکون
 تاویل الوسی وتفسیر الشریعۃ بلسان الخطایۃ واذا کان الشائع فیہم البران وجب فی جود اللہ ان یکون
 تاویل الشریعۃ وتفسیر بلسان البران اما ہذا الوسی فانہ وجد فی زمان شائع فیہم ثلثۃ اشیاء البران ذلک
 لاختلاط علوم الیونانیین واشتغال القوم بالکلام حتی لا یکاد یوجد کلام فی العقائد الامزواجاً بناطرت
 برمانیۃ واثو جہان وذلک لاجتماع الناس شرقاً وغرباً علی قبول الصوفیۃ والنقیادہم حتی کان اقوامہم
 واحداً لہم اعلیٰ لقلوبہم من الکتاب والسنة وکل شیء وحتی دخل رموزہم واثاراتہم فی الناس فمن انکر رموزہم

واشارا ہتم اذ کان منہم علی جانب فانہ لا یقبل ولا یعد من اصالحین وامن واعظ علی رؤس المناہل
 وکلامہ مزوج بالاشارات الصوفیہ وامن عالم یعلم الناس الا وہو یعتقد کلامہم ویتامل فیہ اویہو من صحاب
 الطبیعۃ کالبہائم وامن نادى من اندیۃ الامرار و غیرہم الا وعرضۃ السنۃم و بذلۃ ایدیہم و فکایتہم فحلیہم
 اشعار الصوفیہ و نکاتہم و استمع و ذلک لدخولہم فی الملة الاسلامیۃ و نشاء فی زمان اشع فیہ کل ذی رای
 رایہ لمن تری فیہ احد یقف علی المتشابہات ولا شکل علیہ من العلم و لمن تری احد الا و یخوض فی فہم
 معانی الاحکام و اسرار و یصل فی ذلک الی المعقول و صار لکل رجل مذہب حسب فہمہ و تھا و لوا و تناظر و ا
 و تباحثوا و لم یکن الاتفاق و الا صلاح اصلا و اختلفوا فی انواع الفقہ منہم الحنفیہ و منہم الشافعیہ و کل
 یتعصب لاصحابہ و ینکر علی الآخرین و کثرت التخریجات فی کل مذہب و خفی الحق فکان من جوہد اللہ و رحمۃ
 و لطفہ و حکمتہ ان جعل تفسیر ہذا الوصی للشرعیۃ بوجہ لو اسعدوا فیہ اصحاح الخلاف و اعلم الحق کثر سرکان و ا
 یقدمون رجلا و یخرجون اخری فی فہمہ و کان کلامہ بحیث ینطبق علی البرہان و الوجدان و المنقول و لا
 معرقۃ تامۃ لعلوم القوم و ہو جہد ہا المحاکم و عذہا المرجب فلعمری لو تو مسد ہذا الوصی اللہ ست تکلم مع الفلاسف
 بفلسفۃ و مع المتکلم بکلامہ و مع المحدث بحديثہ و مع المفسر بتفسیرہ و مع الفقیہ بفقہہ و مع النحوی بنحوہ و مع
 المتصوف بتصوفہ و لا یعجز کل ذی فن و بہت کل ذی بناء و لا علمہم ما جہلوا و بنہم علی ما خفی علیہم و عمی
 ثری ہذا الوصی یجد المعارف بقوۃ لمحیۃ تجدد فی شقیقۃ لسانہ خبر اللہ ہوت و الجبروت و الملار الا علی
 و الملار السافل و تجد قلبہ قد غطت بسائل التذیر الالہی فی ارضہ و قضائہ فی الدنیا و الآخرة و اوتی کل شی
 ضوابط و قوانین لا یتقل و لا یتبدل و کل ما اوتی فہو البیقین و التسلیم و البر و الہدی و الرحمة و اللطف من
 غیر ان یشترج ما جہل طبعی معہ و اعلم انہ یحب ان یكون فی کل اجتماع من الناس محبوب ینظر الیہ الحق برحمۃ
 و ینظر الی الناس فی نظرۃ تلک فیرزقون و ینصرون و ینزل علیہم البرکات بجاہ و ہذا الوصی ہو محبوب
 الذی یرزق المحبوبون و ینصرون و یتقربون الی الحق و یتوسلون الیہ بجاہ و فی ضمن نظرہ نظرۃ
 الحق الیہ برحمۃ و بلطفہ المنجس من صدرہ فلعمری ہو و تد السموات و الارض لولاءہ لم یبق الا رض
 فراشا و لا السماء ہار و لولاءہ لم ینزل البرکات و لولاءہ لم ینزل الہدی و ارشدوا لہ ثم فاعلم ثم و اما
 و السریرتی من یشاء بغير حساب

تفہیم

ع حل القوم غناۃ الحق بالناس من چہ صفتہ الاحسان فسموا اقطابا مرشدين فحلت فیہم نظرۃ الحق
 الخلق باعتبار ما یبتدون الی دینہم و احسانہم فہم من کان محسنا متحفنا متشبہا بالملائکۃ فاعطی

مبتولاً وفتح فیہ سر عظیم و رغب الناس الیہ فابتدوا بہدیہ و حصل من جریانہ فی احسانہ و صفاء قلبہ
مقامات من الاشراف والاوعیۃ المستجابۃ والواقعات الکشف والاحوال القلبیۃ فنقل عنہ و صار
فی الناس کالمثل السائر و حصل من جریانہ فی ہدایۃ الناس طرق و مذاہب فمن کان فی اقلیم شدید
کما لترك استنبط اشغالاً شاقۃ تکسر القوۃ البہیمیۃ و من کان فی اقلیم معتدل استنبط اشغالاً ویمۃ
و استنبط من رغب الیہ البہیمیون الضعفاً اشغالاً من باب الدعوات والوظائف و من رغب الیہ
البہیمیون الاقویاء الشبیل والاعترال والصوم والاسہر والافکاک التام من لذات الدنیا فاعتقب
ہذا الہم حالات و مقامات و افاد من کان من باب الاشیاء ما یناسبہ من القواعد و من کان من باب
الضعف ما یناسبہ و من کان من اصحاب الاخلاق السلیمۃ او رغب الیہ نفوس کذلک اجتہدوا بالاشت
والوجد والاشغال القلبیۃ والاحوال النفسانیۃ اکثر و منهم من کان مع احسانہ فانیاد باقیہ او ذابۃ
من الفرديۃ فحصلت من فلمات کلامہ و شقتۃ لسانہ امور من احکام الجبروت واللاموت والتدلیات
و رہا شعر بعضهم بعنایۃ اللہ بہ بوجہ مختلطہ بعلومہ المکتسبۃ منہ ہذا الرموز قوم باسمع قلوبہم فوعوہا
و دونوا و معہا قوم باسمع اذا ہم فضلوا و اضلوا و بالجلۃ فحصلت مذاہب مختلفۃ فی التصوف و تحزب
الناس احراباً لانہم راو ظاہرہا و صورہا فاکتفوا بہا و لم یعلموا ان عنایۃ الحق و احدۃ فی الحقیقۃ تملون
الوانا و متنوع النوارع حسب صلاحۃ الناس یومئذ و بالجلۃ فالماذہب منها ای مفیدۃ الاحسان فقط و حکم
الوصی فی ذلک لیس و احد بل کل نفس تکتون شریعۃ علی وجہ آخر و کان الناس یحکون بحکم ما تدرجوا فی
السلوک و حکم ما راوا من استعداد الناس و منها ما ہی مفیدۃ الفناء والبقاء و کما کان صاحب الرشاد
مجذباً و فہم فیہ روح من العنایۃ فان صحبتہ و توجہہ تفتد فی الناس الجذب ثم اذا خرجت العنایۃ منہ لم
یبق طریقۃ ذات جذب و انتخت آدابیان الاشغال و موت حاملہا و اما بنزع روح الجذب فبقیۃ
سلوکا فقط مفید الاحسان لا للفناء والبقاء و لقد فہم للطریقۃ القادرۃ و النقشبندیۃ و النجشیۃ خاصۃ
علی حدتها فالقادرۃ قریبۃ من الاولیۃ والروحانیۃ وان کان التعلیم من شیخ الظاہر و لہا قدم فی الارتبا
بالشیوخ و توجہ المثلح الی الطالب لیت لغيرہا و ذلک لان الشیخ عبد القادر لہ شعبۃ من السراہن فی العالم
و ذلک انہ لما مات صار بیئۃ المار الالی و انطبع فیہ الوجود الساری فی العالم کلہ فحصل من ہذا الوجہ
فی طریقۃ و اما النقشبندیۃ فی اقوی فی ضبط البہیمیۃ و کسرہ بالیاداشت و ذلک لان الشیخ بہار الدین
نصب مجدداً للاحسان فی ارض ترک و کانوا قوی البہیمیۃ و کان ہو مجدداً باقد قبل سرہ الملکی نوراً الہیاً
و تملیاً فتولد من نسبہ و تربیتہ طریقۃ مفیدۃ غایۃ الافادۃ لمن کان من اصحاب الاخلاق السلیمۃ او من

اہل المحبت والعشق واما الحشیۃ فقد کان نفع فیہا روح القبول فكان کل من انتصب من ہتھیز
 رزق قبولاً عظیماً وذلک لان اہل ہذہ الطریقۃ اکثر ما کانوا فی ارض الہند ولم یکن فیہم اعلیٰ اسلے
 الاحسان الا ہولاء واما ہذا الوسی فانہ استوثق من ربہ وآنح علیہ ان یجمل طریقۃ منفوخۃ فیہا روح
 القبول کا لچشتہ صین کانت مستقر العنایۃ وان یجمل روحہ سریان حتی یكون طریقۃ طریقۃ روحانیا
 اولیسا واثام ہذا الامر انما یكون بعدہ کما کان بعد الشیخ عبد القادر وفتح الحق ان العنایۃ الالہیۃ تقتضی
 ان یكون اللسان الجلی مائلاً الی اشاعۃ الحدیث فان اللہ تعالیٰ یقطع بہ کجمل المذاہب الابداعیۃ
 ولو بعد صین واللسان الخفی الی کسب الاحسان ویکون الاحسان ثلث درجات الدرجۃ الاولی لانہا
 مشغولین بالاکساب کالعسکرۃ وطالبی العلم والمعرفۃ وذلک باذکار سانیۃ مثل سجان اسد وجمہ
 ولا الہ الا اللہ والادعیۃ المناسبۃ بوقت الصبح والمساءر والنمام وان یلتزم التجدید لقراءۃ سورۃ تیسیر
 والدعاء بعدہ بما یقرب من سورۃ الملک والذکر بعدہ ساعۃ وذلک قبیل الفجر ومتصلہ وذلک ان یخرج
 التودا الی آخر اللیل فیصلیہ خمساً واربعا وادعوا وادعوا وادعوا ثم یدکر اسد الی طلوع الفجر ویصلی صلوۃ
 الاشراف والضحیٰ حنیئہ ویصلی الصلوۃ اول الاوقات والاقرب الی الوجدان ان یكون النظر والعصر
 فی مجلس احد ویشغل فیما بینہ بالدرس وما یماثلہ ویقادی صاحب الدعوة الی طرق السنۃ ان یدکر الناس
 بالقرآن والسنۃ فی کل جمعة یومین وان یقرء بعد العصر قریب لاصفر ارشیا من الحدیث لا یدع ہذا
 لاشالی ہولاء المشتغلین الثانیۃ لانس راغبین فی سلوک طریق الحق ممن لہم فرصۃ وتحرر الی ہذا وذلک
 بالجہر وکثرۃ الصوم والسہر والاعتکاف لمن قوی جبلتہ وبالذکر الخفی وکثرۃ التوجہ الی الحق لمن ضعف
 جبلتہ ویکون الامر مرکباً بینہما لمن کان بین بین ویتقادی صاحب الدعوة الی السنۃ ان یتوجہ الیہم
 بالتأثیر فی کل یوم ولیلۃ مرۃ فیتوجہ بالیمۃ الی القوۃ البہیمیۃ حتی یکسرہ وان یجدیم بانہ عم فی ملک
 حتی اذا حصل الیادشت وغلب وظہرت الاحوال کالتوکل والتسليم والوجدان لا یدع ذلک حتی یكون
 دینا وتم المراد والغالبۃ لمن رغب فی حصول الفناء والبقاء فیہدی الی توحید المحبت ثم توحید
 الافعال ثم توحید الصفات ثم توحید الذات ثم الیادشت ثم الیادشت حتی یتلون نفسہ یونہ +

تفہیم

فرق عظیم فی الفرد الذی کل العنایۃ والقطب الذی علیہا فالفرد یكون ایا الوقت انما الارشاد شئ
 من کمالاتہ لا یغوص نفسیہ فیہ ولا یضمحل والقطب یضمحل ویفنی فی الارشاد وذلک یظهر من القطب لون
 فناء وبقائه ولما یظهر من الفرد والا القدر الذی حکم الزمان فی مقتضا الجود کالاحسان یومنا ہذا وربا

كان هذا القطب اقوى في الارشاد من القدر لهذه الشكوة ۴

تفہیم

فتح الله تعالى على اصول دعوة الشيخ ابى الحسن الشاذلى والشيخ ابى العباس البونى وخرجهما ونفتنى وعنى
 ان من احاط بهذه الاصول احاط بكل دعوتهم وامهاتهما ولم يبق عليه الا معرفة الفروع المخرجة والاشباح
 المستنبطة وفتح على اصول بعض العلوم الغريبة كالجفر والفال وانا اذكر هنا ما تيسر اعلم ان اليونانيين والابليز
 من الحكماء قبل بعث النبى صلى الله عليه وسلم بزبان طويل كانوا متغلبين بعلم السحر والطلسمات وكان لهم
 في ذلك صواب طرفة واما في كتبهم مرجعها الى معرفة خواص الكواكب وتأثيراتها في العالم المتغير وما يختص بكل
 كواكب ويحكى حكاية ويوافق في المعنى من الجواهر والاعراض ثم معرفة اسيداع قوى الكواكب في الحرات
 والطلسمات والخواصم وغيرها باختيار جوهر يختص بالكواكب المطلوب قت يغلب فيه سعادتة وجرز يختص بصورة
 الالهية تميل وجودات الكواكب الى هذه الاجسام فان الالهية المختصة بالعلماء تناسب المشتري والالهية المناسبة
 بالانراك السفاكين تناسب المريخ وعلى هذا القياس وتوجيه النفس الى الاستعداد من تلك الكواكب في ابدع
 قوتها فيه بالتجيم ليا الى معدودة بالدعوة المختصة بكل كواكب وبثاءه ونذاه ثم معرفة لتجريد حائيات الكواكب
 بنج القرابين وبالصيام والدعاء وترك ذى الروح وترك متنفرات الملائكة ونحو ذلك هذه الاعمال كلها ان
 ابتداء هذه الدورة كانت الحوادث تصدر من قوى الكواكب نفسها فانضت الطبيعة الكلية المدبرة لكلية
 ما في الكون على نفوس مستعدة من البشر علوما تنجس من هذا الاصل ثم لما انتصفت الدورة حدثت حول خطيرة
 القدس ملائكة هي بمنزلة الطلسمات المودعة فيها قوى الكواكب بل اشدا اثر امها وارتقت من الارض نفوس
 ليقت بالملائكة حتى املاء الجو من النوار فقلب القدير المودع في قلب شخص الاكبر في صورة اخرى غير ما كان
 في السابق فتحو نور الله وتجليه القائم هناك تلك الروحانيات من الملائكة والارواح اللاحقة بها وسخرت تلك
 الروحانيات لروحانيات ضعيفة منبثقة في عالم الارض وهي جود مجنونة بمنزلة صفات الطير والهوام كلما اهتمت
 بفعل من الجانب الفوقاني توجهت افراج منها الى الامر المطلوب وهم لا يدرون لم انبعث الشوق في صدورهم
 ومن اين الهوا فوجب عند ذلك في وجود الله وحكمته ان يفيض على نفوس مستعدة من البشر علوما تنجس من هذا
 الاصل كما يشرح من الانوار الملو عسلا حلاوة الحسل ورطوبة فيلهم الزبان والنمل ان تطوف بالانوار وتشرح
 من الحسل المترشح بالميت بها فكذاك بعينه اهتمت نفوس من البشر ان توجه الى هذا النوع من العلم وهم لا يحيطون
 باصده ولا يعرفون قلب التدبير في صورة اخرى غير الصورة التي كانت في الابداء ولذلك لم يزل المقربون
 بعد ابراهيم عليه السلام يشنون الملائكة ونصرها وانتشالا في الارض ويتوجهون الى خطيرة القدس وقد قدم

على الشيخ ابى الحسن الشاذلى والشيخ ابى العباس البونى وجرهما من هذه الحضرة التى اومانا اليها علما حاصله
النظر الى الطلسمات الاداى وتغير ما بنا سب التقلب الاخير والتجلى الثانى فطرحوا منها اشياءوا بقوا منها اشياء
وبدلو اشياء فمات حوجه التوجه الى نفس الكواكب بقرا بين والصيام والدعاء وتصوير صور الانسان الحيوانا
والنحو ايم وسائر ما تهي عن الشرع وابقوا ترك الحيوانى وترك المنفردات لانهم لم يروا فى ذلك نبيا صريحا وبدوا
البيجيم ونحوه بالنجرات وتلاوة الاسماء والآيات المناسبة فاول اصولهم واشبهها بالنواميس الالهية ومعار
الاولياء التوجه الى النور القائم وسط حظيرة القدس القاهرة على الملائكة الحافظ لتدبير انبعاثهم فى خراج البشر
وذلك التوجه انما يكون باعمال تقيده النفس بنسبة الادوية ونسبة السكينة والطهارة وامر واما ان التوجه
الى ذلك النور اذ تم وانفعلت منه النفس وجدت منها هيبة نورانية فعند ذلك يحترق فى قلبه الحاجة المطلوبة
ويلا نفسه من القصد اليها حتى يرتقى ذلك من سام الروح الى حظيرة القدس ويدخل فى تلك الحظيرة بمنزلة
دخول الخواطر المنبعثة فى نفوسنا فتحرر بجزء ذلك النور تحريكها فكثيرا ما يحصل من ذلك التحريك موجة تنقل
عنه بعض الملائكة العلوية ثم الملائكة السفلية وهذا اصل من اصول اعمالهم خرجوا عليه جملة عظيمة منها و
ذلك انهم اجتهدوا فى نصب اشباح وقوالب للبعثين التوجه الى حظيرة القدس امانة قوتها الى الحاجة
المطلوبة من صلوات واعكافات ورياضات وتلاوة اسماء وآيات وتجب التبيين بهنا على مقتضى
الاشيخ ان يظن ان هذه الاعمال ماثورة عن النبى صلى الله عليه وسلم واعجاب كما يظن العوام ولكن الله
تعالى ادوع فى قلوبهم ملكة وحيل فى افئدتهم فراسه ليتنبطون بها ما ارادوا ذلك ان ينظروا كما ينظر
الطبيب فى المرض صاحبه والدأدأ قوته فيجدس مقدارا يكفيه فكذا لك هولاء ينظرون الى نفوس الناس
وما يفيدهم التوجه الى حظيرة القدس من انقردهم يتبدرون القرآن فيقفون على كل آية ويعرفون
المعنى الذى دلت عليه بطريق الفحوى والاياء من صفات الله تعالى وانواعه مثل قوله تعالى هو الذى
خلق لكم ما فى الارض يدل على انصافه تعالى بصفة لتخير الارض وما هو منها من البساتين والحرث فى
آلة صالحة لتوجيه قوة حظيرة القدس الى عمارة البساتين والزرع ثم يجدسون بكيفية استغائها وتلاوة
ومحوا بالما ورشها ودننا لكتاب فى لواحي الارض وقراءتها على الحرف ورمى الحرف فى اطراف الارض
وتخذ ذلك كقولك تعالى يهب لمن يشاء انا انما الالة تبدل على انصافه تعالى بصفة هيبة الاولاد فى
صالحه لتوجيه قوة الحظيرة الى اصلاح توى النساى ويقفون على كل اسم من الاسماء المحسنى فيعرفون قوله
من صفات الله ويتخذونه آلة صالحة لتوجيه قوة الحظيرة الى ما يناسبه ويقفون على الادعية الماثورة عن
السلف التى مضى القرون على كثارها والتقرب بها فيتخذونها آلات لتوجه تلك القوة وانما اكثر اهتمامهم

بالآیات والاسماء والادعیۃ الماثورۃ دون الکلمات المختصرۃ لان الملائکۃ قد امتلأت اوعیۃ قلوبہم
 بانوار ہذہ الاذکار واستجابۃ البشر لطلبہم بہا و قبلہا واصغفت الیہا واستحسنہا منذ قرون تطاوت
 فی افیئد و احق من غیرہ لا محالہ لکن ہذا النوع من الدعوة لہ اصل فی الشرع والشرع قد نطق ببعضہ ومن
 ہذا الباب الترغیب فی دعوی النون علیہ السلام وتعلیم اسم اللہ الاعظم والاسماء العلمیۃ لمن اراد
 العمل بہا ان یعلم ان اللہ تعالیٰ سمیع بصیر یرسم ویبصر کل شیء غیر ان السمع لم یخص بخیرۃ القدس المنجی
 للاجانبۃ لا یكون حتی تخل النفس فی ذلک الخیر بہمتہا و حتی تمتلأ شوقا الی مرادہ و تنفذ مرادہ من سامان
 و ہمتہا الی تلک الخیرۃ و ہذا امر متفاوت قربا بالناس لا تحصل لہذہ الامور الا بعد شہد رب الانسان تحصل
 جہتہ فی ساعۃ واحدۃ غیر انہ لا بد من استغراق ثم الفعال لنفسہ من الخیرۃ ثم نفوذ المراد الیہا ثم تسخیر
 للملائکۃ و انبغات لشوقہم ثم ینزل الامر الی الناس بعد ذلک فلا یبغی ان یأس ویضجر ویقول دعوت و
 دعوت فلم یجب لی و الاصل الثانی ہولاء المثلخ انہم اختاروا اوقاتا تغلب فیہا روحانیتہ اللکواب المنسوب
 الیہ الامر المطلوب ارادوا ان یودعوا قواہم فی شئی لیحل ہذا الشئی فطرحوا تصویر الصور و استبدلوا مکانہ کتابة
 لاسماء والآیات علی الجوہر لمختص بذلک اللکواب و طرحوا التنجیم و استبدلوا منہ ملاوہتہا علی الورقہ و نحو ہذا و الحقوا
 بذلک شیئا من التوجہ الی حظیرۃ القدس للسر الذی ادانا الیہ الاصل الثالث انہم رواد عن المشایخ قبلہم و عیۃ
 الہموا بہا عند ما ذہبہم امر فکشف اللہ عنہم برکتہا و کذلک ووا دعیۃ رآہ قوم فی المنام قوم یقبلون بامراض
 حاجات و امر و فی المنام بالتوسل بہا فکشف اللہ عنہم برکتہا و جمعو ذلک کلہ فی رسالہم و جربوہا کما ذکر الاصل
 الرابع ان حکماء الیونان و المغرب عثروا علی فن السیمیا و استعملوہ فی تصور لیفہم و تحقیق السیمیا علی ما فتح اللہ علی
 ان اللہ تعالیٰ خلق فی عطار و معنی تفصیلہ کما یعرض الجواہر من الہیات کاشکل و العدد و الرفع و الخرو و
 الحاصلہ من تقطیع الاصوات و الالحان الحاصلہ من تالیف النغمات ببعضہا مع بعض بحیث یكون الہنیۃ
 التالیفیۃ وجود متمیز من غیرہ بخواصہ الخیالات و الافکار الحاصلہ من حركۃ النفس فی قوتہا العاقلۃ اما فیہا
 او ببعض الالات و یجمعہا کلہا امر واحد و ہوا بہا خفاخۃ تمام الجواہر فی ذواتہا فیطغ و جودہا فی ذواتہا نشات ناشئۃ
 منہا قائمۃ بہا فاذا تمت ہذہ النشأت و تمیز کل واحد من غیرہ بخواصہ و آثارہ و صارت شخوصا مشخصۃ بان تفصیلا
 للمعنی المودع فی عطار و نحن بنین معنی تمام النشأت و تشخص شخوصہا فی مثال فنقول الشعر اصلہ اصوات مقطوعۃ
 بازاء معانی متنوعۃ فلما تمت النشأت الحرفیۃ کن ان یتصرف فیہا بخوار و ہو تطبیق بالانامیل و التقافیل و ہو
 و التقید بالتقافیتہ ثم ہذا النقص تجنس اجناسا و تنوع انواعا لانکاد تحصر فی الشعر نشأت و اسعۃ طفاخۃ الاموات
 المقطعۃ فالاصوات المقطعۃ طفاخۃ من حیات الخلق و اللسان و سقف الفم و الشفتین فانہا و ہمت بحیث

تصوت بصوت مقطع و ہیاتہ قائمہ بہا ہندہ النشأۃ المجدۃ بحیاہا جند من جنود عطار و وان التنزلات
الکلیۃ للنفس الاولی مثل ارواح الکواکب و الملائکۃ و الاغلا و کل من الانسان یودع فیہا کل ما ہو شرح للنفس الاولی
و تفصیل بہا لکن بلون ذلک التنزل بمنزلۃ ما تری العالم کلہ اخضران و وضعت علی بصیرک زجاجہ خضر او تری
العالم کلہ اصفران و وضعت علیہ زجاجہ صفراء و علی ہذا القیاس فادوع اللہ تعالیٰ بحکمۃ فی جنود عطار و جمیع ما ہو
تفصیل للنفس الکلۃ کسنتہ اللہ فی جمیع النشأت الکلۃ فالعدو منہ ما یناسب شمس منہ ما یناسب القمر و منہ ما یناسب
الکواکب المنجریۃ و الثوابت بتفاصیلہا و منہ ما یناسب الارض و منہ ما یناسب حیوانات الوحش و منہ ما یناسب
الحیوانات الانسیۃ و منہ ما یناسب الملوک و منہ ما یناسب الفلاحین و منہ ما یناسب التجار و منہ ما یناسب العلماء
و منہ ما یناسب المتعین و منہ ما یناسب المزاج الحار و منہ ما یناسب المزاج البارد و منہ ما یناسب حمی الريح و منہ ما یناسب
الحی الصفراویۃ و منہ ما یناسب اللاد جاع و الاورام و منہ ما یناسب النشاط و السرور و علی ہذا القیاس الحروف و ہیات
القیام و القعود و الاضطجاع و الانحاء و غیرہا و اما الخیالات و الافکار فتجسمہا اجناسا و تنوعہا انواعا بارزہ کل نوع
بل کل فرد فی العالم فاطہر من ان یخفی و ان عطار و اکثر الکواکب جنود امن الملائکۃ و ذلک لان فیہ قوۃ ہوائیۃ و لہا
تکون منہ الملائکۃ السفلیۃ فکان من حکمۃ اللہ ان او جد ملائکۃ اہمت فی انفسہا ان یخدموا اللہ و لا یخدموا
و الا وضاع و الافکار و نحوہا و اما جنود الرہرۃ فاکثر حالہم خدمۃ ما یناسب تجلی اللہ فی حظیرۃ القدس دون خدمۃ الخلق
و نحوہا فہولاء الخدمۃ للحروف و الاعداد و یہمون الہا ما طبیعیا جبلیا ان یسعون فی تمشیۃ آثارہا فی العالم کما ان للمشتري
جند یسعون فی تمشیۃ آثار الصور النوعیۃ فی العالم فکثر بعض الحكماء علی خواص الحروف و الاعداد و الاشکال و الملائکۃ
الخادمۃ لہا و استنبطوا السیمیا و ہوا التصریف فی العالم بواسطۃ ہذہ الخواص و یقف علیہم علوم ما استخرجوا بعدہ علی سحر
و ہی التصریف فی العالم بواسطۃ اوضاع الانسان و خیالاتہ مثلاً و انما ینشاء العیافۃ و الطیرۃ من معرفۃ خواص
الادضاع و ذلک ان العالم اذا استعد لحادثۃ و ازمعت تلک الحادثۃ فی عالم المثال افاضت للنفس الکلۃ و الملائکۃ
الموکلۃ بشئاً تلک الحادثۃ انشاء الادضاع و الہیات النائیۃ فی الجوا و فی حركات الحيوانات فرباعثر علی تلک
المناسبات انان فقطض قضا مطابقا للواقع و کذلک بما افاضت فی متخیلۃ الانسان فی منامہ او فی یقظۃ خیالات
شبیہۃ بتلک الحادثۃ المزمعۃ فکثر علی تلک المناسبات انسان فقطض قضا حقا فالفن الاول ہو علم الطیرۃ و علم
العیافۃ و الثانی ہو علم الخواطر و المنامات و الجفر منشاء عطار و ذلک لان النظام الکائن فی العالم لہ صورۃ فی
خیال عطار و درباعثر الانسان علی قاعدۃ یعرف بہا بعض حوادث العالم قبل وقوعہ ثم ہذہ القواعد منہا ما
حکمہ فی ذلک المجلس فقط و دون غیرہ مثلاً الہم ان کل من فی اسمہ حرف الحاء فحارہ کذا و کذا فلا یخطر فی قلبہ
ما دام فی ذلک المجلس الا من کان حالہ ذلک فاذا قام من مجلسہ بما خطر فی قلبہ من فی اسمہ الحاء و لیس کما ر

وَمِنْهَا مَا يَجْرِي حَكْمُهُ فِي الدُّوَارِ كَمَا فِي سَنَةِ فَالْكَرْمِ شَيْخِي وَبِالْجَلَّةِ فَجَاءَ الشَّيْخُ أَبُو الْحَسَنِ وَ الشَّيْخُ أَبُو الْعَبَّاسِ وَغَيْرُهُمَا
فَعَثَرُوا عَلَى بَعْضِ مَا عَثَرَ الْحُكَمَاءُ قَبْلَهُمْ وَقَالُوا بِبَعْضِ مَا قَالُوهُ حِينَ لَمْ يَجِدُوهُ مَخَالَفًا لِلشَّرْعِ مَخَالَفَةً تَامَةً وَمِنْ بَابِ
التَّصْرِيفِ فِي الْعَالَمِ نَحْوُ أَصْلِ الْأَوْضَاعِ مَا يُقَالُ مِنْ أَنَّ صَاحِبَ الْقَوَلِ إِذَا أَلْفَظَ كَلِمًا نَامًا وَقَامَةً وَبَالَ فِي مَكَانٍ
فَإِنَّ الْقَوَلِ يَنْتَقِلُ إِلَى الْكَلْبِ وَيَبْرُهُ مِنَ الْمَرَضِ وَمَا يُقَالُ مِنْ أَنَّ الْجُلُوسَ عَلَى بَيْتَةٍ كَذَا وَكَذَا يَجْلِبُ الْفَقْرَ وَخَرَابَ
الدِّيَارِ وَاعْلَمْ أَنَّ بَعْضَ الْمُقَرَّبِينَ لَا يَلْتَفِتُونَ إِلَى هَذِهِ الْأَخْوَاصِ أَصْلًا وَلَكِنَّهُمْ يُوجِّهُونَ إِلَى النُّورِ الْقَائِمِ وَسُطِّ
حُظِيرَةِ الْقُدْسِ أَمْ تَوْجِدُ وَيَطْلُبُونَ مِنْ هُنَاكَ شَيْئًا فَيَرْقِعُ طَلِبُهُمْ مِنْ مَسَامِ نَفْسِهِمْ إِلَى حُظِيرَةِ الْقُدْسِ وَيَحْرُكُ
طَلِبُهُمْ ذَلِكَ جَانِبًا مِنْ سَجْرِ النُّورِ فَيَنْفَعِلُ مِنْ ذَلِكَ الْحَرَكَةِ أَفْوَاجٌ مِنَ الْمَلَائِكَةِ فَيَنْبَعِثُ فِي قُلُوبِهِمُ الشُّوقُ إِلَى مَا يَنْبَغِي
الْمَطْلُوبِ مِنَ الْأَفْعَالِ وَتَنْفَعِلُ نَفُوسُ الْبَشَرِ وَابْتِهَامُ شَوْقِهِمْ وَرَبَّائِنِزَلُ مِنْ حُظِيرَةِ الْقُدْسِ إِلَى الْعَالَمِ الْأَرْضِيِّ
أَمْرٌ شَبِيهُ بِحَكْمِ الطَّبِيعَةِ فِي أَفْرَادِهَا فَيَلْتَمِسُ مِنَ الْأَسْبَابِ السُّفْلِيَّةِ مَا يَفِضُّ إِلَى الْمَرَادِ بِحَسَبِ النِّظَامِ الْأَرْضِيِّ وَأَمَّا الْبُتَيَّا
بِسَبَبِ الْقَضَاءِ النَّازِلِ فَرُبَّمَا كَانَ ذَلِكَ السَّبَبُ شَيْئًا مِنَ الْأَعْدَادِ وَالْحُرُوفِ وَالْأَوْضَاعِ وَنَحْوِهَا وَهُوَ لَا يَدْرِي
مِنْ أَيْنَ حَدَثَ الْحَادِثُ وَامِى سَبَبٍ كَانَ لَهُ وَلَا يَلْتَفِتُ إِلَيْهِ أَصْلًا فَهَذَا ذَلِكَ لِيَسْمَى تَصْرِيفُهُ ذَلِكَ خَرَقًا دَائِمًا
تَصْرِيفُ أَيْلِ السِّمِّيَا فَلَا يَسْمَى خَرَقًا بَلْ عَادَةً مُسْتَمِرَّةٌ قَدِيرًا أَصْلُ الْخَامِسُ أَنَّهُمْ أَطْلَعُوا عَلَى بَعْضِ السَّاعَاتِ
الَّتِي تَنْتَشِرُ فِيهَا الرُّوحَانِيَّةُ فِي الْعَالَمِ الْأَرْضِيِّ مِثْلَ لَيْلَةِ الْبَرَاءَةِ وَبَيْلَةِ الْقَدَرِ أَمَا بِإِشَارَةٍ مِنْ صَاحِبِ الشَّرْعِ عَلَيْهِ
الصَّلَوَاتُ وَالتَّسْلِيمَاتُ أَوْ بِرُؤْيَا أَوْ بِمَكَاشِفَاتٍ سَاعَتِيَّةٍ فَأَمَّا أَصْحَابُهُمْ بِالْأَنْفَعَالِ مِنْ تِلْكَ الْأَنْوَارِ
وَتَكْنِيئِهَا مِنْ نَفْسِهِمْ حَقِّ التَّكْمِيلِ ثُمَّ تَوْجِيهِهَا إِلَى الْمَقْصُودِ بِوَسِطَةِ تَوْجِيهِ نَفْسِهِمْ الْمَلُومَةِ مِنَ الْأَنْوَارِ الْمُنْفَعِلَةِ مِنْهَا
الْمُنْصَبَةِ بِصَبْغِهَا فَبِذَا أَصْلُ كَبِيرٍ خَرَجَ عَلَيْهِ جِلَّةٌ صَالِحَةٌ مِنَ الدَّعَوَاتِ وَاخْتَارَ مِنْ السَّاعَاتِ السَّاعَةَ الْمَرْجُوعَةَ
يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَبَيْلَةَ الْقَدَرِ وَبَيْلَةَ الْبَرَاءَةِ وَوَقْتُ صَلَاةِ الْفَجْرِ وَنُصْفُ اللَّيْلِ وَبَيْلَةُ الرِّغَابِ وَنَحْوُهَا فَانْهَاسَاعَاتٍ
أَشَارَ الشَّرْعُ إِلَى فَضْلِهَا وَشَهِدَ الْحُجُبَانِ بِعَظَمِ أَمْرِهَا وَاخْتَارُوا فِي تَكْمِيلِ الْأَنْوَارِ مِنْ نَفْسِهِمْ التَّلْبِيسَ بِالطَّهَارَةِ
وَالصَّدَقَاتِ وَالصَّلَاةِ وَالْحُلُولِ بِالسَّاجِدِ الْمُعْطَى وَالتَّبَرُّكِ بِاجْتِمَاعَاتِ الْمُسْلِمِينَ مَعَ تَفَرُّغِ أَيْبَالٍ وَتَحَقُّقِ الْحَالِ
وَاخْتَارُوا فِي تَوْجِيهِهَا إِلَى الْمَرَادِ ذِكْرَ اسْمِ نِيَّاسِ الْحَاجَةِ الْمَطْلُوبَةِ وَكِتَابَةَ اسْمِ السَّادَةِ بِأَيَّةِ الْمُنَاسَبَةِ فِي أَحْسَنِ كَلِمَةٍ
بِأَحْسَنِ مَادَّةٍ بِأَحْسَنِ وَضْعٍ أَوْ تَلَاوُظًا عَلَى بَعْضِ الْأَشْرَافِ وَالْأَطْعَمَةِ الْمَلَأَمَةِ لِلْحَاجَةِ الْمَطْلُوبَةِ أَوْ تَقْشِيرًا عَلَى الْخِيُوطِ وَ
الْعَقْدِ عَلَيْهَا كَلِمًا نَفِثَ وَنَحْوُ ذَلِكَ لِلنَّاسِ فَيَا يَعِشُونَ ذَاهِبًا إِلَى السَّادِسِ أَنَّ أَكْثَرَ الْمَلَائِكَةِ تَنْفَعِلُ نَفُوسَ
الْبَشَرِ إِذَا كَانَتْ ذَاتُ هِمَّةٍ مَخِيَّةٍ وَعَزِيمَةٍ قَوِيَّةٍ مَعَ التَّلْبِيسِ شَيْءٍ مِنْ طَهَارَاتٍ تَلَاوُظًا الْعِبَادَاتِ فَادُلَّ ذَلِكَ جِلَّةُ الْإِنْسَانِ
الْمُجَبُّوتِ عَلَى الْإِهْتِمَامِ بِالْمَخِيَّةِ وَالْعَزْمِ النَّافِذِ وَتَشْجِيرِ جَمِيعِ مَنْ حَوْلَهُ مِنَ الْمَلَائِكَةِ وَنَحْوِهِمْ وَثَابِتِ الْقِسَابِ يَقْدِرُ هَذِهِ الْجِلَّةُ
وَكَيْسُهَا الْأَنْوَارِ الْبَرَكَاتِ وَثَابِتِهَا التَّأثيرِ فِي النُّفُوسِ الْمَلَائِكَةِ بِمَصَادِمَةِ قُوَّتِهِ وَأَمَّا يَكُونُ هَذَا بِقِسْمِ فَإِنَّ أَكْثَرَ الْمَلَائِكَةِ

لا تفہم ای لفظ ذکر فی القسم وبامی انسان استم علیہ وانما تفہم تاکید اوزجراً ومباہتہ لا غیر وانما یکون القسم
بشیء لا یجد صاحب الدعویۃ فی نفسہ اعظم منہ ولا اوقرو ولا اکثر فضلاً فاذا استم باسم ہذا الشیء وبالغ فی الاقسام
بحیث یجتمع عند ذلک شرائط نفسہ وتاکید الغریمۃ ویبلغ القسم من نفسہ مبلغاً عظیماً ثم ناشد الملائکۃ بذلک
القسم والزم علیہم فانہم لا یقدرون ان یتروکوا ہذا الداعی فخذوا ولا تترکوا فاعلم الناس ان اورعہم یقسم باسم اللہ
تعالی وصفاتہ وآیاتہ والانوار النظارۃ فی شقائق الحق ونحو ذلک ومنہم من یقسم بالکواکب بارواح الاولیاء و
الانبیاء و ہذا اصل کبر خیر جو علیہ جملۃ صالحۃ من الدعوات والجاہل بامرہا یتلوہا تلوۃ خالیۃ فلا تؤثر وانما یشتغل
ان یقصد بہا مناشدہم والالزام علیہم وان یقول ایتہا الارواح افعلوا کذا افعلوا کذا بالذی ہو کذا وکذا
معتقداً انہم لا یعصون وعوتہ ومناشدہ فانما السری فی الغریمۃ وكان اہل الجاہلیۃ یقسمون علی الجن بسید الواد
فہناہم الشارح ذلک ابدلہم بالاستعارۃ باسمہ بالفاظ بالغۃ فی الاعتصام واسمہ اعلم الاصل السامع انہم قصدوا
خلط بعض ہذہ الاصول ببعضہا لتکون الدعویۃ اشداً اثرًا واکثر قوۃ واثم فائدۃ فی النفوس فان بعض
النفوس لا یتقوی علی ایفاء حق اصل ویقوی علی ایفاء حق الآخر فلو كانت الدعویۃ آخذہ من اشرسہم استغنی
جیسماً فخطو کتابہ الاسماء والآیات بالاشکال والاعداد وامروا بتلاوۃ الآیات والاسماء العدد الذی یعطیہ
حساب الحروف والاعداد وخطو البعض الخواص الطبیعۃ ببعض الخواص الاسماء کما امر وانی بعض الاعمال
بتلاوۃ الاسماء والآیات علی الاثرۃ والعقائر وخطو الخواص الاسماء بخواص الاوضاع کما امر وانی الاعمال
المتخذۃ لانتشار اللقۃ والمجۃ ان یعمل علی شمع من بقیۃ ما قد بین الزوہین یوم الزفات فی الاعمال المتخذۃ
لانتشار البغضۃ والتفرقۃ ان یعمل علی تراب یاخوذ من البقور المنہدمۃ والبیوت الخربۃ فاذا انہمت ہذہ الاصول
السبعۃ وثبتہا بنظیرہا بنظیرہا حجت حکم العزومات علی جزئیاتہا عسی ان لا تتوقف فی فہم ہر شئی من الاعمال الہی ذکرہا
ابو الحسن الشاذلی وابو العباس البونی وحزبہما واسد المستعان وعلیہ تکلیف ان اعلم ان عینی وبین فین اسمیاء
حجاباً مستدلاً وذلک فی احطت باصولہ واثبت علیہ من حیث الجامعیۃ ومن جہۃ المبدأ ولم احط بقرعہ
ولم احقق مواضع آثارہ من جہۃ التفصیل ومن قبل الوجود والکونی الناسوتی فان النقطۃ الہی تتخاوی
الخطار ومتی قد البس لباساً وستر منہ شعاعاً نیتہ المؤویۃ الی ہذہ الفنون وتثل من یصرف فی الکلون بواسطۃ
التوجہ الی الہی کمثل من سأل الملک شیئاً ولا یعرف خازنہ ولا بیت خزائنہ ولا رسول الملک الی خازنہ
ولکن الملک ہو الذی یتولی الامر الی ان یصل الیہ ما اعطاه وتثل من یصرف فی الکلون بواسطۃ التوجہ الی خازنہ
الاسماء کمثل من یتعرف الی خازن الملک یتطلع الی خزائنہ ویصادق رسول الملک الی خازنہ لتوویہ ہذہ
الامور بتوسط وجود الملک وجریان سنتہ ان لا یجیب من اجتمع فیہ معرفۃ ہولاء وصدقہم شتان بین الرجلین

واسد تعالیٰ اعلم و اعلم ان الملائکۃ تخدم الالہاء علی وجہین اھد ہما ان الداعی یقولوا لا سم ویصعد بہمتہ
 الی المبدأ فی ضمن التلاوۃ من حیث لا یدری فی نفسہ روح الہیٰ یناسب الالہ اسم ثم لا یالو جہداً حتی
 یكون ذلک الروح امر مستقرّاً و مثلاً متمثلاً فی نفسہ قد جرت سنتہ العدا ان کل نفس و کل نوع یخلق او
 یتمثّل فیہ ملکۃ او خلق من کفایتہ لا یعال معها الا بحسب ما فیہا فینتر نفوس الہاماء و احالہ لیزر فی الخارج حواد
 تتضمن تلك المعاملۃ و تحتوی علیہا فمن خلق فی نفسہ صورۃ سعة الرزق و یعبر عن ہذہ الملكۃ فی الشرع
 بان اللہ تعالیٰ اوحی الی الملک الموکل بالنطفۃ بان یکتب ان زرۃ اسع و فی فن النجوم بان بیت المال
 من بیوت طالع الملو و مسعود لا یتفق لہ من الاکساب الا المرج و لا من الاسفار الا المنج و لا من الاصدقا
 الا من یرفق بہ و لا من الشراک الا من یحب علیہ و تلک مصلحتہ جزئیۃ ناشیۃ من المصلحتہ الکلیۃ و من لقیام
 اجزاء العالم بعضها ببعض فان امر الحکیم شہبہ بعضہ بعضاً فان کان ہناک شیء من الکساد او اضرارۃ الہم
 اللہ تعالیٰ ملکاً من جنود المشتري ان یسعی فی نجاحہ و ربحہ الی ان یستوفی لہ ما یناسب جلیۃ تلک بعینہ تضاد
 المصلحتہ الکلیۃ ہذا الداعی و ہو فی تلاوۃ الاسم من صبیغ بصبغہ تتمثل فی نفسہ روح الہیٰ فیکون المصلحتہ الجزئیۃ
 المتولدة بین المصلحتہ الکلیۃ و ہذہ النفس فی ذلک الوقت ان یلم الملک من جنود المشتري او الزہرۃ او من
 یطلب علیہم روحانیۃ الکوکبیین جمیعاً ان یسعی فی الہام الناس حتی یستوفی لہ ما یناسب امرہ و ثانیہما ان الداعی باسم
 متی بالغ علیہ و اذهب نفسہ فی تتبع غرائب حروفہ و کرر الحروف حتی یبلغ ذلک مضاعفاً نصبہ اللہ تعالیٰ عندہ لمثل
 ہذا لمرفانہ یحرک بہ داعیۃ فی قلوب الملائکۃ المناسبۃ لہا من جنود عطار و ذلک لتوسط الطبیعۃ الکلیۃ فیصنعون
 بمقتضی تلک الداعیۃ حتی یستوفون مقتضائہا و یقفن عند امر کان مفعولاً و آن شئت الحق یصریح فلیس احد
 یؤثر فی شیء الا بواسطۃ الطبیعۃ الکلیۃ علم ذلک اوجہل فان الحارث لا یرال یجرى علی ما اورک من نظم العالم من اثار
 الارض و انقاء البذر و سقى الارض و نخیۃ العشب حتی ینمو الزرع و لا یعلم انہ لم یقع الا باب الطبیعۃ الکلیۃ و
 یحرم الا حرم خدمۃ المصلحتہ الکلیۃ فانہ لیس بین الاثارۃ و البذر و السقۃ و النسخ و المزراع مناسبۃ الا من جہتہ موافقۃ
 طبیعۃ النبات فی نموہ عند ما یناسب من التبدیر و الطبیعۃ النبات جزئی من جزئیات الطبیعۃ البانیۃ و سیکل
 لا قنومہا و شیخ روحہا و مظهر حقیقتہا و کذلک الملاح یصنع السفینۃ و یصیب اشراع و یطیق البر و صی و یرفعہ و
 یغرب الخشب فی البحر لتجرى السفینۃ الی حیث اراد و یطیج فی نفسہ انہ اثر فی العالم و احدث بصلۃ شیء
 و لا یعلم المسکین انہ با صنع شیء الا موافقۃ طبیعۃ المار و بالتعرض لہا و جرتا فی مرادہ کمن بتعرض لشدة جری
 الماء لئلا یتسبب جہتہ جویۃ لا غیر و طبیعۃ الماء جزئی من جزئیات الطبیعۃ و التلات و سیکل لا قنومہا و شیخ روحہا
 و مظهر حقیقتہا فلیس التصرف فی العالم بامی و جہ کان من قبل ان سباب الظاہرۃ او الخفیۃ او المالح علی علی

القائم وسط حظيرة القدس الاموافقة للطبيعة الكليّة وتغرضاً لها وتصنعاً لوقوع الاندواج بينها وبين صورة العالم يومئذ فيقول ارا من الحادثة فلذلك اقول خرق العادة عادة مستمرة واعلم ان هذه الاعمال كلها اشباح داروا بها بمهمة الداعي والصفة الجذابة للملائكة وتشمل من اكتفى باشباحها دون ارجائها كمثل من سمع صلا يقول يمكن للشجاع ان يقاتل بالسيف ويمكن له ان يقاتل بالعصا ويمكن له ان يطيح بعدوه فيصرعه فظن ان السيف حده اذ العصا وحده لا يكفي في دفع العدو واهل قيد الشجاع والقوة وليكن هذا آخر هذه المقامات والمحمد لسداد لاد اخرا

تفہیم

بسم الله الرحمن الرحيم

من العبد الضعيف احمد المدعو بولي الله بن عبد الرحيم الدہلوی عفی اللہ عنہ ووفقہ لما یحبہ ویرضاه الی محمد اسمعیل بن عبد الله الرومی ثم المدنی اوصلہ اللہ تعالی الی ما یرجوہ ویتماہ آما بعد فانی احمد الیکم اللہ الذی لا الہ الا هو واصیلہ واسلم علی نبیہ المصطفی وآلہ واصحابہ اجمعین قد وصل الی کتابکم الذی سألتمونی فیہ عن وصدة الوجود علی ذکرہ الشیخ الاکبر واتباعہ وعن وصدة الشہود علی ما ذکرہ الشیخ المجدد وعل یمکن لتطبیق بینہما رضی اللہ تعالی عنہما اجمع وارضاهما واعلموا اخوانی رحمکم اللہ تعالی ان کل زمان وقرن وکل قرن علماً اصابہم فی تقاسیم رحمۃ اللہ عزوجل وان تاملتم حال اوائل هذه الامة المرحومة حين لم تدون علوم الشرع ولا فنون الادب ولا وقع عنہا کثیر بحث وانہ لم یرل الہام الحق یرزنی صدورہم علما بعد علم علی حسب حکمتہ فی کل دورۃ لم یخف علیکم ہذا المعنی وان نصیبنا فی ہذہ الدورۃ من تقاسیم رحمۃ اللہ ان یجتمع فی صدورنا علوم علما ہذہ الامة معقولہا ومنقولہا وکتوفہا ومنطبق بعضہا بعض ویمثل الخلفات بینہا ویستقر کل قولہ فی مقرة ہذا الاصل منسحب علی فنون العلم من الفقه والکلام والتصوف وغیرہا بحمد اللہ وتوفیقہ واعلموا ان معرفۃ الحق علی ما قالہ الخضر علیہ السلام کجری لا مبتدأ لہ ولا منہی وان المتکلمین ہا کالابرۃ المغموستہ فیہ لم یقص من البحر شیئاً او کالعصا فی رثرب منہا حاجتہا ثم یصد فکلوا حد لا یخبر الا عن کمال کمال ولا یصف الا جالاً دون جال **س** وعلی تفہیم اصغیہ بوضفہ ۴ یفنی الزمان وقینہ مالم یوصف ۴

وقی مثل ہذہ المواضع یفرق اسمعون فرقاً من عن مسقط اشارۃ کلو احد والموضع الذی اخبر عنہ جبل کل قول قیل فی محله وصدق الجميع ومن ہذا اختلاف العبارات وتنوع الاشارات ولم یقید علی الخلوص منہا الی چیز لا احکام ہا کجری فی ہرۃ جائرة مثل ذلک کمثل انما یر عیان اکتفوا الشجرة لیسوہا ید وقولہا فوجد بعضہم اوراقہا وبعضہم اعصابہا وبعضہم ازہارہا وبعضہم ثمارہا وبعضہم وجتہا ثم قعدوا یترجون فقال بعضہم الشجرة انما یر اجسام لمس وقال الآخر انما یر اعواد وقال بعضہم انما یر فی غایتہ للین والنعوتہ وقال الآخر فی غایتہ الخشونۃ

المصلية وقال الآخر في غاية الحلاوة وقال الآخر في غاية المرة والصفوة وقال الآخر انها لا طعم له صلا وقال
بعضهم لها رائحة طيبة وقال الآخر لا رائحة لها فلما اختلفت قائلهم جعل بعضهم يكذب بعضا وجعل بعضهم يسب
بعضا فجاء رجل آخر متميز منهم بالابصار وان كان دونهم في كثير من الاصناف التي يدرج الناس بها بعضهم بعضا
تحسن الصوت وقوة والبسط وكمال السمع والذوق واللمس فقال كلامكم جميعكم صحيح في الاصل خطأ باعتبار
الحصر ثم انه ارجع كل قول الى مرجع وبين لكل اشارة مسقط يسقط عليه ثم ان العارفين الجامعين بين علم
الظاهر والباطن قد يكون كشفهم صحيحا وليحقهم بعض الخطأ في توجيه كلام القدماء وتعيين مرادهم وهذا الخطأ لا
يقع في مرتبتهم بالشد ولا يضر كما لهم فان توجيه الكلام وتعيين محله خارج عن الكشف شعبة من الاجتهاد والتحري
الذين يشار إليهم فيها علماء الظاهر بل العوام ايضا واعلموا ان وحدة الوجود ووحدة الشهود ونفطان تطلقا
في مو صغين فتارة تستعملان في مباحث السيرة الشريفة وجل فيقال هذا السالك مقامه وحدة الوجود وذلك
مقامه وحدة الشهود ومعنى وحدة الوجود انها الاستغراق في معرفة الحقيقة الجامعة التي يغنى العالم فيها بحيث
يسقط عنه احكام التفرقة والتمايز التي معرفة الخير والشر مبنية عليها والشرع والعقل مخبران عنها بآياتها اتم
بيان وادق اخبار وهذا مقام يحل فيه بعض السالكين حتى يخلصه الله تعالى منه ومعنى وحدت الشهود اجمع بين احكام
الجمع والتفرقة فيعلم ان الاشياء واحدة بوجه من الوجوه كثيرة مباعدة بوجه آخر وهذا المقام اتم وارفح من الاول و
هذا لا يصطلح اخذته عن بعض اتباع الشيخ آدم البنوري قدس سره وتارة تستعملان في معرفة حقائق الاشياء
على ما هي عليه فمظرواني ودر ارتباط الحديث بالقديم فوقع عند قوم ان العالم اعراض مجتمعة في حقيقة واحدة كمدان
صورة الانسان وصورة الفرس وصورة الحمار متواردات على اشبع والطبيعة الشمعية باقية في جميع الحالات لكن
الشمع لا يسمى باسم التماثل الا بتلك الصورة المتواردة عليه بل تلك الصور في الحقيقة هي التماثل لكن لا وجود لها الا
بضم ضمنية هي الشمع ووقع عند آخرين ان العالم عكوس الاسماء والصفات الطبعية في مرآة الاعداد المتعاقبة لتلك
الاسماء والصفات كما ان القدرة تقابلها عدم وهو العجز فلما انعكس ضوع القدرة في مرآة العجز صارت قدره مكنته
وعلى هذا القياس سائر الصفات والوجود ايضا على هذا الاسلوب فالمذهب الاول يسمى بوحدة الوجود والثاني
بوحدة الشهود وقد وقع عندنا ان المكشوفين صيخان جميعا لكن القول بان وحدت الشهود على هذا المعنى لم يلق
بالشيخ العربي سهوب بل الشيخ واتباعه بل الحكماء ايضا يقولون بها وذلك لان محصل هذا القول بعد التذريب
وتخليص من المجازات والاستعارات التي اوجبت صعوبة الفهم هو ان احقائق الامكانية اضعفت انفس الحقيقة
الوجودية اتم واقوى بحيث يمكن ان يقال للحقائق الامكانية انها اعدام ظهر فيها صور الموجودات والافراد ان هذا
القول متفق عليه وهذا الذي سألتموني عنه يحتاج الى تفصيل فاستمعوا لما تيلي عليكم يا

ان اول ما یفہمہ المسلم ویخلص الیہ من نصوص الكتاب والسنة بل یخلص الی کل صاحب عقل ان الحق عز وجل موجود جزئی مثل سائر الجزئیات الا انه قدیم مؤثر فی العالم خالق لهم رزاق ایاہم وذا العلم هو الذی یجده فی صدرہ کل عاقل قبل ان یارس ریافتہ نفسانیۃ او یعین فی المعقول وهو کلف بہ الشرع الناس والشرع الالہی لم یكلف الناس الا بما اودعہ اللہ عز وجل فی فطرتہم بحسب الصور النوعیۃ سواء کان ذلک الشئ المکلف بہ علماً او عملاً ولم یحتج الشرع علیہم الا بما یدعی الیہ فطرتہم وهو شکن فیہم قال اللہ تبارک تعالیٰ فطرۃ اللہ الّتی فطر الناس علیہا لا تبدل خلق اللہ وقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کل مولود یولد علی فطرۃ الفطرت الحدیث و ہذہ معرفۃ صحیحہ واشارۃ صادقة مرجعہا تجلی من التجلیات الحق عز وجل قدیم برز فی قلب النفس الرحمانی قبل ان یتحقق الزمان ویکنی حدیث الحدوث وذلك لان النفوس البشریۃ لہا انجذاب الیہ مثل انجذاب الحديد الی المغناطیس ومیلاً الیہ مثل سیل النار الی جہۃ الفوق ویل الارض الی جہۃ التحت ما صدق ما قال بعضہم **لقد صرت مقناطیسہا فقلوبنا یجذبک ایاہا الیک تمیل بدستہ الحق عز وجل الوصول** اسے ہذا التجلی بعد الموت بقاء اللہ وجعل کل ما یعین الانسان علی ہذا الوصول یتیلج صدرہ عنہ خضاعۃ وجعل کل ما یجده عنہ او تعلق قلبہ عنہ اثماً والی ہذا المعنی اشار الرضی صلی اللہ علیہ وسلم حیث قال سترون ربکم عز وجل کما ترون القمر لیلة البدر لا تضامون علی رویتہ فان استطعتم ان تعلوا علی صلوۃ قبل طلوع الشمس وقبل غروبہا فافعلوا و ہذا التجلی ہو میزان انجروا الشر کما اشرنا الیہ و ہذا التجلی ہو الذی ینطق علیہ الاسماء الالہیۃ التسعة والتسون وهو الذی اخبر عنہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم حین سئل این کان ربنا قبل ان یخلق خلقہ فقال کان فی عمامہ فوقہ ہواء وما تحتہ ہواء وهو الذی اخبر عنہ الصوفیۃ بقولہم ان الوجود وتظهر فی منظرہ من اجب لہ التاثر والقہر والفعل والتنزه ومنظر ممکن لالتاثر والالقہار والافعال واللوث وقال الشیخ محی الدین ابن علی العربی ذوق الانبیاء والاولیاء یدل علی ان ہناک ارادۃ متجددۃ انتہی فمن اثبت ہذا التجلی کما ہوا صاحب الفطرۃ الّتی فطر الناس علیہا ووافق الانبیاء والاولیاء فی معرفتہم برسمہ ومن لم یشبہہ اخطاء الفطرۃ وبما بین الانبیاء والاولیاء فی معرفتہم برسمہ وصار زندقاً دہریاً وکذلک کل من انکر علماً او دعاً الحق فی جذر فطرۃ الانسان وادار علیہ التکلیف فهو الزندیق وکذلک من العلوم ان الفطرۃ الّتی یكون منکرہ زندقاً ان حقایق الاشیا ثابتہ وان الاشیا وجوہات خاصۃ یدور علیہا خواصہا کالتار یحرق والماء یطفی والزنجبیل حار والکافور بار والصلوۃ خیر والزنا شر فمن لم یقل بذلک قاست علیہ انج من نفسہ علی نفسہ وکذبۃ الدلائل من نفسہ **الحسن** وقال الآخر انما ہی اعواء و

انہ یمنع التعدی من طور الفطرۃ وینہی عن الخوض فیما سوی ذلک الا ان الصوفیۃ عرفوا ان النہی انما جری
 علی العقل وعلی الصورة الانسانیۃ فلوان انسانا استعمل فی ذلک عقلہ وفاض فی ذلک بما ہوا انسانا
 شہیا عنہ لکنہم یخوضون بطور وراۃ طور العقل ویمہم من البشر و بالجلہ فقد فاض الناس بعد احکام
 ہذا الاصل الذی جبلوا علیہ فی علم آخر و ہوان الاشیاء المعقولات و المحسوسات مشترکۃ فی الوجود و ہو
 المعنی الذی بہ تفارق ہذہ الاشیاء المحدوم فانما قد تصور المثلث مثلاً و نعقل انہ لیس بموجود و
 قد تصورہ و نعقل انہ موجود و الا بان المتصور الثانی یفارق المتصور الاول و الذی بہ یفارقہ ہو
 الموجود و ہو الذی یکون سبباً للقابلیۃ و الفاعلیۃ و ہذہ الاشیاء متمازۃ فی الماہیات و ہی المخصوصات
 الزائدۃ علی الوجود الامور التی بہا یسمی الفرس و الانسان و الحمار و البعیر ہذہ الاسماء و التی بہا یقدر فی
 انفسہا کل منہا من الاحکام و الآثار فتم اختلافہا فی حقیقۃ ہذا الوجود و کیفیۃ انضمامہا نقیل الوجود
 امر انتزاعی یتصف بہ الماہیات و الجاعل لم یجعل الماہیۃ ماہیۃ ولا الوجود وجوداً لکن جعل الماہیۃ
 موجودۃ۔ اقول ہذا القول صادق فی نفسہ خطأ باعتبار معرفۃ الوجود وجوداً لکن ذکرہ فی بحث
 الوجود بحقیقی فانما ندرك لامحالة امر انتزاعی نسبیہ بالوجود و نصف بہ الماہیات و الاتصاف باثر من
 آثار جعل الجاعل و سبب لہ و قبل الجاعل جعل الماہیۃ و اصدر ہا من نفسہ و بعد اصدارہ بانظر انما نطرون
 الی بعض احوالہا من ظہور الفاعلیۃ و القابلیۃ و نحو ذلک فارسم فی صدورہم عند ذلک صورۃ تسمی
 بالوجود اقول و ہذا البضاً قول صادق فی نفسہ خطأ باعتبار معرفۃ الوجود فیہ فانما ندرك قطعاً
 اموراً متمازۃ فی الخارج نسبیہا بالاسماء المختلفۃ و لا یبرم انہا اثر الجاعل و الحق ان ہناک وجودات
 خاصۃ نسبیہا بالماہیات مخفوفۃ بین وجودین آخریں احدہما الوجود الواحدۃ فی المنسبط علی ہما
 کل الموجودات و ہو متقدم علی الوجودات الخاصۃ و الوجودات الخاصۃ تنزلات و تعینات لبعض
 عمومہ حاصلۃ من ارتباط معلوم الانبۃ مجہول الکیفیۃ بینہ و بین الماہیات التی ہی شیون ہذہ الوجود
 المنسبط و صورۃ العلمیۃ و ثانیہما الوجود المنتزع من ملاحظۃ الوجودات الخاصۃ اجمالاً فکل واحدۃ من
 ہذین القائلین اصاب الحق و اخطا فی الاکتفاء بالانفی علیلاً و لا یطغی علیلاً و قالت الصوفیۃ القائلۃ
 بوحدة الوجود الشئ الذی یکون فی الخارج و یترب علیہ الآثار الخارجیۃ لا یخلو من ان یکون فی حصو
 فی الخارج و فی ترتب الآثار الخارجیۃ علیہ محتاجاً الی ضم صمیمۃ او لا یکون محتاجاً الی ضم صمیمۃ قالوا ہو
 للمکن و الثاني ہو الواجب و قد ادرکنا ہذا و قلنا ان ہذہ الصمیمۃ ہو الوجود المنسبط علی ہما کل الموجودات
 و ہو شئ قائم بذاتہ مقوم لغيرہ و لیس متعین فی نفسہ مختصاً بنوع من الآثار العلمیۃ

علماء و عوام فتلك التفرقات صار متعيناً مختصاً بآثار خاصة دأول مراتب تنزل تجليته بنفسه بشان كل
لا يخرج عنه شان البقعة ثم تنزل الى تفاصيل تلك الشان الكلي في العلم دون العين ثم تنزل في تلك
التفاصيل في العين كما كان في العلم وحقائق الممكنات عندهم هي صور تلك الذات المتكثرة بتجليس
الشيون والاعتبارات فاذا علم بنفسه شلياً بهذا الشان كان ذلك حقيقة الممكن واذا علم بنفسه
شلياً بذلك الشان كان حقيقة الممكن آخرو وجودات الممكنات هي ظهور الوجود في تلك الحقائق
فاذا اجتمعت شروط وجود ممكن وارتفعت موانع وجوده حدثت له نسبة خاصة مجهولة الكيفية معلومة
الانبيية بذلك الوجود ونصدر من الوجود آثار مختصة بتلك الحقيقة واقضي الوجود اياها بواسطة تلك
النسبة الخاصة فيقال عند ذلك تنزل الوجود وتعين ويظهر في مظهر خاص فمعنى الظهور تميزه وتعيينه و
اقتضائه نوع من الآثار دون غيرها ومظهر الشيء وصورة المحتملة التي تعين بها وتلبس باحكامها وآثار
اقول هذا القول صحيح عقلاً وكشفاً فانك اذا قلت ان المتحقق في معركة القتال ليس الا الجسم فهو القتال
والمقتول وهو آلة القتل وهو الراكب وهو المركوب وهو السرج وهو السيف وهو الرمح وهو القوس
وهو السهم وهو الرمي وهو الهازم وهو المهزوم وهو الصائل وهو المصطول عليه غير ان الجسم لم يستحق
اسما من هذه الاسماء الا بكيفية خاصة ومعنى خاص واذا نظرنا الى تلك الكيفيات مع قطع النظر عن
اقتضاءها بالجسم كما كانت معدومة ولم يصدر منها آثار اذا انضم اليها الجسم صارت موجودة و
صدر منها آثار والجسم محل تلك الكيفيات والحال لها استعداد لتلك المعاني في العقل والتقدير
قبل الوجود والخارجي ثم تكون تلك الاشياء عند الوجود الخارجي وتلك الصور المتكثرة اعدام محض
ان لوحظ اليها مع قطع النظر عن الجسم لم يكن لها تحقق وكانت موهومة وان لوحظ بضم ضميمة وهي
الجسم كانت موجودة فاذا صار الجسم سيفاً تارة ومحاً أخرى فقد انضى به الاسباب اعني النجار و
الحداد والخشب والحديد والنار والكبر والمقحع والقدر والمشار وغيره الى ان حدثت بين المعلوم
الموهم الذين هو سيف والرمح وبين الموجود الذي هو الجسم نسبة معلومة الانبيية مجهولة الكيفية بها
التعريف ذلك المعلوم بالوجود ومعنى وجود السيف والرمح حينئذ ارتباط المعلوم بالوجود بحيث
يصح له اشتقاق الاسم من الموجود كان الجسم عاماً محتملاً بصور كثيرة فاذا صار سيفاً وتلبس باحكام
السيفيته من القطع وغيره فقد تعين بتعين خاص وبرز في بعض صورة المحتملة فيقال عند ذلك ظهر
في مظهر خاص هو السيف كان ذلك كله كلاماً صحيحاً لا يمكن من انكاره عاقل اللهم الا مناقشات لفظية
مبس و قال الاخر انما هي اغواء و لا حجة بها عندنا فاذا فهمت هذا القدر في الجسم فالوجود ادنى بهذا الموضع

معناه ما اتصف بالوجود والوجود لا شك انه صفة انتزاعية فلينبهت عن هذه الصفة الانتزاعية
بل لما نشأ تنازع في الخارج اوهى بمنزلة اتياب الاحوال لاشبه ان بديهية العقل يحكم بالاول
ويمنع الاحتمال الثاني فاما كان هذا حكم الموجود كان هو حكم الوجود الحقيقي الذي هو منشأ التنازع بالاول
واعلم ان الثبوت قبل الوجود نكح من معدوم هو ثابت مستعين مخصوص باحكامه واثاره فان المحاسب
اذا تعقل مراتب الاعداد فانه يمشي في ذلك على قانون طبيعية ثابتة في نفسها تعلم ذلك بديهية فلو
اراد ان يحل الزوج فردا والفرد زوجا لم يكن ذلك ولو اراد ان يقدم شيئا من مرتبته او يؤخر
لم يستطع وهذا هو الثبوت الذي نقول انه قبل الوجود هو غير الوجود الخارجي لا محالة وغير الوجود الذي
ان اريد به التحقق الذي يحصل له بتحقيق عاقل وان اريد به غير ذلك فيحتمل ان يكون هو هو
كما ذكرنا في مراتب الاعداد فكذلك في احكام كل نوع وحسب فاننا نعلم لا محالة ان النحلة ان
وجدت فان خواصها كذا وكذا وان ليعها كذا وكذا والسدرة ان وجدت فان ورقها كذا وكذا
وان ينقها كذا وكذا فقد اشتهنا كل نوع احكاما خاصة به لازمة وجد في الخارج اولا كما ان الملازمة
في قولنا لو لم يشاء الله لم يخلق الخلق صحيحة وان لم يتحقق هذه الصورة فظاهر فهذا الابطال وهذه
الملازمة واقع في نفس الامر قبل الوجود الخارجي وكل ما موجود في الخارج فهو ثابت البتة
والمتنع ليس بثابت وكذلك مخترعات الذهن مما ينقطع بانقطاع الاختراع وليس له امام يقضي
به العقل في تصوره ذلك ليس لها ثبوت وبالحكمة فالوجود الخارجي انما يلحق الامر الثابت فيجعله موجودا
ولتبحث عن الثبوت وعن هذا الوجود اى شئ منعهما فالذي وقع عندنا ان الوجود منبعه ومصدره
الوجود المبسط على بياض كل الموجودات او النفس الرحمان او النفس الكلية ايا ما شئت نقل
عبارتنا شتى وحسبك واحد وكل الى ذلك الجمال يشير به وهو صادر من الذات الالهية
وان الثبوت منبع اقتضاء الذات الالهية للعالم في عالم العقل قبل الوجود الخارجي وهو الذي نشية
الصوفية بالتنزل العلمي لا يريدون بالعلم ارتسام صور الاشياء لكنهم يريدون صدور الاشياء منه
مرة واحدة في المرتبة العقلية قائمة بالواجب لانفسها ولنبين ذلك بشال اذا وضعت الخاتم
على الشمعة انتقش فيها الحروف المكتوبة في الخاتم فالحروف الظاهرة في الشمعة انما كانت بعد الخاتم
وهو الخاتم وعادة قابلة وهي الشمعة وانما وجدت عند اجتماعها والطباق اعد بها على الآخر لكن الخاتم
استعدادا قام به منه كان الخاتم ان لو طبق عليه شئ سواء كان شمعا او طينا فاص منه على ذلك
الشئ صورة الحروف فكل ما وجد عند الانطباق كان ثابتا قبله في نفس الامر قائما بالخاتم فذلك

کل ما وجد حیثاً من الزمان فانه كان قائماً بالذات الالہیة من حیث الثبوت ومن حیث ان کمال اللوایب مقتضی
 و هذا هو الذي تسمیة الصوفیة بالفيض الاقدس والحکماء بالعقل والحق بان العقل مستوعب لجميع الموجودات الخجسته
 ان الکیم لم یفطن الا بعقول الافلاک و لیس ہناک الا اربعة اصول الذات الالہیة والعقل الصادر منه و النفس
 الکلیة الصادرة منه ایضاً بشرط العقل و بواسطۃ الہیوۃ الصادرة منه بشرط النفس الکلیة کما قال مولانا
 حب الرحمن الجامی فی بعض کلامہ ذات مع الصادر الاول علة تامۃ - ان موجودیست کہ در مرتبہ ثانیہ ظاہر شد
 و یحین ذات مع صادر اول و ثانی علة تامۃ امری ثالث است انتہی - و کما یشاہد بحس و یدرک بالعقل
 فانه حاصل من التکلیح الحاصل بین الہیوۃ و النفس فمن ذلک ما هو قریب من النفس قد ظہر فی احکامہا
 و منه من ظہر احکام الہیوۃ اکثر و لیس الہیوۃ الا الشخص فلما جاء وقت صدور ہذہ الاشیاء و تمت
 علیہا بیز الوجود علی حسب الاستعدادات الثانیۃ من قبل القائمة بالذات الالہیۃ فعبّر عن ہذا المعنی
 بقولہم و ان ظہر الوجود و حکم ظہر باطن الوجود و انہ وقت بین ظہر الوجود و باطنہ نسبة معلومۃ الانیۃ مجزیۃ
 کیفیۃ و قالوا الایمان لاشتمت راحة الوجود و یریدون ان الذي یصدر منہ الا انما هو الوجود فقط لکنہ
 ظہر علی قانون باطن الوجود فہذا القدر من وحدۃ الوجود ثابت عطاء کشفاً و قد حام حولہ جمیع الطوائف
 عن اہل العقل فمن قال بان الذوات متحدۃ فی الذاتیۃ مختلفۃ فی الاوصاف انما اراد ہذا المعنی و من قال
 بان العالم متعین فی الہیوۃ الاولی و الصورة العامۃ الجسمیۃ لم یبعد من ہذہ القاعدة کل البعد و قد اعترف
 بمقدرات ہذہ القاعدة من حیث یدری اولایدری و قد اشرنا سابقاً الی القول بان وجود اشئی عین
 حقیقۃ لا یصدام ہذہ المسئلۃ و کذلک القول بان الوجود صفة انتزاعیۃ لا یصادمہا و کل قول محتمل
 ینطبق علیہ بقی ہنہنا مسئلۃ مشککۃ قد صعبت علی الفرقة القائلة بوحدة الوجود و ہی ان ہذا الوجود عین
 الذات الواجبۃ او عمادۃ منہا بطریق الابداع و لا بد من تحریر محل النزاع لان کلام القول من
 الطرفین لا یخلو من التسامح و التجوز فلینتظ القولان فاقول لاشبہۃ ان حال الانسان بالنسبۃ
 الی اعتباراتہ من الانسان بشرط لا و بشرط اشئی و لا بشرط اشئی غیر حالہ بالنسبۃ الی افرادہ فانما لاشک
 ان الحال الاولی فیہا الوحدة الحقیقیۃ و الکثرة الاعتباریۃ و فی الحال الثانیۃ الکثرة الحقیقیۃ و الوحدة
 الاعتباریۃ و الحال الاولی ینخرج عن کونہ کلیاً و الحال الثانیۃ ینخرج عن ذلک فاذا استقر انما رتب ظہور
 اشئی فی مظاهرہ و تعینہ فی بعض محتملاتہ و جدنا ما علی مندرجتین احدہما المنزلۃ الی یعبر عنہا بالصدور و
 الابداع و الثانیۃ المنزلۃ الی یعبر عنہا بالتعین الاعتباری و بعد ہذا القول اختلف اقوالہم فی الوجود
 المنسبط علی ہیاکل الموجودات فقال الشیخ صدر الدین القونوی فی اول کتاب مفتاح الغیب انہ صادر

من الذات

من الذات الالهية وقال مولينا عبد الرحمن الجامی بان الفرق بين الذات الالهية والصادر الاول اعتبار
 نفی شرح للمعات بعد ايراد سوال وجواب فی هذا المعنى - تحقيق انست که فیض ہاں ذات مفیض است
 اما باعتبار نسبت عموم و انبساط برحقایق ممکنات و این نسبت از امور اعتباریہ است پس ذات
 ما خود باین نسبت از امور اعتباریہ باشد و فی نفسها از امور حقیقی انتہی - و الحق عندی ہو المذہب
 الاول کیف و تمايز الموجودات الخاصة فی الاحکام و ثبوتها فی نفسها من اجل البديهيات فالتميز
 الذى به تحصل هذه الاشياء من المنزلة الثانية لامحالة وان كان اسم التنزل و التبعين شيه و الا
 لم يكن بين الافراد بين نوعها الا الفرق الاعتبارى المنقطع بانقطاع الاعتبار وكذلك بين كل خاص و
 عام الى ان يرتقى الامر الى الذات الالهية لا يقال الصوفية يلتزمون ان احقايق الالمكانية اعتبار
 و اضافات لاحقة بالوجود و لانا نقول الصوفية يقولون بان النار غير الماء و بها غير الهواء و ان الانسان
 غير الفرس و ان كان الموجود يشتملها كلها فلا جرم انهم ارادوا بالاعتبارات و الاضافات معنى لا يراحم
 هذا التغاير الذى يكون منشا و الاختلاف الاحکام و هذا المعنى هو الذى يعبر عنه بان الكثرة حقيقة و الوحدة
 اعتبارية اذ لا معنى لحقيقة الكثرة الا تمايز الاحکام و اختلاف الآثار و تغاير الحقايق التى هى الوجودات
 الخاصة لا اختلافها فی اصل الوجود و عدم رجوعها كلها الى الوجود الواحد المبسط على سبيل كل الموجودات
 كلافقولهم هذا اثبات للتنزل و الظهور لا اثبات بمنزلة دون منزلة من منزلتي التنزل و الصوفية حيث
 قالوا العالم عين الحق ما ارادوا نفى الموجودات الخاصة الحاصلة من تنزل الوجود الى مراتب شتى بل ارادوا
 افاده معنى التنزل و الظهور فكما ان المعقولى يقول زيد و عمرو واحد يعنى به التماثل فى النوع لا الاتحاد
 من كل وجه و يقول الانسان و الفرس واحد يعنى الاشتراك فى الحيوانية و يقول الشجاع و الاسد واحد
 يعنى المشابهة فى الشجاعة فكذلك الصوفية يقولون العالم عين الحق يعنون تعينه كل فى الوجود المبسط
 و قيام الوجود بالحق الاول لا بعده لانفى التمايز بالكلية قال قائلهم **هـ** ہر مرتبة از وجود حکمی دارد
 کہ حفظ مراتب ممکنى زند بقی بد و حيث قالوا بالتنزل ارادوا معنى يعم المنزلتين لا يقال سبب انك
 اثبت الحق الاول و الصادر منه فلا بد ان الوجود و التحقيق يشتملها اذ لا يصح ان يقال انه لما انه
 ليس بموجود و اذا كان الوجود يشتملها و لا كذلك انه غير موجود فالكلام جارٍ فی هذا الوجود و لا بد ان
 الاول و انه فى المرتبتين جميعاً لانا نقول هذا الوجود مفروض قد قدمه العقل و لما ثبت له فى نفس الامر
 بمنزلة انياب الاغوال و ان فقتحت حق التفتيش و جدت هذه المسئلة الالهية بان الارتباط بين الحاد
 و القديم ليس الا بالمنزلة الثانية المسماة بالتعین الاعتبارى هى التى ترده الفطرة السليمة المجردة على

بتحقيق تمايزها بينهما ولا ترد الفطرة مطلق التزل الصادق بالصدور والاباح وبغير ذلك
بل يضطر اليه غير ان هذه الاصول اعني العقل والنفس والهيولى كل واحد منها عين الآخر
من وجه فالعقل عين النفس من وجه كما تصورنا في استقراء نفوس الخاتم القائم بالخاتم والنفوس
المنطبعة في الشمعة القائمة بها وكذلك النفس عين الهيولى من وجه ولنغرب لذلك مثلاً ايضاً اذا تصورنا
في نفسك كائناً اكتنفته الكليات حتى حكم العقل بان مثله لا يوجد الا في فرد واحد ثم وجد في الخارج ذلك
الجزئي فانفرق بين النفس والهيولى كالفرق بين الكل الذي يحكم العقل بانه منحصر في فرد واحد وبين
الفرد الجزئي وليس للهيولى عندنا حقيقة الابرز النفس الكلية في صورة الشخص والتعريف فهي مع
هذا البروز هيولى فالعارف اذا اراد بيان هذه العينية لا بد ان يستعمل ما يوتهم الفرق الا اعتباري
وبالحجة فتلك كلمة حق اريد بها الباطل ثم ان الشيخ المجدد قال في مكتوبات الصفات الثمانية موجودة
في الخارج فلا بد ان تميز من الذات الواجبة في الخارج وكل صفة عدم يقابلها فللعلم عدم يقابله وهو
الجهل وللقدره عدم يقابله وهو العجز وتلك العدمات لها تميز في علم الحق فصارت بذلك التميز مرأيا
الاسماء والصفات ومجالي النوار والمحقائق الممكنات هي عكوس الاسماء والصفات المنطبعة في الالوان
المقابلة لها فالاعدام بمنزلة المادة وتلك الماهيات وعكوس الاسماء والصفات بمنزلة الصورة الحارة
في المادة محقائق الممكنات عند الشيخ ابن العربي تلك الاسماء والصفات متميزة في العلم وعند الشيخ
المجدد انما هي عدمات انعكست فيها النوار الاسماء والصفات وتلك العدمات وذلك الانعكاس
انما كانت في العلم ولكن الفاعل المختار جل مجده اذا شاء ان يوجد ما هيته من الماهيات في الخارج
جعلها متصفة بالوجود النطلي فيصير موجود في الخارج بالوجود النطلي واختلفت اقواله في العالم فقال
مرة هو موجود في الخارج وجوداً ظلياً وقال اخرى هو موجود في الوسم الا ان الله تعالى اتقنه في تلك المرتبة
فصار امراً مستقناً اقول اعلم ان لفظة حقائق الممكنات تطلق على معان احداً الوجودات النحائية
فلان حقيقة والفرس حقيقة وللحمار حسيته وتلك الحقائق امور متحققة في الخارج وعلى هذا
فحقائق الممكنات ما يتعقله العاقل في نفسه عند اطلاق هذه الاسماء لا غير وعلى هذا الاصل يخرج
قولهم وحقائق الاشياء ثابتة وتمايزها الامور ثابتة التي ليست بوجوده في حد ذاتها ولا معدومة
فاذا انقضت بضميمة هي الوجود صارت معدومة والا كانت معدومة والحقائق بهذا المعنى هي التي
يسمى المعقولي بالماهيات الا ان المعقولي عقل أنها امور ليست بوجوده ولا معدومة ولزوم
القول بثبوتها من حيث يدرى اولاً يدرى ولم يعقل ارتباطها باول الاوائل وثبوتها بالفيض الالهي

واما بوجوبها بالفيض المقدس وكوشتف الصدق في القائل بوحدة الوجود عن تلك الحقائق الثابتة
 وارتباط بعضها ببعض وتقدم بعضها على بعض في المرتبة العقلية قبل الوجود الخارجي فحرف ان
 الالات المقدسة تجلت اولاً على انفسها بان علمت بنفسها وبما هو مقتضى نفسها وبكلماتها القائمة بها و
 المكان تلو منظارها باطوار شتى وعلها ذلك هو عين الاقتضاء عند التحقيق وليس المراد بالعلم ارتسام
 صور الاشياء في انفسها ثم كان استعانة المنظار الكلية الفعالة الظاهرة المقدسة ليسي بالاسماء
 واما كان استعانة المنظار الجزئية المنفصلة المنقورة المتسلطة ليسي باعين المكنات فحقائق المكنات
 على هذا الاصطلاح صور معلومة عند الحق الاول المعنى الثالث يحتاج الى تهديد مقدمة وهي ان
 احدي القبيلتين منطبقة على الاخرى فكل ما في الاسماء ظهر في حقائق المكنات فحقائق المكنات و
 حقائق الاسماء ضد هم متقابلات احدي القبيلتين في غاية القوة والتمام واخرى في غاية الضعف
 والنقصان والضعف هو عدم بعض ما في القوي من القوة والنقصان هو عدم ما في التام من التمام
 مع الاشتراك في الاصل بوجه من الوجوه فلا جرم هناك اصل الامر ثابت في احد الطرفين على الوجه الاتم
 متمزج في الطرف الآخر بالعدم ثم نقول من ارادة التعبير عن تامل الاسماء وفرعية المكنات في
 هذه المرتبة فله عبارتان كلتا هما صحيحة - احدهما ان حقائق المكنات هي الاسماء والصفات متميزة
 في مرتبة العلم والثانية ان حقائق المكنات هي عكوس الاسماء والصفات المنطبقة في الاعداد المقابلة
 لها ولا فرق بين العبارتين الا فرقاً ضعيفاً لا يعاب به عند المتفتشين من حقائق الاشياء على ما هي عليه
 التراجع ايضا يحتاج الى مقدمة هي ان الصوفية ليعنون الاولى معشوقاً والثانية عاشقاً والمرتبة العليا
 الظاهرة في الجمع عشقاً وهذا اصطلاح صاحب اللغات ثم ان المعشوق يتبدى الى عاشقه ويلجذبه
 اليه فيقال للسالك الذي غالب حاله هذا مجذوباً ومراوداً محبوباً كما كان في قصته سيدنا اسمعيل عليه السلام
 جذبة الغنايت اليه مراتب الوجودية من حيث لا يدري فاهتدى الذي فطره وتذكر من حال
 الآفات ان به الذي فطره منزله عن هذه الدنائم وقد يترقى العاشق الى معشوقه ويسير اليه بالارضاء
 البدينية والنفسانية وتجريده الروح فيقال للسالك الذي غالب حاله هذا سالكاً ومريداً ومحباً
 وقد يتبدى المعشوق ويترقى العاشق فيجتمعان في الوسط وهذا السالك ينوبه بوارق الطرفين فيقال
 له السالك المجذوب والمحب المحبوب والمريد المراد ومعنى هذا الكلام ان الله تعالى تجلياً في تدب
 الشخص الاكبر وان لهذا التجلي ابسا طاموا وانشرعاً في خيرة القدس وان له عكساً ونجاني في
 الملاء الا على فينطبق على هذا التجلي الاسماء التسعة والتسعون وان لله تعالى ارادة حيناً بعد حين

وعلما متجدة وادارضا متجدة واجب هذا التجلي مع ما في حيزه والذي ليس له بالمتجدة من النفس
البشرية منجذبة اليه الجذاب الكهيد الى المقناطيس وقد ذكرنا ذلك في هذا المقالة والى السير
السلوك وبه الاتصال الذي يقصده الصوفية وقد يقتضي الاسباب الخفية الى ان يريها كمن
اصطفاه هبه وهو جاري في غلوه انفسه لا يشعر بما اريد به منه فمى مراد او قد يقصده بالارادات الهية
وتجريد وجه الروح حتى يظهر الاتصال المودع في اصل جبلته فمى مزيدا وقد يحس باجتماع من الحق
وسعى من نفسه ويكون له تارات يتقدم سعيه في بعضها ويغلبه قسره من الغيب في البعض الآخر ويحس
ذلك في حالة واحدة من جهتين فيكون جامعا لمقتبين اما في المشرابين فيقول قد يكون الطالب عليه
بعض وجوه هذا التجلي ويكون مجذوبا من ذلك الوجود فيقال تحقق باسم كذا وكذا ويقال ربه من غير الاسماء
اسم كذا وكذا او بالجملة قد يفهم العارف اصل استعداده في الاعيان الثابتة والاسم الذي يحدوه من
بين الاسماء وينسب اليه فيقال حقيقة لتعين اسم الرحمن او اسم الله الى غير ذلك والشيخ المجدد معترف
بهذا القول في كثير من مكاتيبه وبالجملة فالقول بان حقائق الممكنات عكس الاسماء المنطبعة في الاعداد
المقابلة لها ليس مخالفا لكلام الشيخ ابن العربي واتباعه وكم لهم من تفرج او تلويح بهذا المعنى وقد اودانا
الى وجه المسئلة فلما جازة الى نقل كلامهم والاطباب لسر وتقريرا تهم وتلويحاتهم والقول بان حقائق الممكنات
هي الاسماء بمعنى ان الاسماء المتصلة في الوجود لها ظل في الطرف المقابل يسمى باعيان الممكنات او بمعنى
ان العارف له من الاسماء وهو حقيقة التي يرجع اليها ليس مخالفا لكلام الشيخ المجدد ووثقنا لا قننا
برأيين كثيرة من كلامه على كلامه فحمل كلام الشيخ المجيد وانه وجد بعضا من مقالات الشيخ ابن العربي و
اتباعه فحمل على ما يخالفه وجد انه وتلك فلتة علمية لا مزية كشفية والفلات لا يخلو منها العلماء و
لا يضر علومهم ان يوجد في بعض كلامهم قليلا فلتة ما قوله تمايز الصفات الثمانية لا يسا الا صوفية
على هي عين الواجب عندهم بمعنى ان الذات كفايتها وليس عندهم بمعنى ان الذات كفايتها وليس
عندهم كفايتها بل يدل على ذلك لا تقوى العقل الا بالاول فلان غاية ما في الية ان هناك حقيقة يصح اطلاق اسمها والعليم ونحوها
وخرافعة اما ان هناك صفات متمايزة فكلام من النصف من نفسه عقل ان اذ استعملت انما
الصفحات واسماها لا يلتفتون الى تمايز الصفات وكونها زائدة على الذات اصلا لكنهم يلتفتون
الى صدور الآثار لا غير فان من راسي شيئا يتحرك ويشي ويحس يسمى جيا بسبب هذه الآثار ولا
يلتفت على ان الحيوة صفة زائدة او هو ذاتي للحيوان الى غير ذلك من التفتقات الفلسفية
واما الثاني فلان العقل ما شهد الا بكونه بحيث يصدر منه هذه الآثار اما ان ذلك يخص في زيادة الصفات

الکمال من نفسه عقل ان کون السموات بمرزاة الاعراض في محالها القائمة بموجوداتها هو عظم التشبيه
 فان قال قائل قد اختلف اهل السنة فيجب نبوءة فلان اهل السنة عندنا اهل القرون المشهورة لها بالخبر وارضى عن
 احد منهم ان يثبت ان الصفات بل هي زائدة اذ لا وعلى تقدير زيادتها بل هي امور انتزاعية انفارجية واما هذه القصة
 من المتأخرين التي تدعى لنفسها انها اهل السنة فعلى تقدير ان لا يكون قولهم هذا بدعة في الدين واختراع عالم لم يقبله
 احد من السلف فمن رجالهم رجال ذلك اختلاف اقواله في ان العالم موجود خارجي بوجود ظلي او موجود متحقق
 اختلاف قليل الجردى اذ المقصود ان الوجودات الخاصة متحققة بحيث يصدر منها آثارها سواء اسمى هذا التحقيق
 بوجود خارجا او وجودا وسميا متققا وان سألتموني عن الحق الصراح قلت ان الذات الالهية من حيث هي هي اهل
 من ان تكون في الخارج او في الاحياء اذ الخارج اسم للنفس الرحمان وفي الاحياء كناية عن نعم الحق تجلى عظيم هو
 في الخارج ويصف الحق بانه في الخارج او في العما وبشرط هذا التجلي ان الشئ من هذه الاقوال كلها انكرت عليها الا من جهة التعبير
 من جهة ذكر شئ في غير محله واما نقل ما يشير صاحب كشف ان ما ليس له حقيقة اصلا فاقول بالصفات انتزاعية
 له وجوده وحيه وحيوان او اكل النفس الرحمان المتمثل فيه الذر والنجلى الاعظم لشيء عند الاشاعرة بالصفات وانه
 كما هو الجسد بسا بالايجاب وقد هازنا غير انهم سمو شيئا واحدا باسماء شتى باختلاف الجهات والاعتبارات وكم من
 اختلاف في الجهات يلتبس في صدور الناس حتى يظنونه من باب اختلاف الحقائق كالبياض والابيض هما واحد
 في الحقيقة لا ان البياض اسم لمن حيث انه مأخوذ بشرط لا وان الابيض اسم لمن حيث انه مأخوذ بشرط
 الشئ فكذا سموه حيوة من حيث انه صفة يتبع العلم بنفسه وبحقائق المكنات وعلما من حيث انه متشبه فيه
 حقائق الاشياء قبل تكونها في الخارج وقدرة من حيث انه ينحس منها خلق الخلق واردة من حيث ان
 تجلى الاعظم ينبعث منه تخصيص احد المتساويين وكلما من حيث انه ينزل منه الوحي على قلوب الانبياء
 واللائكة وسميها وبصر من حيث انه مبدأ الانكشاف المبشرات والمسموعات وكذلك كلام مولينا عبد الرحمن
 الجامي عندي سلم فان مقصوده نفى تاصل الحقائق بجبا لها وانها اعتبارات واضافات لا وجود الحق بعنه
 ان الوجود يظهر فيها وتعين بها لا معنى للفرق الاعتباري واذ قد اكملنا الجواب فلنختم الرسالة والحمد لله
 تعالى اولادنا وآخره وظهر اء باطنا وصلى الله تعالى على خير خلقه محمد وآله واصحابه اجمعين آمين

بسم الله الرحمن الرحيم

تمام شد جلداول من تعزيمات الهية - باهتمام سيد عبداللہ ولی الہی (خلف الصدق جناب مولوی حاجی سید محمد
 صاحب محرم) نواسرہ و سجادہ نشین و متولی درگاہ حضرت شیخ کیم اللہ شاہ جہان آبادی -

